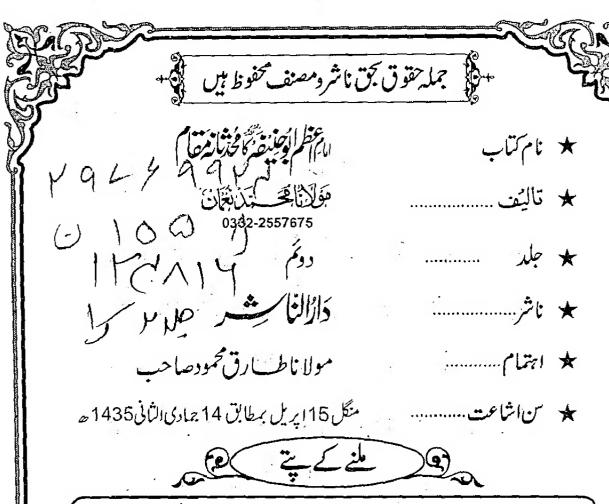




جلد دوئمً

ا مام ابومنینه رمرالله کی سوانی آب کی تا بعیت، تنهر کوفر کی قدر و نظرت، دس محذین اسا تذه و تلامذه کا تعارف، اما اعظم کی بوالت شان سواکا برا بل علم کی نظرین، آب کے اصول حدیث، فن حدیث اور رجال بین مهارت، کتاب الاث کا تعایف کی تعارف، است که معنوی کی نظرین آب کی معنوی کا تعارف، صحابہ سے روایت حدیث، محذیمن کی نظرین آب ک بند باید فقا بهت کا بیان ، تا لیفات امام اعظم، فقد حنفی کے خصائص واستیازات ، آب برنقد و جرح اور اس کے منعیل بوابات ، آپ کی ذکا و ت سے بچاس ولیسپ واقعات ، ، ، ، مع سے زیاد و حوالہ جات سے مزین کتاب

مَقَلَوْنَا الْحَدَّ مِلْ الْمُعَلِّمَ الْمُعَلِّمَ الْمُعَلِّمَ الْمُعَلِّمَ الْمُعَلِّمَ الْمُعَلِّمَ الْمُعَلِّمَ الْمُعَلِّمَ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمِ الْمُعْلِمِ اللَّهِ اللَّهِ الْمُعْلِمُ اللَّهِ اللَّهِ الْمُعْلِمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللَّهُ اللْمُعْلِمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعِلَّمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ اللْمُعْل



مولاناظهورصاحب جامعه سراج الاسلام محلّه نيواسلام آباد يار موتى ،مردان، 8414660-0334 0313-1991422, 0300-5886491



🖈 ادارة النور بنوري ٹا دُن کرا جي 🖈 مكتبه رحمانيدار دوبا زارلا مور 🖈 مكتبه قاسميدار دوبازار لا مور 🖈 مكتبهالقرآن بنوري ٹاؤن كراچي 🏠 مکتبه رشید پیرسر کی روڈ کوئٹہ 🖈 مكتبه لده مانوي بنوري ثاؤن كراچي 🖈 مکتنبها مام محمه بنوری ٹا وُن کراچی

اداره العلم رياض سوك سنشرنوشهره الم كتب خانه مظهري كلش اقبال كراجي 🕁 مكتبه سيداحد شهيدار دوبازار لا هور اسلامی کتب خانه بنوری ٹاؤن کراچی 🕁 کتب خاندرشید به داجه بازار راولینڈی ادارة الرشيد بنوري ٹاؤن كراچي 🖈 مكتبه رحمانيه قصه خوانی بیثاور 🖈 نیازی کتب خاندا کوژه خنگ

مفحنمبر

عنوان

ſ٨	مسانید امام اعظمم نیتانیته
ΙΛ.,	جامع المسانيد
19	مبانید امام اعظم میشد کے متعلق علامہ شعرانی میشد کی رائے
	مسانیدِ امام اعظم مُیّناتهٔ کا تذکره دل(۱۰)ا کابراہلِ علم کی تحریرات میں
۲٠	اامام ابو بكرمحمه بن عبدالغني المعروف ابنِ نقطه مِينية (متوفى ٢٢٩هـ) كي تحرير مين
۲۱,	٢امام ابوالمؤيد محرَّبن محمود خوارزمي بينية (متو في ١٥٥ه هـ) کي تحرير ميل
۲۱	٣هافظ ابن حجرعسقلانی مبینه (متوفی ۸۵۲ه) کی تحریر میں
۳۳.	٣امام محمد بن يوسف صالحي شافعي مِيَّاليَّة (متو في ٩٣٢ هه) کي تحرير مين
۲۳.	۵ها فظ شمس الدين محمد بن طولون مبينية (متو في ۹۵۳ هه) کی تحریر میں
برم	٢!مام ابن حجر مکی شافعی بینیه (متو فی ٣٤٩هه) کی تحریر میں
۲۳.	٤ المام ابوالصبر ايوب الخلوتي بينية (متوفى المواه) كي تحرير ميل
۲۳.	
۲r <u>.</u> .	9علامه محمد بن جعفر الكتاني ببينية (متوفى ١٣٢٥هـ) كي تحرير مين
۲۳.	٠١علامه زابد الكوثري مُبِينَة (متوفى المهاه) كي تحرير مين
	نتیس (۲۹)مسانیدامام اعظم میشوادران کے صنفین کا تعارف کے اللہ اللہ کا تعارف
	ر المسند امام حماد بن ابی حنیفه بیشته (متو فی ۲۷۱ه)
۲۸.	المسلم مندامام قاضى ابو يوسف بيناته (متوفى ۱۸۲ھ)
۳۱.	۳ مندامام محمد بن حسن شیبانی می ^ن (متونی ۱۸۹هه)

٣٠ مند امام حسن بن زياد لؤلؤى بيتاللة (متوفى ١٠٠ه)
۵ مندامام محمد بن مخلد الدوري بيالة (متو في اسسه هـ)
٢امام ابوالعباس احمد بن محمد المعروف امام ابن عقده بينية (متو في ٣٣٢ هـ)٢
۷ مسند امام عبدالله بن محمد اني العوام عينية (متو في ۳۳۵ه)
۸ مندامام عمر بن حسن اشنانی نبیانی (متوفی ۱۹۳۹ ۱۳۵۵)
٩ مند امام عبدالله بن محمد حارثی محمد الله الله عبدالله بن محمد حارثی محمد الله الله الله الله الله الله الله الل
۱۰ مند امام عبدالله بن عدى جرجاني مينية (متوفى ۲۵سره)
اا مند امام محمد بن مظفر بشالة (متو في ١٩٧٩هـ)
۱۲ مند امام طلحه بن محمد بغدادی میشد (متوفی ۳۸۰ هه)
۱۳ مند امام محمد بن ابراميم مقرى ميناله (متوفى ۱۸۱ه)
۱۲ مندامام ابن شابین مینید (متوفی ۱۸۵ه)
۱۵ مند امام دارقطنی میشد (متوفی ۱۵۵ هر)
١٦ مند امام ابن منده مِينات (متوفى ١٩٥هه)
ے ا مند امام ابونعیم اصبها نی جیالیہ (متوفی مهم ص)
۱۸ مندامام احمد بن محمد کلاعی شیند (متو فی ۳۳۲ه ۱۵)
۱۹مند امام ابوالحن ماور دی بیشه (متو فی ۴۵مه ص)
۲۰ مندامام خطیب بغدادی میشه (متوفی ۲۳ سه ۱۳)
۲۱ مندامام عبدالله بن محمد انصاری بیالیه (متوفی ۱۸۶ه)
٢٢مندامام حسين بن محمد بن خسر وبلخي بيانية (متو في ۵۲۲هه)
٢٣مند امام محمد بن عبدالباقی انصاری نجیشهٔ (متوفی ۵۳۵ھ)۲۳

Ì

٣٣ مند امام ابن عساكر بيلية (متوفى اعهه)
۲۵ مندامام علی بن احمد رازی بیشته (متوفی ۵۹۸ هه)
٢٦ مندامام محمد بن محمد بن عثان بلخي بغدادي بيسية (متوفى ١٥٣ هـ)٢٦
۲۷ مندامام ابوعلی البکری بینیه (متو فی ۲۵۲ هه)
۲۸ مندامام شمس الدين سخاوي بيناية (متوفى ۹۰۲ه هـ)
۲۹مندامام عيسى بن محمد الثعالبي بينامية (متو في ۱۰۸۰ه)
خلاصه بحث
صاحب" جامع المسانيد" امام خوارز مي جينية (متوني ١٥٥ه هـ) كأتعار ف
مسانید امام اعظم پر کی گئی محدثین کی خدمات
مند امام اعظم مِنْ کے متداول نسخ کا تعارف
فقہی ابواب کے اعتبار ہے مندامام اعظم میں روایت کردہ احادیث
مندامام اعظم میں ہرایک صحابی ہے مروی روایات کی تعداد
مندامام اعظم کے اردو میں تراجم وشروحات
امام اعظم مِنْ أَصْح الأسانيد "اور 'سلسلة الذهب" ي
"أصبح الأسانيد" كمتعلق محدثين كي آراء
أصح الأسانيد "أبو حنيفة عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس"
امام اعظم بينية (متوفى ١٥٠ه) كي جلالت ِشان
امام عطاء بن ابی رباح (متو فی ۱۱۳هه) کی جلالت ِشان
حضرت عبدالله بن عباس پی فین (متو فی ۱۸ هه) کی جلالت ِشان
سلسلہ سند کے راوی حدیث وفقہ دونوں سے متصف ہیں
أطراف أحاديث أبي حنيفة



IFA	الأربعين من حديث الإمام أبي حنيفة
۱۳۰	عوالي الإمام أبي حنيفة
١٣١	امام بخاری مسلم کے حنفی شیوخ
۱۳۲	صیح بخاری میں کو فی رُ وات
٠. ر	صیح بخاری میں موجود ثلا ثیات کے راوی امام اعظم میشانیڈ کے شاگر دہیر
اسس	اامام مکی بن ابراہیم نیشانیہ (متو فی ۲۱۵ھ)
اناسا	۲ا مام ابوعاصم ضحاك بن مخلد النبيل نيتالية (متو في ۲۱۲ هـ)
100	سامام محمد بن عبدالله انصاری نیسانهٔ (متوفی ۲۱۵ هـ)
١٣۵	٣ امام خلاد بن يحيى نيئانية (متوفى ٣١٣هـ)
	صیح بخاری میں موجود بائیس (۲۴) ثلاثی روایات
۱۳۲	امام مکی بن ابراہیم بیشنہ (متوفی ۲۱۵ھ) سے مروی گیارہ ثلاثی روایات
	امام ابوعاصم النبيل بينالية (متو في ٢١٢هه) ہے مروى چھ ثلاثي روايات
ira	امام محمد بن عبد الله انصاري مينية (متوفى ٢١٥هه) سے مروى تين ثلاثى روايات
۱۲۷	امام خلاد بن بحیی مینید (متوفی ۱۲۳هه) سے مروی ایک ثلاثی روایت
16V.	امام عصام بن خالد بيلية (متوفی ۲۱۴ هه) سے مروی ایک نلاثی روایت
124	ابارہ (۱۴) طرق جس میں امام اعظم امام بخاری کے شیخ الثیوخ ہیں
: له بن	ا الإمام البحاري عن والده إسماعيل بن إبراهيم عن عبدالله
ነሮለ	المبارك عن الإمام الأعظم
10+,	٢ الإمام البخاري عن مكبي بن إبراهيم عن الإمام الأعظم
101.	س الإمام البخاري عن الضحاك بن مخلد عن الإمام الأعظم

٣الإمام السخاري عن أبي عبد الله الأنصاري عن الإمام الأعظم ١٥٢.
٥الإمام البخاري عن أبي عبدالرحمان المقري عن الإمام الأعظم١٥٣
٢ الإمام البخاري عن عبيدالله بن موسى عن الإمام الأعظم٢
٤ الإمام البخاري عن الفصل بن دكين عن الإمام الأعظم ٢
٨١ الإمام البخاري عن يحيى بن معين عن عبدالله بن المبارك عن
الإمام الأعظم
الإمام البخاري عن إبراهيم بن موسى عن يزيد بن زريع عن الإمام
الأعظم الأعظم
• ١ الإمام البخاري عن عمرو بن زرارة عن هشيم بن بشير عن الإمام
الأعظم الأعظم
ا ١ الإمام البخاري عن يحيى بن معين عن وكيع بن الجراح عن
الإمام الأعظم
الإمام البخاري عن محمود بن غيلان عن عبدالرزاق بن همام عن
الإمام الأعظم
خلاصه بحث
امام اعظم بینیا کی صحابہ ہے رؤیت اور روایت
امام اعظم میں کی صحابہ ہے روایت حدیث کے انکار کی ابتداء کیے ہوئی
بلا تحقيق نقل در نقل
المام اعظم بينية كي صحابه بيروايت حديث بريجيس (٢٥) اكابرابل علم كي تصريحات
اامام بخاری بیشت کے استاذ امام فضل بن دکین بیشته (متو فی ۲۱۸ھ) کی تصریح۸ ۱۲
۲مشهورمؤرخ امام ابن سعد بيتية (متو في ۲۳۰) کي نصريح

4	7		
42	Э.	- :	а.
	VΑ		8
•	33		•

ï

mامام الجرح والتعديل يحيى بن معين بينية (متوفى ٢٣٣هه) كى تصريح١٨١
۳امام ابوحامد محمد بن مارون حضری بیشته (متوفی ۲۱ سه) کی تصریح
۵ امام ابوالقاسم علی بن کاس بیشیه (متو فی ۳۲۴ه) کی تصریح۵
٢ امام ابونغيم اصبهاني جينية (متوفى ١٣٧٠هه) كي تصريح
٤امام حسين بن على بن محمد المعروف الصيمر ى جينية (متو في ٢ ٣٣ه هه) كي تصريح ١٨٩ ١
٨امام عبدالرحمٰن بن محمد سرحسی بیشیة (متوفی ۱۹۳۹هه) کی تصریح
9علامها بن عبدالبر مالكي بينة (متو في ٦٢٣ه هـ) كي تضريح
١٠امام ابومعشر عبدالكريم مقرى شافعي فيهايية (متوفى ٨٧٥ه هـ) كي تصريح١٩٢
ال امام ابوالحسين على بن احمد بن عيسى بينيا كي تصريح
١٢امام يحيى بن ابرا بيم سلماسي بيالة (متوفى ٥٥٠هـ) كي تصريح
١١٠ امام موفق بن احمد مكى عبيلية (متو في ٢٥ هه) كي تصريح
١٩٤امام عبدالكريم بن محمد رافعي مينية (متوفى ١٢٣هه) كي تصريح
10ابوالمنظفر جمال الدين المعروف سبط ابن الجوزي بيلية (متوفى ١٥٨هـ) كي تصريح١٩٩
١٧علامه خوارزی جيانية (متو في ٢٥٥ه هـ) کی تصریح
المان عشر مبيلة (متوفى ١٢٥هـ) كي تصريح
۱۸علامه عبدالقادر قرشی جیسیهٔ (متوفی ۵۷۷ه) کی تصریح
۱۹علامه بدرالدین عینی جیالیه (متوفی ۸۵۵ه) کی تصریح
۲۰ علامه جلال الدین سیوطی بیانیه (متوفی ۹۱۱ه ۵) کی تضریح
۲۱علامه محمد بن پوسف صالحی شافعی هیانی (متو تی ۱۹۴۴ هه) کی تصریح
۲۲امام ابن حجر مکی شافعی بینیه (متو فی ۳۷۹ هه) کی تصریح

· ...

٢١٣	۲۳ محدث کبیر ملاعلی قاری بیشهٔ (متو فی ۱۰۱۴ه) کی تصریح
rirt	۲۴امام محمد بن علی بن محمد حصک فی بیسته (متو فی ۸۸ ۱۰۱ه) کی تضر
r10	۲۵امام ابن عماد حنبلی مبینیه (متونی ۱۰۸۹ه) کی تصریح
r10	علامه شيخ محمد حسن السنبلي بينية (متونى ١٣٠٥هـ) كى تحقيق
، پراعتراضات اوران	امام اعظم ببینة کی حضرت عائشہ بنت عجر و بینٹنا ہے روایت حدیث
	کے جوابات
rrr	امام ابوحنیفہ بیٹنیا کی صحابہ سے لقاءاور روایت کے متعلق لکھے گئے ا
rra	فقه کی لغوی تعریف
rry	فقه کی اصطلاحی تعریف
rr <u>z</u>	علم فقه كا موضوع
rr <u>z</u>	فقه کی غرض و عایت
rtz	علم فقداوراس کی عظمت
rr9	قر آن کریم ہے فقہ کا ثبوت
٢٣٠	احادیث مبارکہ کی روشنی میں فقہ الحدیث کے فضائل
rrr	علم الحديث اور فقه الحديث ميں فرق
rrr	محدث اور فقیه میں فرق
۲۳۵	فقیہ اور محدث کے فرق کو ایک مثال ہے سمجھئے
rr2	محدث اور فقیہ کے درمیان فرق پر ائمہ کی تصریحات
רמו	محدثین کی موجود گی میں امام ابوثؤ ربیت کی لا جواب فقابت
rrm	ا کابراہل علم کا امام اعظیم بینیة کی فقہ پر اعتباد کرنا



۲۳۳ <u></u>	ا کثر صحابه کرام رُوّات حدیث تھے
rra	جميع سحابه كرام جنائيًا ميں ہے صرف دی مجمتد تھے
پایه فقاهت کابیان	بائیس (۲۲) محدثین کرام کی نظر میں امام اعظیم جینیہ کی بلند
rr9	اامام مغیره بن مقسم میسیه (متوفی ۲ سواهه) کی نظر میں
ر	۲امام سلیمان بن مهران اعمش جیلیهٔ (متوفی ۱۳۷۷ هـ) کی نظر میر
roi	٣ امام ابن جر جج بينية (متوفى ١٥٠ه) كى نظر ميس
roi	سى امام مسعر بن كدام بيالية (متوفى ١٥٥ه) كى نظر مين أسس
rar	۵امام سعید بن البی عروبه جیلیه (متونی ۱۵۱ه) کی نظر مین
ror	٢امام اوزاعی جينية (متوفی ۱۵۷ه) کی نظر میں
ror	ےامام سفیان توری جیسته (متوفی ۱۲۱هه) کی نظر میں
rar	٨امام خارجه بن مصعب بينية (متو في ١٦٨هـ) كي نظر مين
raa	٩قاسم بن معن بن عبدالرحمٰن بيسية (متو في ٥ ١٤ه) كي نظر مين
raa	١٠امام ما لك بن انس بينيه (متوفى ٩ ١١ه) كي نظر مين
ray	ااامام عبدالله بن مبارك بيئة (متوفى ۱۸۱هه) كى نظر ميں
raz	١٢امام ابو بكر بن عياش بينية (متو في ١٩٣هه) كي نظر ميل
ron	الله الله الله الله الله الله الله الله
۲۵۹	۱۲۰۰۰۰۱ مام سفیان بن عیبینه بیشته (متوفی ۱۹۸ه) کی نظر میں
ry•	١٥امام يحيى بن سعيدالقطان مينية (متوفى ١٩٨هـ) كى نظر مين
r41	١٢امام شافعی جينية (متوفی ١٠٠هه) کی نظر میں
PYI	ے اامام یزید بن مارون بیسته (متوفی ۲۰۱ه) کی نظر میں



ryr	a) کی نظر میں	نينة (متولى ٢١٢ه	مام أبو عاصم تبيل	ſfA
r x r	فی ۲۱۳هه) کی نظرییں	د الخربي مُنسة (متو	مام عبد الله بن داو	۱۱۹
) کی نظر میں ۲۶۲۰۰۰	ی مرمینیهٔ (متونی ۲۱۳هه)	بدالله بن يزيدالمقر	مام ابوعبد الرحنع	l۲•
۲۲۵		ينينه (متوفی ۲۳۳,	•	
r40		ربند بنالتهٔ (متو فی ۲۳ هم		
ry2	ىورىيىنمايان فرق	بالرائے میں دوام	الحديث اوراصحار	اصحاب
rz•		یہ کے علوم کا نفع	امام ابوحنيفه تمينان	حفزت
tz•	ىباب اختلاف	ام کے درمیان اس	ائل میں فقہاء کر	فرعی سه
rza) كااختلاف ذوق.	تلاف اور مجه <i>بتدي</i> ز	فقهىاخ
rz 4	. عميليا كليم فيشانند	ل امام اعظم ابوحنية	ت کے مدؤ ن او	علم شريع
r∠∠		گئے مسائل کی تعداد	ئەمى <i>ل مد</i> ون كيے ــً	مجلس فق
r∠∧	نِ وفات	ی علماءاوران کی سنیر	نەمىں شرىك ا كابر	مجلس فق
tz9	ارا	لمم رئينة كاطريقه كا	سائل میں امام اعظ	اشنباط
	ائص وامتيازات	فقه خفی کے خصہ		
rai		متناء	میں ہے غابیت اغ	انصور
ta2		رج کی رعایت	ما در شرعیہ کے مدا	٢٢
r9+	ستفاده	مولِ درایت سے ا	ندّ حدیث میں ا ^ص	. ب س
r9r	••••••	b	نوق الله ميں احتبا	سمجف
r90			بسروسهولت كالحاظ	هي
r9A			<i>ېې ر</i> وا داری	i4
 ** *	ستفاده	مول دراہت ہے ا	عمر حدیث میں اص	<i>i.</i> ∠



۳۰۱	۸قانون تجارت میں دقیقه هجی
۳۰ ۳ <u>.</u>	۹ فقه تقدیری
۳+۵	۱۰مسلمانون کی طرف گناہ کی نسبت سے احتر از
٣•٧	۱۱ حیله شرعی
۳+9	حیلہ شرعی کا ثبوت قر آن وسنت اور آثار ہے
۳۱۵	حیلے کے ناقد علامہ ابن قیم میشانیا کی تنقیدات برایک نظر
۳۱۷	تاليفات امام اعظم الوحنيفيه مجيلت
سر بحات	تالیفات امام اعظم کے تعلق اٹھارہ (۱۸) ا کابراہلِ علم کی ت
	اامام اعمش مِناللهُ (متوفی ۱۴۸ھ) کی تصریح
	۲امیرالمؤمنین فی الحدیث عبدالله بن مبارک بیشه (متوفی ۱۸۱ھ) کی
mrm	
٣٢٣	٣امام شافعی میشد (متو فی ۴۰۴هه) کی تصریح
	۵حافظ الحديث امام يزيد بن بإرون مُيَّلَيْهِ (متوفى ۲۰۲هـ) كى تصريح
	٢امام المغازى امام واقدى عبيلة (متوفى ٢٠٧هـ) كى تصريح
mrr	ےامام عبدالله بن داود میشد (متوفی ۱۳۳هه) کی تصریح
rra	٨امام اسد بن فرات بشد (متو في ٢١٣هه) كي تصريح
۳۲۵ <i>5</i>	٩مشهور محدث اما م ابونعيم فضل بن دكين ميسية (متو في ٢١٩هـ) كي تص
غریج۴۲۵	٠٠امام الجرح والتعديل امام يحيى بن معين مينية (متوفى ٢٣٣هـ) كي ن
۳۲۹	اا سيدالحفاظ امام ابوزرعه رازي جينيه (متوفى ٢٦٣هـ) کي تصريح
mr4	۱۲ امام طحاوی نیسیه (متو فی ۲۱ ساره) کی تصریح

١١٠قاضى امام ابوعاصم محمد بن احمد عامرى بينية (متوفى ١٥٥هه) كي تصريح٢٢
۱۳ امام امیر ابن ما کولا بیشین (متو فی ۵ ۲۷م ۵) کی تصریح
۵۱امام ابوالحسین یحیی بن سالم یمنی شافعی بیشیه (متو فی ۵۵۸ هه) کی تصریح۲۳
١٢ امام احمد بن ابراهيم الحجي مينية (متونى ٨٨٨ه) كي تصريح
١٤امام محمد بن يوسف صالحي شافعي مينيه (متوفى ٩٣٢ه هـ) كي تصريح
١٨امام محمد بن عبدالرحمن ابن الغزى مِينية (متوفى ١١٦٥ه) كي تصريح١٨
ہیں (۲۰)ا کا براہل علم کی تصریحات کہ فقہ اکبرامام اعظم میں ایک تصنیف ہے
امشهورمورخ علامه ابن نديم (متوفى ٢٨٨هه) كي تصريح
٢علامه ابوالمظفر اسفرائيني بينية (متوفى اسمه هـ) كي تصريح٢
س شيخ الاسلام علامه ابن تيميه مينية (متوفى ٢٨ عهر) كي تصريح
٣امام ابوعبدالله محمد بن ابراميم كناني حموى عِينية (متو في ٣٣٠هـ) كي تصريح٠
۵علامهٔ شمل الدین ذہبی میشد (متو فی ۴۸ کھ) کی تصریح
٢علامه عبدالقادر قرشي ميسية (متوفى ٥٤٧٥) كى تصريح
۷علامه ابن الى العز دمشقى بينية (متو فى ۹۲ كه) كى تصريح
۸امام کردری نیجینیه (متوفی ۸۲۷هه) کی تصریح
٩ حافظ ابن ناصر الدين دمشقي بينيا (متوفى ٨٣٢هه) كي تصريح
٠١حافظ ابن حجرعسقلاني نيسية (متونى ٨٥٢هه) كي تصريح
ااعلامه قاسم بن قطلو بغائبيَّة (متو في ٥٤٩هه) كي تصريح
۱۲محدث کبیر ملاعلی قاری نبیشهٔ (متوفی ۱۰۱ه) کی تصریح
۱۳. علامه مرغی بن پوسف بن ابی بکرالمقدی حنبلی جند (متو فی ۱۰۳۳ه) کی تصریح ۳۳۳۰.

۱۳ علامه نجم الدين الغزى بينية (متوفى ۲۱ ۱۱هه) كى تصريح
10علامة مشمس الدين ابوالمعالى محمد بن عبدالرحم ^ا ن الغزى عِبيناته (متوفى ١١٢٧ه) كى تصريح بههه
١٢علامة شمس الدين سفارين عنبلي مينية (متوفى ١٨٨ه) كى تصريح
٤ اامام ابو الفضل محمر خليل بن على الحسيني مبينية (متو في ٢٠٦١ه) كي نفريج٣٣٣
۱۸علامه نعمان بن محمود بن عبدالله آلوی میشه (متوفی ۱۳۱۷ه) کی تصریح۱۸
9اامام محمد بن حسین بن سلیمان بن ابراہیم میشنی ^و (متو فی ۳۵۵اهه) کی تصریح۹
۲۰ یمررضا کاله دشقی میشد (متوفی ۱۳۰۸ه) کی تصریح
مشهورغيرمقلدين علماءنے فقدا كبركوا مام ابوحنيفه رئيسي كى تصنيف قرار ديا
بیں (۴۰) اکابراہل علم جنہوں نے امام ابوحنیفہ میں کے مناقب میں جرح کا
كوئى جملة قان نہيں كيا
اامام ابو الحسن احمد بن عبدالله على مناه (متوفى ٢٦١هـ)
٢ علامه ابن عبدالبر مالكي مينية (متو في ٣٦٣ه ١٥)
٣ علامه ابواسحاق شیرازی عیابیه (متوفی ۲ ۲۷ه هه)
٧ امام ابوسعد عبدالكريم سمعاني مُشِيد (متوفى ٢٢٥هه)
۵ امام نووی میشنه (متوفی ۲۷۲هه)
٢ علامه ابن خلكان مُشاللة (متو في ٢٨١ هـ)
ےإمام محمد بن يوسف جندي نيمني مينيه (متوفى ٢٣٢هـ)
۸امام محمد بن عبدالله خطیب تبریزی بیشه (متوفی ۲۴۷ه ۵)
٩امام محمد بن احمد بن عبدالهادي بينيه (متوفى ١٩٧٧هه)
العامه علاج الدين صفري بينية (متوفي ١٢٧ ٧٨)

40404

ال مشهورمؤرخ علامه یافعی جینیه (متونی ۲۸ ۷ه)
١٢ حافظ ابن كثير جيالية (متو في ٤٢ ٧ ١٥)
٣١علامه عبدالقادر قرشی بینیهٔ (متوفی ۵۷۷۵)
٣١علامه ابن جزري بينية (متوفى ٣٣٨هه)
۱۵علامه بدرالدین عینی مینی (متو فی ۸۵۵ ۵)
١٦علامه جمال الدين يوسف بن تغرى بياسة (متوفى ١٢هـ)
ے ا علامہ جلال الدین سیوطی بیشیر متو فی ۹۱۱ ھ)
۱۸ نالامه محمد بن بوسف صالحی شافعی بیشه (متو فی ۹۴۲ ه)
١٩علامه عبدالو ہاب شعرانی ہینیہ (متو فی ٣٤٩هـ)
۲۰ علامه ابن العما دخنبلي جيئية (متو في ۱۰۸۹ هه)
صحاح ستہ کے رجال پرکھی گئی کتب میں امام اعظم جیسیسپرکوئی جرح نہیں
المام جمال الدين مزى مِينية (متوفى ٣٢ ٤٥) كي تهديب الكمال في أسماء
الـــر جــال "ميں كوئى جرح تبين
امام زبي بيني (متوفى ٢٨٨ه) كن تذهيب تهذيب الكمال "اور"الكاشف" يس
کوئی چرح نہیں ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
امام ابوالمحاس ميني بينيي (متوفى ٧٥ ٧٥) كن التذكرة بمعرفة رجال الكتب العشرة "
میں کوئی جرح نہیں
امام بربان الدين طرابلسي بينية (متوفى ١٩٨٥) كن نهاية السؤل في رجال السنة
الأصول "بين كوئى جرح نبير
حافظ ابن حجر عسقلاني بينية (متوفى ٨٥٢ه) كي "تصديب التهديب "اور" تمقيريب

التهذيب "مين كوئى جرح نبين
المام احمد بن عبد الله خزرجي بيات (متوفى ٩٢٣ه مر) كي "خسلاصة تسذهيب تهذيب
•
الكمال "مين كوتى جرح "مين
امام ابوحنيفه ميسية برنفذ وجرح اوراسكے جوابات
امام البوحنيفه بياللة اورامام ابن اني شيبه بياللة
امام ابن ابی شیبہ بیات کے اعتراضات کے جوابات پرلکھی گئی کتابیں
نغیم بن حماد بیشتاوران کی تقییر
چھا کا براہل علم کی آراء کہ نتیم بن حمادا مام اعظم کے متعلق جھوٹی باتیں گھڑ اکرتا تھا ۲۲۳
المام نسائی بینالی کی جرح
المام نسائی بیشت کی جرح کے دس (۱۰) جوابات
امام ابن عدى كى بينية جرح اور اس كے جوابات
المام ابن عدى كى بينا كان مسندأب حنيفة "تاليف كرنا
امام دار قطنی جیانیهٔ کی جرح اور اسکا جواب
حضرت عبدالله بن مبارک بیشد کی طرف منسوب جرح اور اس کا جواب
ا مام اعظم بینی پر مرجیہ کے الزام کی حقیقت
امام بخاری میندپرخلقِ قرآن کا الزام لگایا گیا
ارجاءِ ابو حنیفه اور غنیة الطالبین کی عبارت
مرجئه فرقِ ضالّه کاعقیده
تاریخ بغداد نقذ و جرح کاانهم ماخذ
تاریخ بغداد میں مطاعن کے متعلق روایات کی فنی حیثیت

3

, ,

المام اعظم بہید کے خلاف ایک من گھڑت خواب کی حقیقتااس
اس روایت کی حقیقت که حضرت ڈائنڈا ابو بکر کا ایمان ابلیس کے برابر ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
سب سے پہلے قرآن کو مخلوق کس نے کہا
خطیب کا افسوس ناک طرزعمل منا قب اور مثالب کی روایات کے متعلق
محض مسلک کی تائید کے لئے من گھڑت روایات کا جمع کرنا
امام ابوحنیفہ بیٹیا کے متعلق جتنی جرحیں ہیں وہ عموماً جار باتوں سے خالی نہیں
خطیب کے رد میں لکھی جانے والی کتب
"مين الاعتدال" كي نسخ مين امام ابوضيفه جينتير جرح اوراس كاجواب ٢٣٣٣
ا كابرابلِ علم كى تصريحات كه 'ميزان الاعتدال "مين ائمه متبوعين مين سے كى كاذكر
ښين
امام ذہبی جیسی کی شہرہ آفاق کتابوں میں امام ابوحنیفہ جیسی کا ذکرِ خیر
امام ذہبی جیست کی شہرہ آفاق کتابوں میں امام ابو حنیفہ جیست کا ذکرِ خیر ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
''میسزان الاعتدال ''کے ننخ میں ہے جرح کیے داخل کی گئی
"ميسزان الاعتدال" كي ننخ مين بيرح كيدواخل كي كئ
''میسزان الاعتدال ''کے ننخ میں بیرح کیے داخل ک گئ ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
''میسزان الاعتدال ''کے ننخ میں بیرح کیے داخل ک گئی۔ اہل علم کی تصریحات کہ بیرج متعصبین نے داخل کی ہے۔ کیا امام ابو حنیفہ جیالیہ کو صرف سترہ احادیث یا دھیں۔
''میسزان الاعتدال ''کے ننخ میں بیرج کی کیا داخل کی گئی۔ اہل علم کی تصریحات کہ بیرج حمتعصبین نے داخل کی ہے۔ کیا امام ابو حنیفہ بیالیہ کو صرف ستر ہ احادیث یا دھیں۔ علامہ ابن خلدون بیالیہ کی کمل اصل عبارت۔
"میسزان الاعتدال "کے ننخ میں بیرج کے کیے داخل کی گئی۔ اہل علم کی تصریحات کہ بیرج ح متعصبین نے داخل کی ہے۔ کیا امام ابوحنیفہ بجیلیہ کوصرف سترہ احادیث یا تھیں۔ علامہ ابن خلدون بجیلیہ کی کمل اصل عبارت ۔ اس قول کے عقلاً ونقلاً غلط ہونے کے شواہد ۔



مسانيدامام اعظم عنية

محقق العصرعلامه عبدالرشيد نعماني مينيه (متونى ٢٠١٠ه) فرماتے ہيں:

امام اعظم کوعلم حدیث میں جورتبہ حاصل ہے اس کا اندازہ اس ہے ہوسکتا ہے کہ جس کنٹر ت سے ان کی مسند ہیں کھی گئیں ہیں کی اور کی نہیں لکھی گئیں، مسلمانوں میں روایت حدیث کو جورتی ہوئی دنیا میں اس کی کوئی نظیر موجو زنہیں ، صحاح ، سنن، متخر جات، جوامع، مسانید، معاجم، اجزاء، طرق وغیرہ مختلف عنوانات قائم ہوئے اور ہر عنوان کے تحت اس کنٹر ت سے کتابیں کھی گئیں کہ ان کا شار بھی مشکل ہے، لیکن خاص کسی ایک ہی شخص کی روایات کو ایک مستقل مجموعہ میں علیحدہ قلمبند کرنے کا رواج زیادہ نہیں ہو سکا، محد ثین اور حفاظ میں بہت کم ایسے خوش قسمت ہیں کہ جن کی حدیثیں مستقل تصنیفات میں جداگانہ مدون کی گئیں، جہال تک ہم کومعلوم ہے صرف امام ابو حنیفہ بیات کیا ایسے شخص ہیں جن کی مدین وروایات کے ساتھ ان کی مندیں کھیں جوخوداس قابل مسندیں کھی گئیں، اور انکہ وقت اور حفاظ حدیث نے ان کی مسندیں کھیں جوخوداس قابل مسندیں کھی جا تیں۔ •

جامع المسانيد

امام ابو المؤید محمد بن محمود الخوارزی بینید (متوفی ۱۵۵ه هـ) نے تمام مسانید کو دو مخیم جلدوں میں جمع کیا ہے، علامہ خوارزی بینید جامع المسانید کے مقدے میں فرماتے ہیں کہ:
میں نے شام میں بعض جاہلوں سے امام ابو صنیفہ بینید کی حدیثوں کی تعداد کے بارے میں ایسی حقیر مقدار کا ذکر سنا جس سے امام ابو صنیفہ بینید کی تحقیر و تنقیص ہوتی تھی ، اور اس بناء پروہ امام صاحب کی طرف قلت حدیث کو منسوب کرتے تھے، اور اس قلتِ حدیث کی

[•] مسند الإمام الأعظم: مقدمة، ص ٩

دلیل میں وہ مند شافعی اور موطا مالک کو پیش کرتے تھے اور دعوی کرتے تھے کہ امام ابوصنیفہ رہنید کی کوئی الیم مند یا حدیث کی کتاب نہیں ہے، وہ تو صرف چند حدیثیں ہی روایت کرتے تھے، اس پردی غیرت وحمیت دامن گیر ہوئی تو میں نے فیصلہ کرلیا کہ بڑے بڑے براے ملائے حدیث نے امام ابوصنیفہ بہتی ہوئی حدیثیں جو پندرہ مندوں میں جمع بین ان کو یکجا کردوں:

وقد سمعت بالشام عن بعض الجاهلين مقداره أنه ينقصه ويستصغره ويستعظم غيره ويستحقره وينسبه إلى قلة رواية الحديث ويستدل باشتهار المسند الذي جمعه أبو العباس محمد بن يعقوب الأصم للشافعي وموطا مالك ومسند الإمام أحمد وزعم أنه ليس لأبي حنيفة مسند وكان لا يروى إلا عدة أحاديث فلحقتني حمية دينية ربانية وعصبية حنفية نعمانية فأردت أن أجمع بين خمس عشر من مسانيده التي جمعها له فحول علماء الحديث.

علامہ خوارزمی بینینے نے اپنی اس کتاب میں پندرہ حضرات کی مسانید کو جمع کیا ہے، اور مسانید کی جمع کیا ہے، اور مسانید کی ان احادیث کو چالیس فقہی ابواب پرتر تیب کے مطابق ذکر کیا ہے، اب بیہ کتاب شخ نجم الدین محمد الدر کانی کی تحقیق تمخر تجی ، اور عمدہ تعلیقات کے ساتھ دوجلدوں میں مکتبہ حنفیہ کانسی روڑ کو کیٹہ سے شائع ہوئی ہے۔

مسانیدامام اعظم میشد کے متعلق علامہ شعرانی میشد کی زائے علامہ شعرانی میشد کی زائے علامہ عبدالوہاب شعرانی بیشد (متونی ۱۹۷۳ ۵) فرماتے ہیں:

الله تعالی نے مجھ پراحسان کیا کہ میں نے امام اعظم بیٹیا کی مسانید ثلاثہ کا مطالعہ کیا، پس میں نے دیکھا کہ امام اعظم بیٹیا تقہ اور صادق تابعین کے سواکسی ہے روایت نہیں

[●] جامع المسانيد: مقدمة، برا ص لـ



کرتے، بیروہ ہیں جن کے حق میں آپ طافیہ خیر القرون ہونے کی شہادت دی جیسے اسود، علقمہ، عطاء، مجاہد، عکرمہ، کمحول، حسن بصری بیسیہ وغیرہم، بیل امام اعظم اور آپ منافیہ یا اسود، علقمہ، عطاء، مجاہد، عکر مہ، کمحول، حسن بصری بیسیہ وغیرہم، بیل امام اعظم اور آپ منافیہ یا کے درمیان راوی عادل، ثقہ اور مشہور اخیار میں سے ہیں، جن کی طرف کذب کی نسبت بھی نہیں کی جاسکتی اور نہ وہ گذاب ہیں:

وقد مَنَّ اللَّه علي بمطالعة مسانيد الإمام أبي حنيفة الثلاثة فرأيته لا يروى حديثا إلا عن أخبار التابعين العدول الثقات الذين هم من خير القرون بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم كالأسود وعلقمة وعطاء وعكرمة ومجاهد ومكحول والحسن البصرى وأضرابهم، فكل الرواة الذين هم بينه وبين رسول الله عدول ثقات أعلام أخيار ليس فيهم كذاب ولا متهم بكذب.

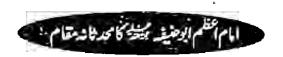
مسانیدامام اعظم عند کرده دل اکابرابل علم کی تحریرات میں اکابرابل علم کی تحریرات میں اکابرابل علم کی تحریرات میں اکابرابل علم نے امام اعظم ابوحنیفہ بیشتیسے مروی مسانید کا تذکرہ کیا ہے، اور ہرایک نے اپنی تحقیق کے مطابق ان کی تعداد بھی بتلائی ہے۔

ا....امام ابو بكرمم بن عبدالغنى المعروف ابن نقطه بينية (متوفى ٦٢٩ هـ) معرفة أكثر السنن والمسانيد التي يشتمل هذا الكتاب على معرفة رواتها.

اس عنوان کے تحت فرماتے ہیں:

وأما المسانيد فمسند أحمد بن حنبل ومسند الشافعي ومسند أبي حنيفة جمعه غير واحد من الحفاظ.

الميزان الكبرى: فصل في تضعيف قول من قال إن أدلة مذهب الإمام أبي حنيفة ضعيفة غالبا، ج اص ٢٨ التقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد: ج اص ٢٨



مسانید میں منداحمہ بن صبل ،مند شافعی ،مند ابی صنیفہ جسے کئی حفاظ حدیث نے جمع کیا ہے۔

حافظ ابن نقطہ بینیہ کے اس بیان ہے معلوم ہوا کہ امام ابوحنیفہ بینیہ کی مسائید کوئی حفاظ صدیث نے جمع کیا ہے ، نیز معلوم ہوا کہ امام صاحب کی ایک نہیں بلکہ کئی مسائید ہیں ، نیز انہیں عام حضرات نے بہیں بلکہ وقت کے حفاظ حدیث نے جمع کیا ہے۔

۲....امام ابوالمؤید محمود خوارزی بینی (متوفی ۱۵۵ هه) نے اپنی کتاب "جامع السمسانید "بین امام صاحب سے مروی پندره (۱۵) مسانید کوجمع کیا ہے، اس کتاب کے مقدے میں آپ فرماتے ہیں:

أردت أن أجمع بين خمسة عشر من مسانيده التي جمعها له فحول علماء الحديث.

میں نے ارادہ کیا ہے کہ (اس کتاب میں)امام ابوصنیفہ کی ان پندرہ مسانید کوجمع کروں جنہیں نامور محدثین نے امام صاحب کی نسبت سے جمع کیا ہے۔ •

س...شارح بخاری حافظ این حجرعسقلانی بیشیه (متوفی ۸۵۲ه) نے اپنی کتاب "...."
د'السمع جم المفهر س' میں اپنی متعددا سناد سے امام اعظم ابوحنیفه بیشیه کی چارمسانید اور آپ کی صحابہ نے روایات بربنی دواجزاء کاذکر کیا ہے۔

حافظ ابن حجر بیات " نسخ حماد بن أبی حنیفة عن أبیه " كے عنوان كے تحت ابو محمد عبد العزیز بن محمد بن محمد بن خصر شروطی بیات كے متصل طریق سے امام حماد بن ابی حنیفه بیات كی مند كوتخ تن كیا ہے ۔ بوری اسنا د تفصیلا ملاحظ فرما كیں:

حافظ ابن حجر بَيْنَةُ "مسند أبي حنيفة لأبي محمد الحارثي "كعنوان ك

• جامع المسانيد: مقدمة، ج ا ص >

🗗 المعجم المفهرس: حرف الحاء، ص ٢٦٩، رقم: ١١٢١

تحت شیخ ابوطا ہرمحر بن ابی الیمن محر بن عبداللطیف بن الکویک بیشیئے کے متصل طریق ہے۔ امام حارثی بیشید کی مندکوتخ تابح کیا ہے۔

یوری اسناد کے ساتھ تفصیلا ملاحظہ فر ماکیں: **0**

حافظ ابن حجر بين في مسيند أبسي حنيفة لأبي بكر ابن المقري "كعنوان كريسية كان المقري "كعنوان كريسية كالمال احمد بن على بن عبدالحق كم منطلط بي سيامام ابو بكر ابن المعرى بينية كي مندكوتخ تن كيا- بورى ابناد كے ساتھ تفصيلا ملاحظ فرمائيں:

حافظ ابن حجر بَيْنَ اللهُ فَيْ اللهُ عَلَى المُحسن اللهُ عَلَى الحسن اللهُ عَلَى الحسن اللهُ عَلَى المحسن الله على المطور " كيام مصل الله على المهرى بَيْنَ كَيْ مَنْدُوتُمْ تَجَ كيام ممل سند كي المحسن الله على المهمل المعلى المهمل المعلى المعلى

طافظ ابن جمر بر التي عند المحديث أبي حنيفة عمن لقي من الصحابة " كعنوان كتحت المام الوالحن على بن احمد بن عيسى بينية كرجمع شده جزء الحديث كي تخريج كالحريث كي تخريج عنده جزء الحديث كي تخريب كل هيء الل جزء كي خاص بات بير ہے كه اس ميں امام ابو حنيفه بينية كي حضرت انس بن ما لك بنائية سے صراحناً ساع حديث ثابت ہے، اور وہ حديث بير ہے:

سَمِعت أنس بن مَالك، يَقُول: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ عَلَيْ يَقُولُ: طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ.

اس روایت میں امام صاحب نے حضرت انس ڈٹاٹنیؤ سے ساع کوصرامتا بیان کیا ہے۔ مکمل سند کے ساتھ تفصیلا دیکھیں: 🗨

ما فظابن تجر بُيْنَ فِي فَيْنَ رُواية أبي حنيفة عن الصحابة لأبي معشر

السمعجم المفهرس: حرف الحاء، ص ا ۲۷، وقم: ۱۲۹ ا السمعجم المفهرس:
 حوف الحاء، ص ۲۷۲، وقم: ۱۳۰ السمعجم المفهرس: حوف الحاء، ص ۲۵۲، وقم: ۱۳۲ السمعجم المفهرس: حرف الحاء، ص ۲۵۲، وقم: ۱۳۲۱

110114

الطبر انبی ''کے عنوان کے تحت امام ابومعشر طبر انی بیشید کے جمع شدہ جزء الحدیث کی تخ تئے کی ہے۔ مکمل سند کے ساتھ دیکھیں: •

خلاصہ کلام یہ ہے کہ حافظ ابن حجر بہتائیے نے امام ابوحنیفہ بھینیے کی جارمسانیداور آپ کی صحابہ سے روایات پربنی دواجز اء کا تذکرہ کیا ہے۔

سم امام محمد بن یوسف صالحی شافعی میشد (متوفی ۹۳۲ه ه) نے اپنی کتاب 'عسق و د السجه مان '' کے باب نمبر ۲۳ میں امام اعظم میشد سے مروی کا مسانید کو درج ذیل فصل کے عنوان کے تحت بیان کیا ہے:

فصل: في بيان المسانود التي خرجها الحفاظ من حديثه والذي اتصل بنا منها سبعة عشر مسندا. •

ا مام اعظم کی ان مسانید کا بیان جن کی حفاظ حدیث نے تخر تنج کی ہے، اور ان میں سے جو مسانید ہم تک متصل ہیں ان کی تعدادسترہ ہے۔

۵...هافظ شمس الدین محمد بن طولون بیشید (متوفی ۹۵۳ هه) ''الفهو ست الأو سط '' میں امام اعظم بیشید کی ستر ه مسانید کی اسانید اینے سے لے کران کے موفین تک ذکر کردی ہیں۔ •

٢....امام ابن حجر مکی شافعی میسید (متوفی ١٥٤١ه ١٥) فرماتے ہیں:

وقد خرج الحفاظ من أحاديثه مسانيد كثيرة، اتصل بنا كثير منها كما . هو مذكور في مسندات مشائخنا .

حفاظ صديت نے امام ابوصنيفه جينيے كى احاديث كى بڑى كثرت سے مسانية تخريج كى بيں، اور مستحد معدمه معدمه معدمه معدمه معدمه المحدم المحدم المفهرس: حوف الحاء، ص ٢٧٢، رقم: ١١٣٣ كَ عقود الجمان في مناقب الإمام الأعظم أبى حديفة النعمان: الباب الثالث والعشرون، ص ٣٢٢

- تانيب الخطيب على ماتساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب، ص٥٦ ا
 - 🐿 الخيرات الحسان: الفصل الثلاثون، ص ٩١٠



ان میں سے اکثر کی مسانید ہم تک متصل ہیں ،جیسا کہ ہمارے مشائخ کی مسانید میں ندکور ہے۔ کے ۔۔۔۔۔ امام ابوالصر ابوب الخلوتی بیستی (متوفی العوام) نے امام اعظم بیستی کی ستر ہ ۔۔۔۔۔ مسانید کی اسانید اینے سے لے کران کے موفین تک ذکر کردی ہیں۔ •

۸....علامه سيد محمد مرتضى زبيدى بينية (متوفى ۲۰۵ه ص) نے اپنى كتاب 'عقود البحواهر المنيفة "كے مقدے ميں فرماتے ہيں:

أخرجته عملى مسانيد الإمام الأربعة عشر المنسوبة إليه من تخاريج الأئمة.

میں نے اس کتاب کوامام ابوحنیفہ سے منسوب ان چودہ مسانید سے تخریج کیا ہے جنہیں ائمہ حدیث نے جمع کیا ہے۔

9...علامہ محمد بن جعفر الکتانی بیشیہ (متوفی ۱۳۲۵ھ) نے علامہ خوارزی بیشیہ کے حوالے سے آپ کی پیدہ مسانید کا تذکرہ کیا ہے۔

۱۰....دیار مصر کے مشہور محقق علامہ زاہد الکوثری مینیہ (متوفی اے ۱۱ مام اعظم کی اکیس مسانید کی نشان دہی فرمائی ہے۔

تلك عشرة كاملة

انتیس (۲۹) مسانیدا مام اعظم میشاند اوران کے مصنفین کا تعارف ا....مندامام حمادین ابی حنیفه بیشه (۲۷اه)

٢...مندامام قاضى ابو يوسف يعقوب بن ابرا هيم انصاري بيسير (متو في ١٨٢هـ)

- الرسالة المستطرفة: كتب الأئمة الأربعة ، ص ١ ا
- ②عقود الجواهر المنيفة في أدلة مذهب الإمام أبي حنيفة: مقدمة، ص△
 - الرسالة المستطرفة: كتب الأئمة الأربعة، ص٢١
- النيب الخطيب على ماساقه في ترجمة أبي حنيفة من الاكاذيب، ص ١٥٦

٣...مندامام محمد بن حسن شيباني مبنية (متو في ١٨٩هـ) سى....مندامام حسن بن زيا داللؤلؤ ي بينية (متو في ٢٠هـ) ۵...مندامام محمر بن مخلدالدوری بیشته (متوفی ۳۳۱ ه) ٢....مندامام حافظ احمه بن محمد بن سعيدالمعروف ابن عقده بيلية (متو في ٣٣٢ نهر) ۷ ... مسندامام ابوالقاسم عبدالله بن محمد ابن الى العوام سعدى بيسنة (متو في ۳۳۵ هـ) ٨....مندامام عمر بن حسن اشنانی بیشد (متوفی ٣٣٩هـ) ٩....مندامام محمة عبدالله بن محمد لعقوب حارثي بخاري بينية (متوني ٣٨٠ه) • ا....مندامام حافظ ابواحمه عبدالله بن عدى جرجاني بيسية (متوفي ٣٦٥ هـ) اا... مندامام ابوالمحسين محمد بن مظفر بن موسى بينية (متوفى ٩ ٣٥ هـ) ۲ا....مندامام طلحه بن محمد بن جعفر بیشه (متو فی ۲۸۰ ۵) السام مندامام محمد بن ابراهيم بن على بن زاذ ان اصبها ني مقرى بينية (متوفى ١٨١هـ) ٣١.. مندامام ابوالحن على بن عمر بن احمد بغدادي المعروف دارقطني مبينية (متو في ٣٨٥ه) ۵۱... مسندامام ابوالحفص عمر بن احمد بن عثان المعروف ابن شابین بیشیه (متو فی ۳۸۵ هـ) ١٢....مندامام ابوعبدالله محمد بن اسحاق بن محمد بن يحبي بن منده بيسية (متو في ٣٩٥هه) ا مندامام حافظ ابونعيم احمر بن عبدالله اصبها ني نيسية (متو في ۲۰۰۰ هـ) ۱۸....مندامام حافظ ابو بکراحمد بن محمد بن خالد کلاعی میسید (متو فی ۳۳۲ ه) ۹۱....مندامام ابوالحن على بن محمر بن حبيب بصرى ماور دى شافعي بياييه (متو في ۴۵۰ هـ) ۲۰.... مندامام ابو بکراحمہ بن علی خطیب بغدادی بیاتیه (متو فی ۳۶۳ ه ه) ا۲....مندامام ابواساعیل عبدالله بن محمدانصاری ہروی بیتیا (متو فی ۴۸۱ ھ) ٣٢....مندامام حافظ ابوعبدالله محمد بن حسين بن محمد بن خسر وبلخي بيسية (متو في ٥٢٢ هـ)

المام المظم الوحنيفه رئيلة كالحذ ثانه مقام

۲۲.... مندامام ابوالقاسم على بن حسن بن جمد انصارى بيانية (متو في ۵۳۵ه)
۲۲.... مندامام ابوالقاسم على بن حسن بن بهبة الله ابن عساكر دشقی بيانية (متو في ۵۵هه)
۲۵.... مندامام على بن احمد بن على رازى بيانية (متو في ۵۹۸ه)
۲۲.... مندامام محمد بن محمد بن عثمان بلخى بغدا دى بيانية (متو في ۳۵۳ه)
۲۲.... مندامام ابوعلى حسن بن محمد بن محمد بكرى بيانية (متو في ۲۵۳ه)
۲۸.... مندامام ابوالمهدى عيسى بن محمد بن احمد جعفرى ثعالبى بيانية (متو في ۲۰۹ه)

ا.... مندامام حماد بن الي حنيفه عَنْ اللهُ (متوفى ٢ ١٥ه)

امام ابوصنیفہ بینین کے گئت جگراور آپ کے اکلوتے صاحبزادے امام حماد بینین کواپنے والدگرامی کی مسند جمع کرنے کا بشرف حاصل ہے ،امام حماد بینین کی کنیت ابو اساعیل ہے ،امام حماد بینین کی کنیت ابو اساعیل ہے ،امام حماد بینین فقیداور محدث ہونے کے ساتھ ساتھ زہدہ ورع کے پیکر بھی تھے،علامہ صیری بینین (متوفی ۲۳۲ ھے) امام حماد کے متعلق فرماتے ہیں ،

وَكَانَ الْغَالِبِ عَلَيْهِ الدّين والورع والزهد مَعَ علم بالفقه وَكِتَابَة للُحَدِيث. •

علم فقہ اور کتابت حدیث کے ساتھ ساتھ امام حماد کھیاتی پر دین داری اور زہر دورع کا بھی غلبہ تھا۔

> امام ذہبی بُیالیۃ (متوفی ۸۳۸ هر) آپ کے متعلق فرماتے ہیں: کَانَ ذَا عِلْمِ وَ دِیْنِ وَصلاحِ رورعِ تَامِّ. 6 آپ صاحبِ علم ، دین دار ، ، صالح ادر پیکرِ درع تھے۔

- أخبار أبي حنيفة وأصحابه: ومن أصحاب أبي حنيفة ، ص٥٨ ا
 - 🗗 سير أعلام النبلاء:ترجمة:النعمان بن ثابت، ج٢ ص٣٥٣



علامدا بن خلکان بینید (متوفی ۱۸۱ه) ان کر جے میں فرماتے ہیں:

وكان من الصلاح والخير على قدم عظيم. •

امام ابن الی حاتم رازی بینید (متوفی سرحه) نے امام حماد بینید کا تذکرہ اپی کتاب المجماد بینید کا تذکرہ اپی کتاب "المجسوح والتعدیل "میں کیالیکن ان برکوئی جرح نہیں کی میدان کے عادل ہونے ک واضح دلیل ہے، اگر ان میں معمولی ضعف کا بھی شبہ ہوتا تو امام ابن ابی حاتم بینید اپنے تعنت اور حنفیہ کے خلاف فرطِ تحامل کی وجہ سے بھی خاموش ندر ہے۔

امام محمد بن محمود خوارزی بیاتی (متوفی ۲۵۵ هه) نے اپنے چار مشائخ کے متصل طرق سے مندحماد تک سند بیان کی ہے، وہ چارشیوخ یہ ہیں۔

ا.... بقى الدين يوسف بن احمد اسكاف بيسيد

٢.... موفق الدين ابوعبدالله محمد بن مارون تخلبي مِينية

٣....جمال الدين ابوالفتح نصر الله بن محمد بن الياس انصاري مينية

هم مجم الدين ابوعالب مظفر بن محد بن الياس منينة 🕝

حافظ ابن ججر عسقلانی بینید (متونی ۸۵۲ھ) نے اپنے شخ ابو محمد عبد العزیز بن محمد بن محمد بن خضر شروطی بینید کے طریق سے متصل سند کے ساتھ امام حماد بینید کی مسند کا تذکرہ کیاہے۔ ©

• وفيات الأعيسان: تسرجمة: حماد بن أبي حنيفة ، ج٢ ص٢٠٥ • البجرح والتعديل: باب الحاء، حماد، ج٣ ص ١٠٥ • الثاني، والتعديل: باب الحاء، حماد، ج٣ ص ١٣٩ • جامع المفهوس: حرف الحاء، وقم: ١٢١ أما المسند الثالث عشر، ج١ ص ٨٣ • المعجم المفهوس: حرف الحاء، وقم: ١٢١ أما



سندے امام حماد میشد کی مند کا ذکر کیا ہے۔ 🛈

٢... مسندامام قاضى ابو يوسف مِيناتية (متوفى ١٨٢هـ)

امام اعظم بیتات کے قابل فخر اور ہونہار شاگر دامام ابو یوسف بیتات نے بھی اپنے استاذکی مندکو جمع کیا علم حدیث میں امام ابو یوسف بیتات کی جلالتِ شان اجلہ محدثین کے ہاں مسلم سندکو جمع کیا علم حدیث میں امام ابو حنیفہ بیتات کے دس محدثین تلامذہ کے عنوان کے تحت یہ بات سے جبیبا کہ ماقبل میں امام ابو حنیفہ بیتات کے دس محدثین تلامذہ کے عنوان کے تحت یہ بات تفصیلاً گزر چکی ہے، امام علی بن صالح بیتات جب بھی امام ابو یوسف بیتات کے دک حدیث نقل کرتے تو فرماتے:

حَد ثنیی فَقِیه الْفُقَهَاء و قاضی الْقُضَاة وَسید العلمَاء أبو یُوسُف و محدثنی فَقِیه الْفُقَهَاء و قاضی القضاة اورعلاء کے سردارامام ابویوسف نے حدیث بیان کی ہے۔ محدث کبیرامام احمد بن عنبل بینید (متوفی ۱۳۲۱ھ) سب سے پہلے علم حدیث کی ابتداء کرنے کے بارے میں فرماتے ہیں:

أول ما طلبت الحديث ذهبت إلى أبي يوسف القاضي، ثُمَّ طلبتا بعد فكتبنا عن الناس.

میں سب سے پہلے علم حدیث کی طلب میں قاضی امام ابو یوسف میں تیاں گیا، پھر اس کی طلب میں (باقی)لوگوں کے باس جا کرلکھا۔

علامہ خوارزمی جینیہ (متوفی ۱۵۵ھ) نے اپنے تین شیوخ سے متصل سند کے ساتھ امام

- تعقود الجمان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الباب الثالث والعشرون، المسند الثالث عشر، ص ٣٣٠
 - أخبار أبي حنيفة وأصحابه: أخبار أبي يوسف يعقوب بن إبراهيم، ص٠٠١
 - تاريخ بغداد : ترجمة : يعقوب بن إبراهيم ، ج ١٣ ص ٢٥٧

ابو یوسف بینید کی مسند کا تذکرہ کیا ہے ،آپ کے تین شیوخ کے نام یہ ہیں:

ا....امام ابو یوسف بن ابی الفرح عبدالرحمٰن بن علی بن الجوزی بینید کی اللہ میں کہور بن سالم بینید کی اللہ کی اللہ کی ابراہیم بن محمود بن سالم بینید کی اللہ کا اللہ میں بن بقاء بینید کی سیار کی بینید کی بن بقاء بین بقاء بینید کی بن بقاء کی بن بقاء کی بن بقاء بینید کی بن بقاء کی بن کی بن باد کی بن کی بن بقاء کی بن باد کی کی بن بقاء کی بن کی بن کی

علامہ محمد بن یوسف بن صالحی شافعی بیشیہ (متو فی ۹۴۲ھ) نے بھی اپنے شخ ابوالفضل عبدالرحیم بن محمداو جاتی بیشیہ کے طریق ہے ''مسندا بی یوسف'' کاذکر کیا ہے۔

امام ابو یوسف بیشیہ سے مروی کتاب الآثار کے نسخے کا تذکرہ علامہ عبدالقا در قرش بیشیہ (متو فی ۵۷۷ھ) نے ان الفاظ میں کیا ہے:

وروی کتاب الآثار عن أبیه عن أبی حنیفَة وَهُوَ مُجَلد ضخم.
امام یوسف نے اپنے والدامام ابویوسف سے ،اورانہوں نے امام ابو حنیفہ سے 'کتاب الآثار ''کوروایت کیا ہے جوایک ضخیم جلد میں ہے۔

یے نسخہ مولا نا ابوالوفاء افغانی بیٹ صدر مجلس احیاء المعارف النعمانیہ، حیدر آباد دکن کی تصحیح تحقیق کے ساتھ حجیب چکا ہے۔

مندرجه بالاحوالے ہے معلوم ہوا کہ امام ابو یوسف بینید سے مروی'' کتاب الآثار' کا نسخہ الگ ہے، جس کا علامہ خوارزی اور علامہ صالحی بینت نے تذکرہ کیا ہے۔ صالحی بینت نے تذکرہ کیا ہے۔

دورحاضر کے دو محققین علماء کی رائے بھی ہے ہے کہ بیددوا لگ الگ ہیں۔

- جامع المسانيد: الباب الثاني، أما المسند الحادي عشر، ج ا ص ٨٣
- €عقود الجمان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الباب الثالث والعشرون، المسند الحادي عشر، ص ٣٢٩
 - الجواهر المضية في طبقات الحنفية: ترجمة :يوسف بن يعقوب ، ج٢ ص٢٣٨

ا.... دیار مصر کے محقق علامہ زاہد الکوٹری بھیاتی (متوفی اسسان) فرماتے ہیں کہ امام ابو یوسف بھیاتی کی جو ققہی ایں میں ایک '' کتاب الآثار'' ہے جو فقہی دلائل پر مشتمل ہے ، '' کتاب الآثار'' کا یہ نے امام ابو صنیفہ بھی ہے جو ان سے روایت کی گئی ہے لیکن روایت کیا ہے ، امام ابو یوسف بھیاتی کی ایک مسند بھی ہے جو ان سے روایت کی گئی ہے لیکن ہم اس پر مطلع نہ ہو سکے ، چونکہ یہ مسند مطبوعہ ہیں ہے اس لئے فی الحال دستیاب نہیں ورنہ یہ امام ابو یوسف بھیاتے ہے مروی ہے:

فمما وصل إلينا كتاب الآثار في أدلة الفقه روى جلها عن أبي حنيفة، وله مسند آخر يروى عنه في الكتب ولم نطلع عليه. •

٢....عظيم محقق علامه محمدامين اوركزني بين كتحقيق بهي بيه بي كه "كتياب الآثار" اور ''مسند أب يوسف '' دونوں الگ الگ ہیں ،آپ کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ امام ابوبوسف مينيني في امام ابوصيفه مينينيس "كتاب الآثار" كاجونسخه روايت كياب السميل کچھ تصرفات جواز قبیل اضافات اور کمی کی صورت میں اپنی طرف سے کئے ہیں اس وجہ سے اس کی نسبت آپ کی طرف کی گئی ہے،امام ابو یوسف میں سے سینسخہ ان کے صاحبز او ہے یوسف نے روایت کیا ہے، امام ابو یوسف مجیلت کی اس کے علاوہ ایک ''مسند أبسی یوسف " ہےجس میں امام صاحب ہے مروی صرف مرفوع روایات نقل کی ہیں ،اوراس کو ''نسخہ ابی یوسف'' بھی کہا جاتا ہے، یہ مسند امام ابو یوسف میں ہے ان کے شاگر دعمرو بن عمرو نیستینے روایت کی ہے۔''جہامیع السمسانید''میں علامہ خوارزمی بہتنیائے اس کو "مسند أبي يوسف" كحوالے فقل كيا ب،اوراس ميں عجوروايات ذكركى ہیں اس میں کوئی بھی موقوف روایت نہیں ہے سب مرفوع ہیں (ورنہ تو کتاب الآثار میں Ф حسن التقاضي في سير ةالإمام أبي يوسف القاضي:مؤلفاته في غاية الكثرة، ص٩٢



موقو ف روایات بھی ہیں معلوم ہوا کہ دونوں الگ ہیں) 👁

شارح بخاری علامہ بررالدین عینی بینی بینی بینی (متوفی ۸۵۵ه) نے اپنی مشہور کتاب "البنایة شرح الهدایة "میں مسند أبي یوسف "کبه کراس کا تذکره کیا ہے۔ اور یہ محمکن ہے کہ یہ ایک ہی کتاب الآثاد "اور دورام ہول، ایک نے "کتاب الآثاد" اور دورام ہول، ایک نے "کتاب الآثاد" وورام نے دورام ہول، ایک نے "کتاب الآثاد" کے دورام سند أبي یوسف "کے نام سے ذکر کیا ہو، علامہ ابوالوفاء افغانی بین ایک خوالیہ میں اس احتال کا ذکر کیا ہے:

ويـحتـمـل والـله أعـلم أن يكون كتابا واحدا رواه عنه عمرو ويوسف كلاهما ،ويسمى باسمين كروايات الموطا.

اوراس بات کااحمّال ہے، (اوراللّٰد تعالیٰ زیادہ بہتر جانتاہے) کہ ایک ہی کتاب کوعمرو بن عمرواور یوسف بن یعقوب نے روایت کیا ہو،اورا سے دونام دے دیئے گئے ہوں جس طرح کہ موطاما لک کی مرویات کے ساتھ ہواہے۔

٣...مندامام محمد بن حسن شيبانی عينية (متو في ١٨٩ه)

امام ذہبی بُیانیہ''سیسر أعلام النبلاء ''میں آپ کے ترجیح کا آغازان القابات کے ساتھ کرتے ہیں: ساتھ کرتے ہیں:

العلامة ، فقيه العراق ، صاحب أبي حنيفة ، وكان مع تبحره في الفقه، يضرب بذكائه المثل.

آپ امام ابوحنیفہ بہینی کے بلند پایہ شاگرد رشید ہیں ،آپ سے امام اعظم بہینی کی احادیث سے متعلق دو کتابیں مروی ہیں:

- مسانيد الإمام أبي حنيفة :مسند الإمام أبي يوسف، ص٨٨
- 🗗 البناية شرح الهداية : فصل في الاستنجاء ، ج ا ص٥٣٥

ا....كتاب الآثار ٢ منداني حنيفه

ا....امام محمد بیشینی کی "کتباب الآشاد" کانسخه تمام سخول میں سب سے زیاده مشہور، متداول اور مقبول ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی بیشینی (متوفی ۸۵۲ھ) اس نسنخ کے تعارف میں فرماتے ہیں:

امام ابوحنیفہ کی حدیث پرمستقل جوتصنیف ہے وہ'' کتاب الآثاد''ہے جس کوآپ سے امام محمد بن حسن ہوتینے نے روایت کیا ہے۔

علامہ قاسم بن قطلو بغا بیات (متوفی ۱۵۸ه) نے بھی ''کتباب الآثار ''کے اس نیخ کاذکر کیا ہے۔ 🍎

حاجی خلیفہ چلیں بیشیہ (متوفی ۱۰۲۷ھ) نے بھی ''کتاب الآثار ''کےاس نسخے جوامام محمد بیشیہ نے امام ابوحنیفہ بیشیہ سے قتل کیا ہے،اس کا اور اس پر کھی گئی شروحات کا تذکرہ کیا ہے۔

علامه كمانى بُرَالية (متوفى ١٣٣٥ه) في النالفاظ من "كتاب الآثار" كا تذكره كياب:
كتاب الآثار لمحمد بن الحسن الشيباني صاحب أبي حنيفة واحد
رواة الموطأ المتوفى سنة تسع وثمانين ومائة وهو مرتب على الأبواب
الفقهية في مجلدة لطيفة.

●تعجيل المنفعة :مقدمة، ج اص ٢٣٩ ۞تاج التراجم: تسرجمة: محمد بن الحسن، ص ٣٨ ۞ كشف النظنون عن أسامي الكتب والفنون، كتاب الآثار، ج٢ ص ١٣٨٨ ۞ الرسالة المستطرفة : كتب مرتبة على الأبواب الفقهية ، ص ٣٢٠

كتاب الآثار كالينسخداب علامه ابوالوفاء افغانى كى تحقيق وتعلق كے ساتھ ١٣٥٥ هيں مصرے شائع ہوا۔

علامہ خوارزمی ہیں۔ (متونی ۱۵۵ ھ) نے اپنے تین شیوخ ہے متصل سند کے ساتھ امام محمد ہیں کی مسند کو''نسب خدة محمد'' کہہ کراس کا تذکرہ کیا ہے، آپ کے تین شیوخ یہ ہیں: ا....ابو محمد ہوسف بن ابی الفرج عبدالرحمٰن بن علی بن الجوزی ہیں۔

٢... محمد إبراجيم بن محمود بن سالم ميسية

m...ابوعبدالله محمد بن على بن بقام بينية

علامہ خوارزمی جینے نے امام محمد کی'' کتاب الآثار '' کواپنے جارشیوخ کی متصل اسناد کے ساتھ الگ ذکر کیا ہے۔ **0**

علامہ محمد بن بوسف صالحی شافعی بیانیہ (متوفی ۹۳۲ھ) نے بھی امام محمد بیانیہ کی دونوں تصانیف کا تذکرہ کیا ہے۔

ا....امام صالحی بینیتانے امام محمد بینیتا کی مسند کا ذکرا پے شنخ عبدالعزیز بن عمر بن محمد باشی بینیتا کی متصل سند کے ساتھ کیا ہے۔

۲....امام صالی مینینی نیانیا محمد مینینه کی "کتاب الآثار" کاذکردوطرق کے ساتھ کیا ہے، دیکھئے: **ت**

علامه خوارزمی میشنهٔ اورامام صالحی میشند نے ''کتساب الآشاد ''اور''مسند إمام محد ند ' دونوں کا الگ الگ تذکرہ کیا ہے ،اوران تک اپنی متصل اسانید بھی ذکر کی ہیں،اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بید دونوں مجمو نے الگ الگ ہیں۔

• جامع المسانيد: الباب الثاني، اما المسند الثاني عشر، ج ا ص ٨٣٠٨٣

عقود الجمان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الباب الثالث
 والعشرون، المسند الثاني عشر، المسند الرابع عشر، ص٣٣٣، ٣٣٥

علامہ زاہد الکوٹری ہیں۔ (متوفی اے۱۳ اھ) کی تحقیق کے مطابق بھی یہ دو الگ الگ مجموعے ہیں،اس لئے آپ نے دونوں کا الگ الگ تذکرہ کیا ہے:

منها کتاب الآثار یروی فیه عن أبی حنیفة أحادیث مرفوعة وموقوفة ومرسلة ... و کذلک لمحمد مسند أبی حنیفة المعروف بنسخة محمد. و مرسلة ... و کذلک لمحمد مسند أبی حنیفة المعروف بنسخة محمد الم الم محرکی تصانیف میں سے ایک کتاب الآثار ہے جوانام ابوحنیفه کی مرویات پر شمل ہم اس میں مرفوع موقوف ، اور مرسل ہر شم کی روایات موجود ہیں ، اس طرح انام محمد کی "مندانی حنیف، ہے جونسخ محمد کے نام سے مشہور ومعروف ہے۔

محدث العصر علامہ محد یوسف بنوری بیشنیہ کے تلمیز خاص علامہ محد امین اور کزئی بیشنیہ کی سختی کی محدث العصر علامہ محد یوسف بنوری بیشنیہ کے تلمیز خاص علامہ محد امین اور کزئی بیشنیہ کے مروی صرف شخصی کی ہے، آپ فرماتے ہیں کہ امام محمد بیشنیہ کے امام صاحب سے مروی صرف مرفوع روایات کا امتحاب کیا اور اسے الگ سے 'مسند أبي حنیفة ''کے نام سے جمع کیا اور اسے الگ سے 'مسند أبي حنیفة ''کے نام سے جمع کیا اور اسے 'نسخة محمد ''کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے۔ 6

٣ ... مسندا مام حسن بن زياد اللؤلؤى عِنْ الله الموفى ٢٠٠هـ)

سیامام اعظم ابوحنیفہ بھیلیہ کے بلند پایہ شاگر درشید ہیں علم حدیث کے ساتھ ان کے شغف کا اندازہ اس بات سے سیجئے کہ صرف ایک محدث امام ابن جرت جمیلیہ (متوفی معنف کا اندازہ اس بارہ ہزارا حادیث تکھیں:

کتبت عن ابن جریج اثنی عشر ألف حدیث کلها یحتاج إلیها الفقهاء.

- - سير أعلام النبلاء: ترجمة: الحسن بن زياد، ج٩ ص ٥٣٨

زیاد بین کی جمع کردہ''مسند أبی حنیفۃ ''کوفل کیاہے، امام خوارزی بین کے ان جار شیوخ کے نام یہ بیں۔

ا....ابو محمد بوسف بن عبدالرجلن بن على الجوزي بيسية .

٢...ابومحمدابراهيم بن محمود بن سالم ميسية

س....ابونصرالاغربن الى الفصائل بيسيد

هم....ابوعبدالله محمد بن على بن بقا بينية 🛈

امام محد بن یوسف صالحی شافعی میشد نے بھی اپنے جارشیوخ سے امام حسن بن زیاد میشد ہے۔ تک کی جمع کردہ مسند تک متصل سند کوذکر کیا ہے ،امام صالحی نہیشد کے جارشیوخ ہیہ ہیں۔

ا....ابوتحیی زکریا بن محمر بن احمد انصاری میشد

٢....جمال الدين ابراميم قلقشندي مينية

m...ابومجم عبدالرحيم بن محرحنفي بيسية

سى ابوحفص عمر بن علاءالدين صير في بيسيد

حاجی خلیفہ چلیں ﷺ نے بھی ''کشف السظنون ''میں امام لؤلؤی کی مندامام اعظم کا تذکرہ کیا ہے۔

۵... مسندامام محمر بن مخلد الدوري مبينة (متوفى اسسه هـ)

ان کا نام محمد ، والد کا نام مخلد ، کنیت ابوعبدالله ،عطاء کی نسبت ہے مشہور ہیں ،ان کی پیدائش ۲۳۳ ھیں ہوئی ،ان کے مشہور اسا تذہ حدیث: ابوالسائب سلم بن جنادہ ، یعقوب

●جامع المسانيد: الباب الثاني، اما المسند السابع، جاص ١٨ ﴿ عقود الجمان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الباب الثالث و العشرون، المسند السابع، ص٢٦،٣٢٥ ﴿ كشف الظنون: مسند الإمام الأعظم، ج٢ ص ٢٦٨٠

بن ابراہیم دورتی فضل بن یعقوب، ابوحذافہ ہمی ، زبیر بن بکار، حسن بن عرفہ ، صاحب الصحیح امام مسلم بن حجاج بیشتم ہیں ، ان کے بلند پایہ محدثین تلامذہ: حافظ ابوالعباس بن عقدہ ، محد بن حسین آجری ، محمد بن المنظفر ، ابوعمر بن حیویہ، صاحب اسنن امام ابوالحن دارقطنی بیشتم ہیں۔ امام ذہبی جیسیہ (متوفی ۱۹۸۸ مے) نے ان کو حفاظ حدیث میں شار کرتے ہوئے ان کا تذکرہ اپنی شہرہ آفاق کتاب 'تذکرہ اپنی شہرہ آفاق کتاب 'تذکرہ اپنی شہرہ آفاق کتاب 'تذکرہ ا

محمد بن مخلد بن حفص الإمام، المفيد، الثقة، مسند بغداد أبو عبدالله الدوري.

نیزاس کتاب میں آپ فرماتے ہیں:

وكان معروفا بالثقة والصلاح والاجتهاد في الطلب. • .

آ پ علم حدیث میں ثقابت ،صالحیت اور طلب وجنتجو میں حد درجہ محنت جیسی اعلی صفات کے ساتھ متصف تھے۔

امام ذہبی جیستے نے ان کا تذکرہ اپنی مشہور کتاب 'سیسر أعسلام النبلاء ''میں ان القابات کے ساتھ کیا:

الإمام ،الحافظ ،الثقة ،القدوة أبو عبدالله الدوري.

نیزاس کتاب میں چندسطر بعد فر ماتے ہیں:

وَكَتَبَ مَالاً يُوصَف كَثُرَة مَعَ الْفَهِم وَالمَعُرِفَة وَحسن التَّصَانِيُف.

انہوں نے فہم ومعرفت کے ساتھ اتن کثرت سے لکھا ہے کہ جس کا شارممکن نہیں ، انہوں نے بہترین تصانیف مرتب کیں۔

آپ کے ملی مقام ومرتبہ کا اظہاران الفاظ میں کرتے ہیں:

• تذكرة الحفاظ: ترجمة: محمد بن مخلد بن حفص، ج٣ ص٣٣

وَكَانَ مَوُصُوفَا بِالعِلْم وَالصلاح وَالصّدُق وَالا جُتِهَاد فِي الطّلَب، طَالَ عُمُرُهُ وَاشتُهِرَ السُمُهُ، وَانْتَهَى إِلَيْهِ الْعُلُو مَعَ القَاضِي المَحَامِلِي بِبَغُدَادَ. • عُمُرُهُ وَاشتُهِرَ السُمُهُ، وَانْتَهَى إِلَيْهِ الْعُلُو مَعَ القَاضِي المَحَامِلِي بِبَغُدَادَ. • آپ علم حدیث بسی اعلی صفات آپ علم حدیث بسی اعلی صفات سے متصف تھے، آپ کوطویل عمر نصیب ہوئی ، آپ کے نام کو (علمی اعتبار سے) خوب شہرت حاصل ہوئی، بغداد میں قاضی محالی کے باوجود علوم رتبت کی انتہاء آپ برہوئی۔ شہرت حاصل ہوئی، بغداد میں قاضی محالی کے باوجود علوم رتبت کی انتہاء آپ برہوئی۔ میشہاد تیں کی عام آدمی کی نہیں بلکہ حدیث ورجال حدیث کے بلند پایہ نقاد محدث کی ہیں۔ صاحب اسن نامام دارقطنی بھائی فرماتے صاحب اسن نامام دارقطنی بھائی فرماتے ہیں کہ بہ نقداور قابل اعتماد محدث ہیں:

ثقة مامون.

خطیب بغدادی بیتی (متونی ۱۳ سم ۵) فرماتے ہیں:

وكان أحد أهل الفهم. موثوقا به في العلم، متسع الرواية، مشهورا بالديانة، موصوفا بالأمانة، مذكورا بالعبادة .

یہ اہل فہم (سمجھ دارلوگوں) میں سے تھے، جوعلم حدیث میں معتبز ،روایت بیان کرنے میں وسیع ، دین داری میں مشہور ،امانت داری کے ساتھ متصف اور عبادت گزاری میں نمایاں تھے۔ **0**

یہ بلندمحدث بھی امام اعظم بینید کی مسند لکھنے والوں میں سے بیں، بلکہ انہوں نے سب سے بین، بلکہ انہوں نے سب سے بہلے آپ کی احادیث کوایک مسند کی صورت میں جمع کیا، جس کا نام' جسم حدیث أبي حنيفة''ہے۔

◘سير أعلام النبلاء:ترجمة:محمد بن مخلد بن حفص. ج١٥ ص ٢٥٧،٢٥٦

[🗗] تاریخ بغداد :ترجمة :محمد بن مخلد بن حفص ، ج ۴ ص ۸۰



خطیب بغدادی نیسینی "نساریخ بغداد" بیس کی ائمہ کے حالات کے ذیل میں امام ابن مخلد نیسینی کی مستنباد آب حنیفات کا تذکرہ کیا ہے، انہوں نے محمد بن احمد بن الجہم بن صالح نیسینی کی تذکرہ میں کھا:

روی عنه: مُحَمَّد بُن منحله الدوری فی مسند أبی حنیفة.
محد بن تخلدالدوری نے ان ہے مسندانی حنیفہ میں روایت کیا ہے۔
نیز خطیب بغدادی بین عبداللہ بن عبدالرحمٰن بینا اللہ کے تذکرہ میں بھی اس مسند کا
ذکر کیا ہے:

روی عنه: مُحَمَّد بن محلد الدوري في مسند أبي حنيفة. ٢ نيز خطيب بغدادي مِن المحمد بن محمد بن م

روی عنه: مُحَمَّد بن محلد الدوري في مسند أبي حنيفة.
مُحَرِّ بن مُخلرالدوري نے ان سے مندا في حنيفہ ميں روايت كيا ہے۔
علامه عبرالكريم ابوسعر سمعا في بينية (متونی ٦٢ ۵ هر) نے محد بن الحن بن الوزائ بينية كيا محر جمد بن الحن بن الوزائ بينية كر جمد ميں امام ابن مُخلرالدوري مُن الله كي "مسند أبي حنيفة" كا تذكر دان الفاظ ميں كيا ہے:

روى عنه: مُحَمَّد بن مخلد الدوري في مسند أبي حنيفة رحمه الله.

© تاريخ بغداد: ترجمة: محمد بن أحمد بن الحيم ،ج اص٣٠٣

الله بن عبداله: ترجمة: محمد بن عبدالله بن عبدالرحمن، ج٣ ص ٣٨

🗳 تاريخ بغداد: توجمة: أحمد بن محمد بن جهم، ج۵ ص ۲۹

الأنساب باب الواووالألف الوازعي، ١٣٥ ص ٢٥٨

۲. امام ابوالعباس احمد بن محمد المعروف امام ابن عقده بینانید (متوفی ۱۳۳۱ه)

آپ کااسم گرای احمد ، والد کانام محمد ، ابنِ عقده کے نام ہے معروف ہیں ، آپ کی کنیت ابوالعباس ہے ، عقده آپ کے والد گرای قدرمشہور نحوی محمد بن سعید کالقب ہے ۔ آپ کی ولادت کوفہ میں 184 ھیں ہوئی ، آپ ایک بلند پایہ حافظ حدیث ، علوم حدیث کے ماہر اور صاحب تھنیف بزرگ تھے ، آپ کے مشہور اسا تذہ حدیث : ابوجعفر محمد بن عبید اللہ ، احمد بن عبد اللہ ، احمد بن عبد اللہ ، احمد بن عبد اللہ ، اجمد بن ابی خیشہ ، ابو بکر بن ابی الد نیا ، ابر اہیم بن عبد اللہ القصار بیات ہیں ۔

آپ کے بلند پایہ محدثانہ حیثیت کی وجہ سے اکابر محدثین نے آپ کے سامنے زانوئے تلمذ طے کئے، جن میں چندیہ ہیں: حافظ ابو بکر بن جعالی ، حافظ عبداللہ بن عدی جرجانی، صاحب المعاجم علامہ طبرانی ، محمد بن المظفر ، صاحب السنن علامہ دار قطنی ، حافظ ابوحفص بن شاہین ، عبداللہ بن موی ہاشمی ، محمد بن ابراہیم المقری دیائے۔

امام ذہبی بین نے ان کے ترجے کا آغازان القابات کے ساتھ کیا ہے:

الحَافِظ العَلَّامَة، أَحَد أعلاَم الحَدِيُث، وَنَادرَةُ الزَّمَان، وَصَاحِبُ التَّصَانيُفِ.

آپ سے کوفیہ، بغداد مکہ میں اس قدر کثرت کے ساتھ محدثین اور خلق کثیر نے استفادہ کیا ہے کہ جن کا اعاطہ بہت مشکل ہے۔ چنانچیا مام ذہبی بہتنتی فرماتے ہیں:

●سيرأعلام النبلاء:ترجمة:ابن عقدة أحمد بن محمد، ج١٥ ص٠٣٠



مجھ سے تمہارے حفظ حدیث کے متعلق کثرت سے پوچھتے ہیں، مجھے بناؤ کہ آپ کو کتنی احادیث یاد ہیں؟

امام ابو العباس بینید نے انہیں بتانے سے خیل وجمت سے کام لیااوراسے نا پند سمجھا (عاجزی ، تواضع اور بے مثال تقوی کی وجہ سے اس بات کو ناپند کیا کہ اپنی حدیث وانی کا اظہار کسی کے سامنے کریں) انہوں نے جب بار بار اپنا سوال دہرایا، اور اسی پرمصر رہے اور کہا: جب تک آپ مجھے نہیں بتا کیں گے میں آپ کونہیں چھوڑوں گا ، تب ابن عقدہ بینیا نے فرمایا:

أَحفظُ مائَة أَلْفِ حَدِينت بِالإِسْنَاد وَالمَتن، وَأَذَاكر بِثَلاَث مائَة أَلُف حَدِينت. • وَأَذَاكر بِثَلاَث مائَة أَلُف حَدِينت. • وَدينت. • وَالْمَتن وَأَذَاكُو بِثَلاَثُ مائَة أَلُف

مجھے اسناد ومتن سمیت ایک لا کھا حادیث یاد ہیں اور میں تین لا کھا حادیث کے ساتھ ندا کرہ کرتا ہوں۔

صاحب السنن امام دارقطنی میشد (متوفی ۱۳۸۵ هه) فرماتے ہیں:

أَجُمَعَ أَهُلُ الكُوْفَة أَنَّهُ لَمْ يُرَ مِنْ زَمَنِ عَبُدِ اللَّهِ بِنِ مَسْعُوْد إِلَى زَمَنِ أَبِي العَبَّاسِ بِنِ عُقُدَةً أَحفظُ مِنْهُ. ٢

اہل کوفہ کا اس امر پراجماع ہے کہ حضرت عبداللّٰہ بن مسعود بٹی ٹیٹیڈ کے زمانے سے لے کر ابوالعباس بن عقدہ کے زمانے تک ان سے بڑا کوئی حافظ نہیں دیکھا گیا۔

اندازہ سیجئے کہ ایک لاکھ احادیث کے حافظ اور تین لاکھ احادیث کے ساتھ مذاکرہ کرنے والے اور اپنے زمانے کے حافظ الحدیث جوخود اس لائق تھے کہ ان کی مسانید لکھی

• سيرأعلام النبلاء: ترجمة: ابن عقدة أحمد بن محمد، ج١٥ ص٣٣٢

🗗 سيرأعلام النبلاء: ج١٥ ص ٣٣٥

جاتیں لیکن اس کے باوجودوہ امام صاحب کی مسانید لکھ رہے ہیں ، سیامام اعظم ابوحنیفہ بیشید کاعلم حدیث میں عظیم المرتبت اور بلندیا ہیرمحدث ہونے کی واضح دلیل ہے۔

امام موصوف نے امام ابوحنیفہ بہتیا کی جومندلکھی ہے اس کا نام ' أخب رأبسی حنیفة و مسندہ '' ہے جبیا کہ امام علی بن انجب المعروف ابن الساعی بہتیا ہے مسندہ '' ہے جبیا کہ امام علی بن انجب المعروف ابن الساعی بہتیا ہے مسلم کہ المام ابن عقدہ بہتیا ہے ترجمہ میں اس کی تصریح کی ہے۔ **9**

اس کتاب میں امام ابن عقدہ بیستے نے امام صاحب کے مناقب بھی لکھے اور آپ کی روایت کردہ احادیث کو بھی مسند کے نام سے جمع کیا ہے۔ امام ذہبی بیستیے نے ابوجعفر طوی کا ایک قول درج کیا ہے ، اس میں انہوں نے حافظ ابن عقدہ بیستیے کی تصانیف کا ذکر کرتے ہوئے ان کی ایک کتاب 'آخبار أبنی حنیفة'' کا بھی ذکر کیا ہے۔ 6

ابن عقدہ بُینی کی اسی مسند میں ایک ہزار سے زائد احادیث موجودتھیں، چنانچہ شارح صحیح بخاری وہدایی، بلند پایہ محدث وفقیہ علامہ بدرالدین عینی بیستہ (متوفی ۸۵۵ھ) نے اپنی کتاب''التادیخ الکبیر''میں مسندابن عقدہ پرتھرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

إن مسند أبي حنيفة لابن عقده يحتوى وحده على مايزيد على ألف بديث .

امام ابن عقدہ کی اکیلی''مسند أببي حنیفة''ہی کی احادیث ایک ہزارے زائد ہیں۔ علامہ خوارزی ہیں نے میں کہ ان مسانید کے اندر اکثر احادیث کا دارو مدار ابوالعباس احمد بن محمد بن سعیدالہمد انی کوفی المعروف ابن عقدہ ہیں ہے:

إن صدار أكثر أحاديث هذه المسانيد على أبي العباس أحمد بن محمد

• الدرالثمين في أسماء المصنفين: ص٢٨٥ في سير أعلام النبلاء: ج١٥ ص٣٥٢ تانيب الخطيب: ص١٥٦ تانيب الخطيب على ما ساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب: ص١٥٦

ابن سعيد الهمداني الكوفي ابن عقدة. 1

حافظ ابن حجر عسقلانی میشنی (متوفی ۸۵۲ه) ایک رادی کی شخفیق میں حافظ ابن عقدہ میشنی کی مسند أبي حنیفة "ساستدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَالأول أولى فقد صرح بِهِ أَبُو الْعَبَّاس بن عقدَة فساقه من طَرِيق الصَّلُت عَن أبي حنيفَة. 6 الصَّلُت عَن أبي حنيفَة. 6

پہلی بات بہتر ہے جبیبا کہ ابوالعباس ابن عقدہ نے تصریح کی ہے، اور انہوں نے صلت کے طریق سے امام ابو صنیفہ کی روایت نقل کی ہے۔

٤ ... مندامام عبدالله بن محد الى العوام عينية (متوفى ١٣٥٥)

نام عبدالله، والدكانام محمد، كنيت ابوالقاسم ہے، امام ابن ابی العوام مين نيا درج ذيل الكه عبدالله والدكانام محمد، كنيت ابوالقاسم ہے، امام ابن ابی العوام مين دولا بی، الكه سے عديث كا ساع كيا: صاحب السنن امام نسائی ،امام ابوجعفر طحاوی، ابو بشر دولا بی، دون دولا بی، دون دونا بی، دونا بی دونا بی، دونا بی دونا بی دونا بی دونا بی، دونا بی د

محمد بن جعفر بن اعین ،محمد بن احمد بن حماد ،ابراہیم بن محمد تر مذی جیلتنم اور دیگرا ئمہے۔

امام ذہبی جُیالیہ (متونی ۱۹۸۸ھ) نے صاحب السنن امام نسائی کے ترجے میں امام عبداللہ بن ابی العوام جُیالیہ کے ذکر کرتے ہوئے انہیں قاضی مصر کالقب دیا۔ علامہ محمد بن یوسف صالحی جُیالیہ (متونی ۹۳۲ھ) نے امام ابوالقاسم عبداللہ،امام ابوجعفر

طحاوی ،امام ابوعبدالله صمیری بینشهٔ اور دیگرائمها حناف کے متعلق لکھا:

كلهم حنفيون ، ثقات، أثبات، نقاد، لهم اطلاع كبير. ٧

♣ جامع المسانيد: ج٢ ص ٩٩٩ بحو اله مسانيدالإمام أبي حنيفة: ص٣٥ المسانيد إلى المسانيد الم

© تعجيل المنفعة: ترجمة: يونس بن عبدالله بن أبي فروة، ج٢ ص٩٩٣،

رقم: ١٢١٣ كاتذكرة الحفاظ: أبو عبدالرحمن أحمد بن شعيب ،ج٢ ص١٩٣

@عقود الجمان: الباب الثاني، ص ٩ ٣



یہ سارے انکہ حنفی ، ثقہ ، ثبت اور نقاد محدثین ہیں جنہیں کثیر احادیث کاعلم ہے۔ موصوف نے امام اعظم بہت کے مناقب میں ایک کتاب 'فضائل أب حنیفة''ک نام کے کھی ہے ، ان کی' مسند أب حنیفة''ای کتاب کا ایک بڑاباب ہے جبیا کہ امام صالی بہت نے تصریح کی ہے۔

علامہ خوارزی بیانی 'جامع المسانید ''یں پندرہویں مند، مندامام ابی العوام کی ذکر کی ہے، امام خوارزی بیانی شیوخ ہے متصل طرق سے نقل کیا ہے ، آپ کے شیوخ ہیا ہی شیوخ ہیں ، است نجم الدین ابو البخاب احمد بن عمر بن محمد کیا ہے ، آپ کے بیائی شیوخ بیر ، است نجم الدین ابو البخاب احمد بن عمر بن محمد الخوارزی بہتاہے۔ ۲۔ بین مالدین ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی بکر بیانی بیانی بیانی بیانی بیانی بیانی بیانی بیانی ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی بکر بیانی بیانی

علامہ محمد بن بوسف صالحی بینید نے بھی اپنے دوشیوخ ابوالفارس بن عمر علوی اور ابوالفطن بن اوجاتی میزات کے طرق سے مندابن البی العوام کا تذکرہ کیا ہے۔ 6

امام ذہبی بیشی نے بھی ابن الی العوام بیشی کی 'فسط ائل أبي حنیفة '' کا تذکره کیا ہے۔ 🗗 کیا ہے۔

علامہ جمال الدین زیلعی بینیے (متوفی ۶۲ کھ) نے امام ابوحنیفہ بینیے کی روایت کردہ ایک حدیث کے متعلق لکھاہے:

رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الْعَوَّامِ فِي كِتَابِ فَضَائِلِ أَبِيْ حَنِيفَةَ. ٢

اس صدیث کوامام این الی العوام نے 'فضائل أبی حنیفة' میں روایت کیا ہے۔

علامه ابن الملقن بينية (متوفى ۴۰هه) نے امام ابوصنيفه بيانية كى روايت كرده ايك حديث كے متعلق لكھا ہے:

رَوَاهُ ابْنُ أَبِيْ الْعَوَّامِ فِيْ كِتَابِ فَضَائِلِ أَبِيْ حَنِيفَةً.

الس حديث كوامام الباعوام في "فضائل أبي حنيفة" يس روايت كيا ہے۔
حافظ ابن مجرعسقلانی بيات (متوفی ۸۵۲ھ) ايک حديث کی تحقيق ميں فرماتے ہيں:
وَ وَصله ابن أَبِيْ الْعَوامِ وَ ابن خسرو فِي مُسْند أَبِيْ حنيفَة.
وَ وَصله ابن أَبِي الْعُوامِ وَ ابن خسرو فِي مُسْند أَبِيْ حنيفَة.
امام ابن البالعوام اور امام ابن خسرو نے اپنی اپنی مندا لِی حنیفہ میں اس حدیث کوموصولاً روایت کیا ہے۔

٨....مسندامام عمر بن حسن اشنانی عِبْدَ (متوفی ٩ سرس)

نام عمر، والد کانام حسن ، کنیت ابوالحسن ، المعروف حافظ اشنانی ، یه بڑے بیائے کے جلیل القدر محدث اور حافظ حدیث تھے ، ان کی پیدائش ۲۵۹ھ کو ہوئی ، امام اشنانی بھیائی کے چند جلیل القدراسا تذہ حدیث یہ ہیں:

حافظ ابراہیم حربی ، محمد بن عینی مدائنی ، محمد بن مسلمہ واسطی ، ابواساعیل تر ندی ، ابو بکر بن ابی الدنیا ، محمد بن شداد نیالت ۔ آپ کے چند جلیل القدر تلاندہ: امام ابن عقدہ ، محمد بن المنظفر ، ابوعمر و بن ساک ، صاحب السنن امام دار قطنی ، حافظ ابن شاہین ، ابوقاسم بن حبابہ رئیلتنہ وغیرہ ۔

خطيب بغدادى بجالة (متوفى ٢٣٣ من) المام اشانى بجالت كمتعلق فرماتي بين و في ٢٣ من و من أصحاب الحديث المجودين، وأحد وهذا رجل من جلة الناس، و من أصحاب الحديث المجودين، وأحد البدر المنير: باب سنن الإحرام، الحديث السابع عشر، ج٢ ص ١٥٩ اللراية في تخريج أحاديث الهداية كتاب الحج ، باب الجنايات في الإحرام، ج٢ ص ٣٥

الحفاظ له، وحسن المذاكرة بالأخبار. •

امام اشنانی اپنے دور کے جلیل القدراو گوں اور محدثین میں شار ہوتے ہیں ،حفاظِ حدیث میں ہے ایک ہیں اورا حادیث کا بہت احجِعاندا کرہ کرنے والے ہیں۔

نیز خطیب بغدادی بیشیان کے مقام حدیث کو یوں بیان کرتے ہیں:

وقد حدث حديثا كثيرا، وحمل الناس عنه قديما وحديثا. 6

امام موصوف نے بھی امام اعظم بیانی کی احادیث کی مندلکھی ہے، چنانچہ علامہ خوارزی بینی (متوفی ۱۵۵ھ) نے اپنے تین نیوخ کے طرق سے متصل سند کے ساتھ امام عمراشنانی بینی کی 'مسند أبي حنيفة'' كوفل كيا ہے۔

علامه خوارزی جیسے تین شیوخ پیر ہیں:

ا.... تقى الدين بوسف بن احمد بن الي الحسن اسكاف ميسية

٢....الومحدا براتيم بن محمود بن سالم بيسة

m....ابوعبدالله محمد بن على بن بقا بيسيا 🕝

علامہ محمد بن یوسف صالحی بہت (متوفی ۹۳۲ ھ) نے بھی اپنے دوشیوخ ابو الفضل عبدالرحیم بن محمد بن محمد ارجانی اور ابوحفص عمر بن حسن بن عمر توری بنت کے طرق سے متصل اساد کے ساتھ امام عمراشنانی بہت کی مند کی تخریخ کی ہے۔

 • السامة بغداد: ترجمة: عمر بن حسن بن على، ج ا ا ص ۳۷ التاريخ بغداد: ترجمة:
 • عمر بن حسن بن على، ج ا ا ص ۳۷ التامن، المسانيد : الباب الثانى، اما المسند التامن،
 • حسن بن على، ج ا ا ص ۳۲ التالث و العشرون، المسند النامن، ص ۳۲ التالث و العشرون المسند النامن التالث و التالث و التالث التالث و ال

علامہ سیدم تضی زبیدی بیتات (متوفی ۲۰۵اه) نے 'عقود الجو اهر المنیفة' کے مقدمہ میں امام عمرا شنانی بیتات کی مسند کا ذکر کیا ہے۔

٩....مندامام عبدالله بن محمد حارثی عن الله (منوفی ۱۳۸۰ه)

آپ کا نام عبدالله، والد کا نام محمد ، گنیت ابو محمد ، آپ کا تعلق ماوراء النهر سے ہے ، آپ کی بیدائش ۲۵۸ ہیں ہوئی ، آپ استاذ کے لقب کے ساتھ معروف تھے ، امام حارثی بینائی کے بیند محمد نین اساتذہ :عبدالله بن واصل ،عبدالصمد بن فضل ، محمد بن لیث سرحتی ، عمران بن ، فرینام ، فضل بن محمد شعرانی ، محمد بن علی الصائغ نیئائن وغیرہ ۔ آپ کے مشہور تلا مذہ حدیث : ابوطیب عبدالله بن محمد بن حسن بن منصور نینٹا بوری ، احمد بن محمد بن محقوب فارسی ، ابو عبدالله بن مندہ ، ابوالعماس بن عقدہ رئیائن وغیرہ ۔

المام ذبى بُيَالَةُ ان كرته جَهِ كَا آغاز ان القابات كم ما تُحرَرت بين: المُسَيِّخُ، الإِمَامُ، الفَقِيهُ، العَلَّامَة، المُحَدِّث، عَالِمُ مَا وَرَاء النَّهُر. فيزآ كُنْ لَرت بين: فيزآ كُنْ لَرت بين:

وَكَانَ ابُنُ مَنْدَة يحسن القَوُلَ فِيُهِ. 3

عافظ ابن منده ان کا تذکره انچھے الفاظ کے ساتھ کیا کرتے تھے۔

نیزامام ذہبی بین آپ کی جلالت شان کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتے ہیں:

کشف الظنون ،مسند الإمام الأعظم ،ج۲ ص ۱ ۲۸۰

- → عقود الجواهر المنيفه في أدلة مذهب الإمام أبي حنيفة: مقدمة، ص ٢٠٠٠
- سير أعلام النبلاء: ترجمة: الأستاذ عبدالله بن محمد بن يعقوب، ج٥١ ص ٣٢٣

و كان مبحد ثِناً جو الأ، رأسا في الفقه، صنف التصانيف. **0**آپ محدث تَضے، طلب علم ميں بہت سفر كرنے والے تنے، اور آپ فقه ميں سرخيل تنے،
آپ نے كئى تصانيف لكھيں۔

علامه سمعانی بینید (متونی ۵۲۲ه) امام حارثی بینید کے متعلق فرماتے ہیں:

كان شيخا مكثرا من الحديث. 6

آپ بزرگ تھے اور کثرت سے احادیث روایت کرنے والے تھے۔

علامہ خوارزمی ٹیٹنٹ (متوفی ۲۵۵ ھ)نے اپنی کتاب' جسامع المسانید بیستمیں امام حارثی ٹیٹنٹ کے علمی مقام کے متعلق فرمایا:

من طالع مسنده الذي جمعه للإمام أبي حنيفة ،علم تبحرة في علم الحديث وإحاطته بمعرفة الطرق والمتون.

جوشخص بھی امام حارثی کی مسندا بی حنیفہ کا مطالعہ کرے گاوہ ان کے علم الحدیث میں تبحر اور حدیث کے متون وطرق میں بلندیا یہ معرفت جان لے گا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی بیشد (متونی ۸۵۲ھ) ان کوحافظ الحدیث قرار دیتے ہیں، چنانچہ ان کے تعارف میں فرماتے ہیں:

أبو محمد الحارثي هو عبد الله بن محمد بن يعقوب الحافظ الحنفي وهو الأستاذ وهو البخاري. ٢

علامہ خوارزی جیانہ نے اپنے چارشیوخ ہے متصل سند کے ساتھ مسند حارثی کوفل کیا

- € العبر في خبر من غبر: سنة أربعين وثلاثمائة، ج٢ ص٢٠
 - 0 الأنساب: باب السين والباء السبذموني، ج عص ٥٨
- جامع المسانيد: ج٢ ص ٥٢٥ بحوالة مسانيد الإمام أبي حنيفة: ص١١٣
 - السان الميزان: حرف الميم ،من كنيته أبو محمد ،ج∠ ص ١٠٣

ہے،امام خوارزمی میں کے چارشیوخ یہ ہیں:

ا....ابوالفصائل جمال الدين عبد الكريم بن عبد الصمد انصاري ممينة

٣.... صفى الدين اساعيل بن ابرا هيم قرشي مقدى ميسية

سرم الدين يوسف بن عبدالله فرغلي ميسية

٣....ابو بكر بن محمد فرغاني جيالية

امام ذہبی بیشنی (متوفی ۷۸۸ھ) نے 'تند کر ۃ البحیفاظ ''میں امام قاسم بن اصبغ اموی قرطبی بیشند کے ترجمہ میں ان کاوصال ۳۴۰ھ کھنے کے بعد کہا:

وفيها مات عالم ما وراء النهر ومحدثه الإمام العلامة أبو محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب بن الحارث الحارثي البخاري الملقب بالأستاذ جامع مسند أبي حنيفة الإمام وله اثنتان وثمانون سنة.

ای سال ماورا عالم کے مشہور عالم اور محدث امام علامہ محمد بن عبداللہ بن محمد لیعقوب بن سال ماورا علامہ محمد بن عبداللہ بن محمد لیعقوب بن الحارث حارثی بخاری کا وصال ہوا، جوالاستاذ کے لقب سے معروف تھے ،انہوں نے مندامام ابو حنیفہ کو جمع کیا،ان کی عمر ۸۲ سال تھی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی بیشید (متوفی ۸۵۲ھ) امام حارثی بیشید کی مسند کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وَقد اعتنى الُحَافِظ أَبُو مُحَمَّد الُحَارِثِيَّ وَكَانَ بعد الثلاثمائة بِحَدِيث أبي حنيفَة فَجَمعه فِي مجلدة ورتبه على شُيُوخ أبي حنيفَة.

تین سوسال بعد حافظ حدیث ابومحمر الحارثی نے امام ابوحنیفه کی احادیث پرخصوصی توجه

• جامع المسانيد: الباب الثاني، اما المسند الأول: جاص ٥٨ • تنذكرة الحفاظ: ترجمة: قاسم بن أصبغ بن محمد، ج ص ٣٩ • تعجيل المنفعة: مقدمة، جاص ٢٣٩ • ٢٣٩

مرکوز کر کے انہیں ایک جلد میں جمع کر دیا ،اورا سے شیوخ ابوطنیفہ کے مطابق ترتیب دیا۔ حافظ ابن حجر بینیٹی نے ابوغسان بینیٹ کے حالات کے ذیل میں اس مسند کا تذکرہ کیا ہے:

وَقد أَخُوجِ الحارثي هَذَا الحَدِيث فِي مُسُند أَبِيْ حنيفَة. • • علامه عبدالقادر قرش بَيْنَةُ (متوفى 240هـ) في الم حارثي بَيْنَةُ كَ حالات بين اس مندكا تذكره كياب:

وصنف مسند أبي حنيفة. 🕜

حافظا بن حجر بُینینی نے رافع مولی سعد بہتینہ کا ذکر کرتے ہوئے امام حارثی بُینینیہ کی مسند الی حنیفہ کا حوالہ دیا ہے:

أخرجه أبو محمد الحارثي في مسند أبي حنيفة. 6

علامہ محمد بن بوسف صالحی بیشید (متونی ۹۴۲ھ) نے ''عقود البجہاں'' میں امام اعظم بیشید کی سترہ مسانید میں سے پہلی مندامام حارثی بیشید کی سترہ مسانید میں سے پہلی مندامام حارثی بیشید کی واپنے شیوخ ابو بحیی زکریا بن محمد انصاری ، ابو الفضل عبدالرحمٰن بن ابو بکر سیوطی زینت کے طریق سے متصل سند کے ساتھ درج کیا ہے۔

امام تجلوني بينية (متوفى ١١٢١ه) في "كشف المخطاء "مين" ادرؤا الحدود بالشبهات "والى روايت فقل كرنے كے بعد لكھا:

رواه الحارثي في مسند أبي حنيفة عن ابن عباس مرفوعا.

- المنفعة: حرف الغين، ج٢ ص ٥٢٣ الجواهر المضية في طبقات الحنفية: ترجمة: عبدالله بن محمد بن يعقوب، ج١ ص ٢٨٩
 - الإصابة في تمييز الصحابة: ترجمة: رافع مولى سعد، ج٢ ص٣٥٣
 - ◙عقود الجمان: الباب الثالث والعشرون، المسند الأول، ص٣٢٣، ٣٢٣



اس حدیث کوامام حارثی نے حضرت عبداللہ بن عباس سے مرفوعا''مندانی حنیفہ'' میں روایت کیا ہے۔

حافظ ابن جحر بیشت نے اپنی کتاب 'المسعب مالفہ وس ''میں دوطرق سے امام حارثی بیشت تک اپنی سند ذکر کی ہے، اور مسند کا تذکرہ بڑے واضح الفاظ میں کیا ہے:

مسند أبي حنيفة الأبي محمد الحارثي عبدالله بن محمد • علامة وارزى بيشية حافظ حارث بيشة كي السمند كم تعلق فرمات بين:

اور جوشخص بھی ان کی اس مسند کا مطالعہ کرے گا جس میں انہوں نے امام ابو حنیفہ بیشیہ کی مرویات کو بمع کیا ہے وہ علم حدیث میں ان کے متبحر اور طرق اسانید و متون پران کی نظر کی ہمہ گیری کا قائل ہوجائے گا:

ومن طالع مسنده الذي جمعه للإمام أبي حنيفة علم تبحره في علم الحديث وإحاطته بمعرفة الطرق والمتون.

حافظ عبداللہ حازقی بیانیہ کی اس کتاب کا اختصار علامہ حسکفی بیانیہ (متوفی موقی موقی موقی میں اس کیا ، ان کا اختصار مندا بی حنیفہ کسیفی کے نام سے مشہور ہے ، ملاعلی قاری بیانیہ (متوفی سما الم ام) نے اس کی شرح لکھی ' مسند الا نام فی شوح مسند الا مام ' کے نام ہے ، کھر علامہ قاسم بن قطلو بغا بیانیہ (متوفی ۱۹۷۹ھ) نے امام حارثی بیانیہ کی اصل مندکوا بواب پر مرتب کیا ، بعد کے دور بیس ملاعا بد سندھی بیانیہ (متوفی ۱۳۵۷ھ) نے مند حسکفی کو جومند بر مرتب کیا ، بعد کے دور بیس ملاعا بد سندھی بیانیہ (متوفی ۱۳۵۷ھ) نے مند حسکفی کو جومند حارثی کی تعلیم کے نام سے حارثی کی تلخیص ہے ابواب فقہ یہ پر مرتب کیا ، یہی کتاب آج کل مندا مام اعظم کے نام سے مشہور و متد وال اور درس نظامی میں شامل ہے۔

امام حارثی بیشته کا نقال (۳۴۰ه ۵) مین ۸۸سال کی عمر میں ہوا۔

¹ المعجم المفهرس: حرف الحاء، ج اص ١٢١، رقم: ١١٢٩

٠١...مندامام عبدالله بن عدى جرجاني عيسية (متوفى ٢٥ سه)

آپ کا نام عبداللہ، والد کا نام عدی ،کنیت ابواحمہ،آپ کی پیدائش کے اصلی ہوئی، جربان سے تعلق رکھنے والے جلیل القدر محدث اور حافظ حدیث ہیں، علم حدیث کے لئے آپ نے بڑے بڑے اسفار کئے ،انہوں نے پہلی مرتبہ ۲۹۰ھ میں حدیث کا ماع کیا اور طلب حدیث میں کا عمل کا سفر شروع کیا، آپ نے درج ذیل ائمہ طلب حدیث میں ۲۹۵ میں محتلف مما لک کا سفر شروع کیا، آپ نے درج ذیل ائمہ حدیث سے روایت کیا: بہلول بن اسحاق تنوخی، محمد بن سحی مروزی ،عبدالرحمٰن بن قاسم وشقی ،جعفر بن محمد فریا ہی ،ابوعبدالرحمٰن نسائی، صاحب المسند ابو یعلی موسلی ،صاحب المحد ویشی ،حدث بن بیان تلاندہ: ابو بھی موسلی ،صاحب المحد ابو بھی موسلی ، ابوالحسین احمد ابوسمد مالینی ،حسن بن را بین ،حمد بن عبداللہ بن عبدکو یہ ،حزہ بن بوسف سمی ،ابوالحسین احمد ابوسمد مالینی بنطقہ ۔ •

امام ذہیں بُنانیۃ اسکے ترجے کا آغازان القابات کے ساتھ کرتے ہیں:
الإِ مَامُ، الْحَافِظُ، النَّاقِلُ، الْجَوَّالُ، أَبُو أَحُمَدَ عَبُدُ اللَّهِ بِنُ عَدِیً.
الم ابن عدی بُنِینی کے شاگر دھمزہ بن یوسف مہی بُنِینی (متونی ۲۲س مر) بیان کرتے ہیں:
کانَ ابْنُ عَدِی حَافِظاً مُتُقِناً، لَمُ یَکُنُ فِیْ زَمَانِهِ أَحدٌ مثلُهُ.

امام ابن عدی بُنِینی حافظ حدیث اور پختہ محدث متے، ان کے زمانے میں کوئی بھی ان جیسانہ تھا۔
جیسانہ تھا۔

المام حمزه مهمى بينية بى سے روايت ہے كہ بيل نے امام البوالحن وارقطنى بينية (متوفى المام البوالحن وارقطنى بينية (متوفى السير أعلام النبلاء: ترجمة: ابن عدى عبدالله بن عدى ، ج١١ ص١٥٨ السير أعلام النبلاء: ترجمة: ابن عدى عبدالله بن عدى ، ج١١ ص١٥٨ السير أعلام النبلاء: ترجمة: ابن عدى عبدالله بن عدى، ج١١ ص١٥٨ السير أعلام النبلاء: ترجمة: ابن عدى عبدالله بن عدى، ج١١ ص١٥٨ ا

٣٨٥) سے کہا كہ ضعيف روات كے حالات بركوئى تصنيف ہونى چاہئے انہوں نے مجھ سے كہا:

أَلْيَسَ عِنْدَكَ كِتَابُ ابُنِ عَدِئٌ؟ قُلْتُ: بَلَى قَالَ: فِيُهِ كَفَايَةٌ، لاَ يُزَادُ عَلَيُه. •

کیاتمہارے پاس ابن عدی کی کتاب 'الک اصل فی ضعفاء الرجال ''نہیں ہے؟ میں نے کہا: میرے پاس ہے۔ انہوں نے فرمایا: وہ اس موضوع پر کافی ہے اس پر اضافہ نہیں کیا جاسکتا۔

امام ابوالوليد سليمان بن خلف الباجي بيانية (متوفى ١٧١ه هـ) ني آب كمتعلق فرمايا:

ابُنُ عَدِيٌّ حَافظٌ لا بَأْسَ بِهِ. ٥٠ ابُنُ عَدِيٌّ حَافظٌ لا بَأْسَ بِهِ.

ابن عدی کے حافظ حدیث ہونے میں کوئی شک وشبہیں۔

سیبات یادر ہے کہ'الک امل فی ضعفاء الوجال' میں تمام ضعف رادیوں کا تذکر منہیں ہے بلکہ اس میں بہت سے تقہ رادیوں کا بھی ذکر آگیا، یہاں تک کہ صحیحین کے رجال کا بھی اس میں ذکر ہے، اس لئے صرف اس کتاب کود کھے کرکی راوی کے ثقہ یاضعیف ہونے کا فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ انہوں نے اپنی اس کتاب میں ہراس راوی کا ذکر کیا ہے جس پرکسی نے کلام کیا جواگر چہوہ ثقہ کیوں نہ ہو۔ چنا نچہ علامہ ابن عدی بیست خود امام احمد بن صالح المصری اور عبداللہ بن محمد بن عبدالعزیز البغوی بیست ان دونوں حضرات کے ترجے میں آپ نے فر مایا کہ میں نے اگر میشرط نہ لگائی ہوتی کہ میں ہراس شخص کا ذکر کرونگا جس پر کلام ہوا ہوتو میں بھی ان کا تذکرہ نہ کرتا، ان کی جلالت بشان اور ثقابت کی وجہ ہے:

[◘]سير أعلام النبلاء: ترجمة: ابن عدي عبدالله بن عدي، ج١١ ص١٥٣

السير أعلام النبلاء: ترجمة: ابن عدى عبدالله بن عدى ، ج١١ ص ١٥٠

ولولا أني شرطت في الكتاب أن كل من تكلم فيه متكلم ذكرته وإلا كنت لا أذكره. •

امام ابن عدی بینید کے اپنے اس اعتراف ہے بھی معلوم ہوا کہ انہوں نے ہرمتکلم فیہ راوی کا ذکر کیا ہے اگر چہوہ تقد کیوں نہ ہو، امام ابن عدی نے تو حضرت اولیس قرنی بیسیہ مشہور تابعی کا ذکر بھی اپنی اس کتاب میں کیا ہے، حالانکہ ان کے منا قب صحیح مسلم کی حدیث سے ثابت ہیں، آپ من بیشی کے حضرت عمر جی ٹیڈ جیسے جلیل القدر شخص سے فرمایا تھا کہ ان سے اسے ٹابت ہیں، آپ من بیشی کے حضرت عمر جی ٹیڈ جیسے جلیل القدر شخص سے فرمایا تھا کہ ان سے اسے لئے دعا کروانا۔

صحیح بخاری کے راوی ابوسلیمان البصری بینید جن کے متعلق امام احمد بن حنبل بینید دو مرتبہ فرماتے ہیں کہ بید فقہ ہیں ،امام بحی بن معین ،امام نسائی ،امام ابو حاتم رازی بینائنہ ان مرتبہ فرماتے ہیں کہ بید فقہ ہیں ،امام بحی بن معین ،امام نسائی ،امام ابو حاتم رازی بینائنہ ان مینوں اساء الرجال کے ماہرین نے باوجودیہ کہ متند دد بھی ہیں ،انکی توثیق کی ہے لیکن امام ابن عدی بینیت نے ان کا تذکرہ ضعفاء میں کیا ہے:

• الكامل: ترجمة: عبدالله بن محمد بن عبدالعزيز، ج٥ ص٣٣٨، رقم: ٢٠١٠/ الكامل: ترجمة: أحمد بن صالح المصري، ج١ ص٢٩٥، رقم: ٢١ ♦ فتح البارى: الفصل التاسع في سياق أسماء من طعن فيه من رجال هذ الكتاب، ج١ ص٣٣٣



نے بھی ان کا ذکر کیا ہے ورنہ پیروای قابل جحت ہیں:

بڑے جیرت کی بات ہے کہ فن رجال میں نمایاں مقام رکھنے کے باوجوداس قدر غفلت اور لا پروائی کہ ایک ہی جملے میں بغیر کسی سبب ضعف کے تینوں اثمہ پر تھم لگادیا گیا، بیرویہ اہل علم کی شایانِ شان نہیں ہے۔ آخر یہ ضعف ہیں تو کوئی وجہ ضعف بھی ہوگی، اسے ذکر کیا جائے یہ کیوں ضعف ہیں؟ جب کہ امام صاحب کے متعلق تعدیل مفسر موجود ہے، اکا براہل علم نے آپ کی توثیق کی ہے، آپ کی امامت وعدالت و نقاب تو متفق علیہ ہے۔

علامه محمد بن ابراہیم المعروف ابن الوزیریمانی جینیے (متوفی ۸۴۰ه) فرماتے ہیں:

انه ثبت بالتواتر فضله وعدالته وتقواه وأمانته.

امام ابوحنیفه کی فضیلت ،عدالت ،تقوی اورامانت داری تواتر کے ساتھ ثابت ہے۔ علامہ ابن البر مالکی مجینیہ (متوفی ۲۳ مهر ہے) فرماتے ہیں کہ ہروہ شخص جس کی عدالت، دیانت داری ، ثقابت اور علم دوستی واضح ہوا یہ شخص کے بارے میں کسی کے قول کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا:

وَالصَّحِيحُ فِيْ هَذَا الْبَابِ أَنَّ مَنَ صَحَّتُ عَدَالَتُهُ وَثَبَتَتُ فِي الْعِلْمِ إِمَامَتُهُ

[◘]ميزان الاعتدال: ترجمة:حميد بن هلال، ج١ ص١١٢، رقم:٢٣٣٥

الكامل: ترجمة: إسماعيل بن حماد، ج١ ص ٥٠٩

الروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم، ج ا ص ٣٠٨

وَبَانَتُ ثِقَتُهُ وَبِالْعِلْمِ عِنَايَتُهُ لَمُ يُلْتَفَتُ فِيهِ إِلَى قَولِ أَحَدٍ. •

امام ابن عدی بیشتی کی بیرجرح مبهم ہے ،اور جرح مبهم کا کوئی اعتبار نہیں ہے ،علامہ ابن امیر الحاج بیشنی (متوفی ۹۷۸ھ) لکھتے ہیں:

أَكُثَرُ الْفُقَهَاءِ وَمِنُهُمُ الْحَنَفِيَّةُ وَ أَكُثَرُ الْمُحَدَّثِينَ وَمِنُهُمُ الْبُخَارِيُّ وَمُسُلِمٌ لَا يَقْبَلُ الْجَرُحَ إِلَّا مُبَيَّنًا سَبَيُهُ كَأَنُ يَقُولَ الْجَارِحُ فُلانٌ شَارِبُ خَمْرِ أَوْ آكِلُ رِبًا.

اکشر فقہاء کرام جن میں ائمہ احناف، اکثر محدثین کرام جن میں امام ابخاری وسلم بنت ہمی شامل ہیں فرماتے ہیں کہ جرح اس وقت قابل قبول ہوگی جب سبب جرح بیان کیا جائے، حبیبا کہ جارح کے کہ فلال شخص شراب بیتیا ہے یا سود کھا تا ہے تو اب جرح قبول ہوگی۔ حبیبا کہ جارح کے کہ فلال شخص شراب بیتیا ہے یا سود کھا تا ہے تو اب جرح قبول ہوگی۔ امام ابن عدی بینید کی اس جرح کے متعلق محقق العصر علامہ عبدالی لکھنوی بینید (متونی میں سبب ضعف بیان نہ کیا میں اور حماد کے بارے میں سبب ضعف بیان نہ کیا جائے تو اس وقت تک ابن عدی کی جرح مقبول نہیں، کیوں کہ جرح مہم کا کوئی اعتبار نہیں ہے، لیکن میے جرح امام ابو حذیفہ بینید کے بارے میں یقینی طور پر غیر مقبول ہے:

قلت : قول ابن عدي إن كان مقبو لا في إسماعيل و حماد إذا بين سبب الضعف لعدم اعتبار الجرح المبهم فهو غير مقبول قطعا في أبي حنيفة. الضعف لعدم اعتبار الجرح المبهم فهو غير مقبول قطعا في أبي حنيفة. الضي بهر حال الريجر ح بالفرض والمحال تعليم كربهي لى جائے توبيا نخ ابتدائى دوركى بات بهر حال الريجر ح بالفرض المحال الكين جب وہ مصر كئے اور وہال سرخيل احناف امام

- ●جامع بيان العلم وفضله: باب حكم قول العلماء بعضهم في بعض، ج٢ ص٩٣٠ ا أن التقرير والتحبير: الباب الثالث: السنة، فصل في شرائط الراوي، مسألة لا يقبل الجرح إلامبينا سببه، ج٢ ص٣٥٨
 - 🗗 الفوائد البهيه في تراجم الحنفية: ترجمة: اسماعيل بن حماد، ص ١ ٨

ابوجعفر طحاوی بیشید (متوفی ۱۳۲۱ه) سے ملاقات اور ان کی صحبت کے نتیجہ میں امام ابوحنیفہ بیشید اور نقد حفی کی صحیح تصویران کے سامنے آئی تو پھر انہوں نے اپنے سابقہ تمام نظریات سے رجوع کیا، اور پھر با قاعدہ انہوں نے امام صاحب کی مندروایات کوجمع کیا، شایداس کے کفارے میں انہوں نے ''مندالی حنیف'' تصنیف کی ،اورامام صاحب کی مندروایات کو یکھا کیا۔

محدث نا قد علامه زامدالکوثری نیسی (متوفی اسساه) فرماتے ہیں:

وكان ابن عدي على بعده عن الفقه والنظر والعلوم العربية ،طويل اللسان في أبي حنيفة وأصحابه ،ثم لما اتصل بأبي جعفر الطحاوي وأخذ عنه تحسنت حالته يسيراً حتى ألف مسند ا في أحاديث أبي حنيفة.

امام ابن عدی فقہ ،نظر (استخراج واستنباط میں غور وفکر) اور علوم عربیہ سے دور رہنے کی وجہ سے امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کے بارے میں زبان دراز تھے ، پھر جب امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کے بارے میں زبان دراز تھے ، پھر جب امام ابو جعفر طحاوی سے ملے اور ان سے اخذ علم کیا تو ان کی حالت قدرے اچھی ہوگئی ، یہاں تک کہ امام ابو حنیفہ کی مند تالیف کی ۔ •

نیز بلند پایه محقق، رجال اور اصولِ حدیث پر گهری نظر رکھنے والے شیخ عبد الفتاح ابوغدہ بیسید (متوفی ۱۳۱۷ھ) نے بھی اپنے استاذ کے حوالے سے بیبات 'الرفع و التحمیل فی البحرح و التعدیل'' کے حاشے میں نقل کی ہے، دیکھنے: 6

الم ابن عدى بياني كى اس مندكا تذكره كئ ابل علم نے كيا ہے، سلطان الملك المعظم علامة تحيى بن ابو بكر ابو بي بياني (متوفى ١٢٣هـ) نے اپني كتاب "السهم المصيب في

[₱] تانيب الخطيب على ما ساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب: ص ١٩٩ ا

[🕜] الرفع و التكميل: ص٠٣٠٠ ٣٣

کبد الخطیب "میں امام ابن عدی بیشی کی مند کا تذکرہ کیا ہے۔ ●
مورخ اسلام امام ابن العدیم بیشی (متوفی ۲۹۰ھ) نے بھی امام ابن عدی بیشی کی
مند کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا ہے:

وقد نظرت في مسانيد أبي حنيفة رضى الله عنه وهي مسنده الذي جمعه الحافظ أبو أحمد بن عدي. •

علامہ خوارزی بیشید (متوفی ۱۵۵ هے) نے جامع المسانید میں اپنے شیخ ابو محد حسن بن احمد بن احمد بن احمد بن ہیں ہے سندی بیشید کی مندی ہے۔

امام محمد بن بوسف صالحی شافعی بیشید (متوفی ۹۴۲ه هر) نے ''عقو د البحد مان ''میں امام محمد بن بوسف صالحی شافعی بیشید کی مسانید کو بیان کرتے ہوئے ''المسند السادس'' کے تحت امام ابن عدی بیشید کی مسند کا تذکرہ کیا ،امام صالحی بیشید نے اپنے شخ ابوحفص عمر بن حسن بن عمر نووی بیشید کے طریق ہے متصل اسناد کے ساتھ اس مسند کی تخ تج کی ہے۔ ©

ال....مندامام محمر بن مظفر مينية (متوفى ٩ ١٣٥٥)

نام محمد ، والد کانام مظفر ، کنیت ابو الحسین ، آپ کی ولادت بغداد ۲۸۲ه میں ہوئی، مصفر ، والد کانام مظفر ، کنیت ابو الحسین ، آپ کی ولادت بغداد ۲۸۲ه میں ہوئی، طلب مصر میں انہوں نے حدیث کا ساع شروع کیا جب کہ ان کی عمر سما سال تھی ، طلب حدیث میں مصر، شام ، جزیرہ وعراق کا سفر کیا ، آپ نے درج ذیل ائمہ حدیث سے روایت

- السهم السمصيب في كبدالخطيب، ص١١٢ الله الطلب في تاريخ حلب:
 ترجمة: الحسين بن علي بن يزيد بن داود، ج٢ ص ٢ ٢ ٢٥
 - € جامع المسانيد: الباب الثاني، اما المسند السادس، ج اص ا ٨
 - @عقودالجمان: الباب الثالث والعشرون، المسند السادس، ص٣٢٥



کی: حامد بن شعیب بلخی ، ابو بکر بن باغندی ، ابوالقاسم بغوی ، بیشم بن خلف دوری ، قاسم بن رکریا الم مر ز ، احمد بن حسن الصوفی ، محمد بن جربر طبری ، عبدالله بن صالح نیز نیز وغیره ۔ آپ کے چندمحد ثین تلا مذہ: ابو حفص بن شاہین ، ابو حسن علی بن عمر دار قطنی ، ابو بکر البرقانی ، محمد بن ابوالفوارس ، ابو عبدالرحمٰن سلمی ، ابو نیم اصبہانی ، حسن بن محمد خلال ، ابوقاسم شوخی میر الشاہ وغیرہ ۔
ابوالفوارس ، ابوعبدالرحمٰن سلمی ، ابو نیم اصبہانی ، حسن بن محمد خلال ، ابوقاسم شوخی میر الشاہ وغیرہ ۔
امام ذہبی میر النظام نے ان کے ترجے کا آغاز ان القابات کے ساتھ کیا ہے:

الشَّيُخُ، الحَافِظُ، المُجَوِّدُ، مُحَدِّثُ العِرَاقِ، أَبُو الحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بنُ المُظَفَّرِ. •

صاحب السنن امام دارقطنی نیمانی (متوفی ۳۸۵ه) امام ابن المظفر نیمانیک کی بے حد تغظیم کیا کرتے تھے، قاضی محمد بن عمر بن اساعیل نیمان کرتے ہیں:

رأيت أبا الحسن الدارقطني يعظم أبا الحسين بن المظفر ويجله و لا يستند بحضرته.

میں نے دیکھا کہ ابوالحن دار قطنی امام ابوالحسین بن المظفر کی بے حد تعظیم و تکریم کرتے ،اوران کی موجودگی میں ٹیک لگا کرنہیں بیٹھتے تھے۔

خطیب بغدادی بیانی (متوفی ۲۷۳ه ۵) آپ کے متعلق فرماتے ہیں:

وكان حافظا فهما، صادقا مكثرا. 🍑

آپ حافظ حدیث ذہین ،صادق اور کثیر احادیث بیان کرنے والے تھے۔

موصوف کے کثیر الحدیث اور بے مثال حافظے کا اندازہ اس واقعہ سے لگا کیں کہ ایک

❶سير أعلام النبلاء :ترجمة:محمد بن المظفر بن موسى ، ج١١ ص١٩٠٣ ٢٠

اسير أعلام النبلاء: ترجمة: محمد بن المظفر بن موسى ، ج١٦ ص١٩،٣١٨ ا

تاريخ بغداد:ترجمة:محمد بن المظفر بن موسى،ج٣ ص٢٨،٢

المظفر بغداد: ترجمة: محمد بن المظفر بن موسى، ج٣ ص٢٨

دفعہ امام ابن ابی الفوار سیسید (متوفی ۱۳ مره) نے ان سے ایک روایت کے متعلق پوچھا جو "باعندی عن ابن زید المذاری عن عمرو بن و عاصم "کی سند سے مروی ہے، تو انہوں نے فر مایا یہ حدیث میرے پاس نہیں ہے ،امام ابن ابی الفوارس بیسید نے عرض کیا کہ دکھے لیجئے !شاید آپ کے پاس ہو؟ تو آپ نے فر مایا:

لو كمان عندى لكنت أحفظه، عندى عن الباغندي مائة ألف حديث ما فيها هذا.

كتب الدارقطني عن ابن المظفر ألف حديث وألف حديث وألف حديث وألف حديث وألف حديث فعدد ذلك مرات. 6

میں نے دارقطنی کے طریق سے امام ابن المظفر سے ایک ہزار احادیث لکھیں ، پھر ہزاراحادیث لکھیں ، پھر ہزارا حادیث لکھیں ،انہوں نے اس طرح کئی مرتبہ عدد گنوایا۔

اس قدر بلند پایہ مجدت ، حافظ حدیث ، علم حدیث ورجالِ حدیث میں گہری دسترس رکھنے والے عظیم المرتبت انسان جو صرف ایک محدث امام باغندی بینی کی ایک لاکھ احادیث کے حافظ تھے، تو دیگر محدثین کی کسی قد راحادیث ان کے حافظ بین محفوظ ہوں گی ، وقت کے اس جلیل القدر محدث نے بھی امام صاحب کی مند لکھی جوحدیث میں امام

الخفاظ: ترجمة: محمد بن المظفربن موسى، ج٣ ص ٢١١

[🗗] تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر : ترجمة :محمد بن المظفرين موسى، ج٥٦ ص

اعظم بین کے بلند پاریمقام پرمنہ بولتا ثبوت ہے۔

امام محمد بن عبد الغنى بغدادى المعروف ابن نقطه صنبلى بين (متوفى ٦٢٩هـ) امام محمد بن مظفر بين كا تعارف بيان كرتے ہوئے لکھتے ہیں:

جمع مسند أبي حنيفة. 1

انہوں نے مندانی حنیفہ کوجمع کیا۔

علامہ خوارز می ہیں۔ (متوفی ۲۵۵ ھ) نے اپنے چارشیوخ سے متصل سند کے ساتھ مسند ابن المظفر کوفل کیا ہے ،ان کے جارشیوخ یہ ہیں :

ا....ابومحد يوسف ابن ابي الفرج عبدالرحمن بن على الجوزي بيسية

٢....ابوالمظفر بوسف بن على بن حسن جينيه

ساعلى بن معالى جينية

٣عبداللطيف المعروف النجمي بينينيه

حافظ ابن حجر عسقلانی بیشین (متوفی ۸۵۲ه) نے مند ابن المقری کا ذکر کرنے کے بعد حافظ ابوالحسین بن المظفر بیشین کی 'مسند أبی حنیفة ''کا تذکره کیا ہے۔
علامہ محمد بن یوسف صالحی ثافعی بیشین (متوفی ۹۳۲ه هر) نے بھی اپنی متصل سند کے ساتھ مسند ابن المظفر کا ذکر کیا ہے ، انہوں نے اس مسند کوا ہے دوشیوخ محدث ابوالفارس عبر العزیز ابن مجم الدین علوی بیشین اور حافظ ابوفضل بن بکر شافعی بیشین کے طریق سے مبرالعزیز ابن مجم الدین علوی بیشین اور حافظ ابوفضل بن بکر شافعی بیشین کے طریق سے روایت کیا ہے۔
ص

- ❶ التقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد:ترجمة:محمد بن المظفر ،ج ا ص١١ ا
 - ◄ جامع المسانيد: الباب الثاني: اما المسند الثالث، ج ا ص ٩ ك
 - تعجيل المنفعة:مقدمة، ج اص ٢٣
 - @عقود الجمان: الباب الثالث والعشرون، المسند الثالث، ص٣٢٣

حاجی خلیفه بینیا متوفی ۲۷ اه) نے مندابن المظفر کا تذکرہ کیا ہے، دیکھئے: ٥

۲ا....مندامام طلحه بن محمد بغدادی نیب (متو فی ۴۸۰ه ۵)

نام طلحہ، والد کا نام محمد، کنیت ابوالقاسم، آپ کی پیدائش ۲۹ سیل ہوئی ، علم حدیث میں اس اعلی نقفی کوفی ، محمد بن عباس، آپ نے درج ذیل ائمہ حدیث سے روایت کیا: عمر بن اساعیل نقفی کوفی ، محمد بن عباس، عبراللہ بن زیدان ، محمد بن حسین الاشنانی ، ابوقاسم بغوی ، ابو بکر بن ابی داؤد نیظتم اور دیگر ائمہ سے۔ آپ سے درج ذیل محدثین نے روایت کیا: فقیہ عمر بن ابراہیم از ہری ، ابو محمد الخلال ، علی بن حسن تنوخی ، حسن بن علی جو ہری نیظتم وغیرہ ۔ ©

امام ذبى بَيَسَةُ (متوفى ٣٨ هـ)ان كرّبَهَ كَا آغازان الفاظ مِس كرتے بين: الشَّاهدُ ، الشَّيخُ ، العَالِمُ ، الْأَخُبَادِيُ ، السَّوَدَّ خُ ، أَبُو القَاسِمِ البَعُدَادِيُ ، المُقُرئُ . •

امام ذہبی بیشتان کے متعلق فرماتے ہیں:

طلحة بن محمد الشاهد بغدادي مشهور في زمن الدارقطني، صحيح السماع. @

طلحہ بن محمد شاہد بغدادی ،امام دار قطنی کے زمانہ کے مشہور اور سیح السماع محدث ہیں۔ علامہ خوارزمی بینید امام طلحہ بیانید کی ثقابت کا اظہار ان الفاظ میں کرتے ہیں:

كان مقدم العدول والثقات الأثبات في زمانه. ◊

آپاہے زمانے کے عدول، ثقات اور پختہ محدثین میں سب سے مقدم تھے۔

● كشف الطنون: مسند الإمام الأعظم، ج٢ ص ١٢٨٠ ۞ تاريخ بغداد: ترجمة: طلحة بن محمد بن جعفر، ج٩ ص ٣٥٧ ۞ سير أعلام النبلاء: ترجمة: طلحة بن محمد بن جعفر، ج٢ اص ٣٩٢ ۞ ميزان الاعتدال: ترجمة: طلحة بن محمد، ج٢ ص ٣٥٢ ۞ جامع المسانيد: ترجمة: طلحه بن محمد ، ج٢ ص ٢٤٣

علامہ خوارزمی بینید (متوفی ۱۵۵ ھ) نے دوسری مند جوآپ تک متصل سند سے بیان کی ہے وہ یہی امام طلحہ بینید کی تالیف کردہ ہے۔امام خوارزمی بینید نے اس مند کواپنے تین شیوخ سے فال کیا ہے۔

ا.... بوسف بن عبدالرحن ابن الجوزي بيشير

٢.... قاضى فخرالدين نصرالله بن على بن عبدالرشيد مبينية

m....ابومنصورعبدالقادر بن ابونصر قزوینی میشد 🛈

علامہ محمد بن یوسف صالحی میشد (متوفی ۹۴۲ هر) نے بھی اپنے شخ قاضی ابوحف عمر بن حسن بن عمر توری مصری بیشد کے طریق سے متصل سند کے ساتھ امام طلحہ بیشد کی مسند کا تذکرہ کیا ہے۔ •

حاجی خلیفہ میں (متوفی ۲۷ اص) نے امام ابوالقاسم طلحہ بن محمد میں ہے۔ کی 'مسند أبي حنیفة ''کاذکر کیا ہے۔

علامہ تقی الدین بکی میں (متو فی ۲۵۷ھ) نے بھی ان کی مند کا تذکرہ کیا ہے، چنانچہ وہ اس مند کی ایک حدیث سے استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ومسنده الذي جمعه أبو القاسم طلحة بن محمد بن جعفر الشاهد.

یہ حدیث امام ابو حنیفہ کی مسند جس کو امام ابو القاسم طلحہ بن محمد بن جعفر نے تصنیف کیا ہے،اس میں مروی ہے۔

علامه على بن عبدالله المعروف مهودى بيسة (متوفى ٩١١ه هـ) نے بھى اس مند كاتذكره ان الفاظ ميں كياہے:

الباب الثالث والعشرون، المسند الثاني، ص ٣٢٣ ۞ كشف الطنون: مسند الإمام الأعظم، ج٢ ص ٢٨١ ۞ شفاء السقام في زيارة سيد الأنام، ص ٢٢١

رواه أبو القاسم طلحة بن محمد في مسند أبي حنيفة. • مشهور مؤرخ امام ابن العديم حلي بينية (متونى ٢٦٠ه) في اس مندكا تذكره ان الفاظ مين كياب:

ومسنده الذي جمعه أبو القاسم طلحة بن محمد بن جعفر الشاهد. **١٠٠٠** الله المعلم ال

نام محمد، والد کانام ابراہیم، کنیت ابو بکر، آپ اصبہان کے ممتاز حافظ حدیث، ثقہ، صدوق اور طلب حدیث میں کثرت سے سفر کرنے والے سے ،ابن المقری کے لقب سے مشہور سے ۔

آپ کی بید اکش ۲۸۵ ھیں ہوئی، اور ۲۰۰۰ ھیں بہلی مرتبہ انہوں نے حدیث کا ساع کیا۔

آپ کے مشہور محدثین اساتذہ : محمد بن نصیر بن ابان ،محمد بن علی فرقدی ، عمر بن ابی غیلان ، ابو بکر باغندی ، حافظ ابو یعلی احمد بن علی موصلی ،احمد بن بحی بن زہیر، امام ابوجعفر طحاوی نیشتہ ۔ آپ کے چند محدثین تلاندہ: حافظ ابواسحاتی بن حمزہ ،ابوالشیخ ابن حیان ، حافظ ابونیم اصبہانی ،مورخ حمزہ بن یوسف میں ،محمد بن عمر البتال ،ابوزید محمد بن سلامہ، طاہر بن محمد بن اور الطیب عبد الرزاتی نیشتہ وغیرہ ۔

بن احمد ، ابوالطیب عبد الرزاتی نیشتہ وغیرہ ۔

بن احمد ، ابوالطیب عبد الرزاتی نیشتہ وغیرہ ۔

بن احمد ، ابوالطیب عبد الرزاتی نیشتہ وغیرہ ۔

امام ذہبی بیسید (متونی ۲۸۸ھ) نے آپ کے ترجمے کا آغازان القابات کے ساتھ کیاہے:

الشَّيْخُ، الحَافِظُ، الجَوَّالُ، الصَّدُونُ فَ، مُسُنِدُ الوَقُتِ. ٢

• وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى: الفصل الثالث في توسل الزائر ، الحال الرابع ، حسم ١٩٨ • بغية الطلب في تاريخ حلب: ترجمة: الحسن بن علي بن يزيد ، ج٢ ص ١٩٨ • اسير أعلام النبلاء: ترجمة: ابن المقري محمد بن إبراهيم ، ج١١ ص ٣٩٨ • سير أعلام النبلاء: ترجمة: ابن المقري محمد بن إبراهيم ، ج١١ ص ٣٩٨ • سير أعلام النبلاء: ترجمة: ابن المقري محمد بن إبراهيم ، ج١١ ص ٣٩٨

ا مام ابن المقرى بينية علم حديث كے حصول كى خاطرا پنے اسفار كاتذ كرہ كرتے ہوئے فرماتے ہيں:

طِفُتُ الشَّرِقَ وَالغوبَ أَرُبَعَ مَرَّاتٍ. • • طِفُتُ الشَّرِقَ وَالغوبَ أَرُبَعَ مَرَّاتٍ. • • مين منزب منزكيا منزب منزكيا منز من من المنزفر مات بين:

دَخَلَتُ بَيْتَ المَقُدِسِ عَشُرَ مَرَّاتٍ، وَحَجَجُتُ أَرْبَعَ حِجَّاتٍ، وَأَقَمَتُ بِمَكَةَ خَمُسَةً وَعِشُرِيْنَ شَهُراً. ٢

میں نے دس مرتبہ بیت المقدی حاضری دی ، حیار جج کئے ،اور پیجیس مہینے مکہ مکر مہیں قیام کیا۔

حافظ ابونعیم اصبها نی جیسی (متوفی ۴۳۰۰ه) آپ کی نقامت اور کثر تِ حدیث کے متعلق فرماتے ہیں:

مُحَدِّتٌ كَبِيرٌ ثِقَةٌ أَمِينٌ، صَاحِبُ مَسَانِيدَ وَأَصُولٍ، سَمِعَ بِالْعِرَاقِ وَالشَّامِ وَمِصُرَ مَا لَا يُحْصَى كَثُرَةً. ٢٠

آپ محدث کبیر، ثقد، امین ،صاحب مسانید اور اصول ہیں، آپ نے عراق ،شام اور مصرمیں اتنی کثر ت سے احادیث کا ساع کیا ہے جن کوشار نہیں کیا جا سکتا ہے۔
امام ابن نقطہ منبلی ہوئیہ (متوفی ۲۲۹ھ) نے امام ابن المقری ہوئیہ کی اس مسند کا ذکر کیا ہے:

●سير أعلام النبلاء:ترجمة:ابن المقري محمد بن إبراهيم، ج١ ا ص٣٩٨

€ سير أعلام النبلاء: ترجمة: ابن المقري محمد بن إبراهيم، ج١١ ص٣٩٨

تاريخ أصبهان:ترجمة:محمد بن ابرهيم بن على، ج٢ ص٢٢٢

وجمع مسند أبي حنيفة. •

علامة شمس الدين ذہبی بيت (متوفی ۴۸ سے مام ابن المقری بیت کے تعارف میں کھا: میں لکھا:

قد صنف مسند أبي حنيفة. 6

نیز امام ذہبی بینیائے ناصر بن محمد بن ابوالفتے بینیائے کے ترجے میں بھی اس مسند کا ان الفاظ میں تذکرہ کیا ہے:

أَنَّ نَاصِراً سَمِعَ مُسُنَد أَبِي حَنِيْفَةَ لا بُنِ المُقُرِء مِنُ إِسُمَاعِيُلَ ابُنِ الإِنْحَسَيذِ.
قيناناصر نے ابن المقرى كى مندالى حنيفه كااساعيل بن اخشيذ سے ساع كيا تھا۔
عافظ ابن حجرعسقلانی بينية (متوفی ٨٥٢ه) مسانيدامام ابوحنيفه كاتذكره كرتے ہوئے كافظ ابن حجرعسقلانی بينية (متوفی ٨٥٢ه) مسانيدامام ابوحنيفه كاتذكره كرتے ہوئے كافظ بين:

وَكَذَلِكَ حرج اللهَ رُفُوع مِنهُ الْحَافِظ أَبُو بكر بن المقري وتصنيفه أَصُغَر من تصنف الْحَارِثِي . (

اس طرح حافظ ابو بکر بن مقری نے امام ابوحنیفہ سے مرفوع احادیث کی تخریج کی سے امام ابوحنیفہ سے مرفوع احادیث کی تخریج کی سے جھوٹی ہے۔

نيز حافظ في "التلخيص الحبير" بين بهي السمندكا تذكره كيا ب:

رواه ابن المقري في مسند أبي حنيفة. ٢

- ◘ التقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد:ترجمة:محمد بن إبراهيم بن علي، ج ا ص٢٧
 - 🗗 تذكرة الحفاظ: ترجمة: ابن المقرى ابو بكرمحمد بن إبراهيم، ج٣ ص ٢١ ا
 - 🗭 سير أعلام النبلاء: ترجمة: ناصر بن محمد ، ج ٢ ص ٢ ٣٠٠
 - 🛭 تعجيل المنفعة: مقدمة: ج ا ص ۲۳۰
- التلخيص الحبير: كتاب الحج، باب سنن الإحرام، ج٢ ص٥٢٣، رقم: ٥٠٣ ا

نیز حافظ نے اس مند کا تذکرہ کرکے اس کے مولف امام ابن المقر ی جیلیے تک اپنا سلسلہ سند بھی ذکر کیا ہے:

حافظ كالفاظ يهين:

مسند أبي حنيفة لأبي بكر ابن المقري. •

علامه جلال الدین سیوطی نبیشهٔ (متوفی ۱۹۱۱ه) امام این المقری نبیشهٔ کی تقنیفات میں " "مسند أبی حنیفة" كا تذكره كرتے ہیں:

صاحب المعجم الكبير ومسند أبي حنيفة والأربعين. ٢

حافظ قاسم بن قطلو بغا بیشی (متوفی ۸۷۹ه) نے امام ابن المقری بیشی کی مند کو ترتیب دیا جیسا کدان کے شاگر دعلامہ سخاوی بیشی (متوفی ۹۰۲ه) نے اس کا تذکرہ کیا ہے:

وترتيب مسند أبي حنيفة لابن المقرئ. ٢

علامہ محمد بن یوسف صالحی بینید (متوفی ۱۹۳۴ھ) نے اپنے شیوخ قاضی ابو بحی زکریا بن محمد انصاری بینید اور حافظ ابوالفضل بن ابی بکر بینید کے طریق سے مندابن المقری کی تنخ تنج کی ہے۔

علامه شوكانی نیسید متوفی ۱۲۵۰ه) نے بھی ابن المعربی كی مند كا ذكركیا ہے:

وروى ابن المقرى في مسند أبي حنيفة. 6

.

- المعجم المفهرس: حرف الحاء، ج اص ۲۷۲، رقم: ١٣٠١
- كطبقات الحفاظ: ترجمة: ابن المقري محمد بن إبراهيم، ص٢٨٨
- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع: ترجمة: قاسم بن قطلوبغا، ج٢ ص ١٨٢
- ■عقود الجمان: الباب الثالث والعشرون، المسند السادس عشر، ص٣٣٣،٣٣٣
- الأوطار:أبو اب مواقيت الإحرام،باب التلبية وصفتها وأحكامها،ج م ص٠٠ ٣٨٠ كانيل الأوطار:أبو اب مواقيت الإحرام،باب التلبية وصفتها



۱۲ ... مندامام ابن شاہین جیسی (متوفی ۳۸۵ھ)

آپ کانام عمر، والد کانام احمد، کنیت ابوحفص ہے، آپ ابن شاہین کے نام سے معروف ہیں جوآپ کے ناٹا حمد بن محمد بن بوسف بن شاہین شیبانی کی جانب نسبت ہے۔ آپ اصلا خراسان کے علاقے مروز کے رہنے والے نتے، لیکن بغداد میں سکونت اختیار کرلی تھی ، آپ کی ولا دت کے 19 م میں ہوئی ، انہوں نے ۸۰ میں میں بہلی مرتبہ حدیث کا سماع کیا ، آپ کی ولا دت کے جند مشہور اسا تذہ حدیث : ابو بکر محمد بن محمد باغندی ، ابوالقاسم بغوی ، ابوضیب عباس بن البرتی ، شعیب بن محمد الذراع ، ابوعلی محمد بن سلیمان مالکی ، ابو بکر بن زیاد زیافتہ ودیگر ائم کہ۔

آپ ہے درج ذیل محدثین نے استفادہ کیا: ابو بکر محد بن اساعیل الوراق، ابوسعد مالینی، ابو بکر البرقانی، ابومحد الجوہری، ابوالقاسم التنوخی، ابوطالب العثاری نیئتنے۔

امام ذہبی ہیں۔ (متونی ۲۸۷ھ) آپ کے ترجے کا آغاز ان القابات کے ساتھ کرتے ہیں:

الشَّيُخُ، الصَّدُوقُ، الحَافِظُ، العَالِمُ، شَيْخُ العِرَاقِ، وَصَاحِبُ التَّفُسِيُرِ كَبيُر. ٤

امام ابن ما کولا بیشیر متوفی ۵ ۷۲ هه) آپ کے متعلق فر ماتے ہیں:

هُوَ الشَّقَةُ، الأَمِينُ، سَمِعَ بِالشَّامِ وَالعِرَاقِ وَفَارِسَ وَالبَصُرَةِ، وَجَمعَ الْأَبُوابَ وَالتَّرَاجِم، وَصَنَّفَ كَثِيراً.

ثقه مامون ہیں ،انہوں نے شام ،فارس اور بھرہ میں حدیث کا ساع کیا ،انہوں نے

●سیرأعلام النبلاء: ترجمة: ابن شاهین عمربن أحمد بن عثمان، ج۲ اص ۳۳۲،۳۳۳
 ●سیرأعلام النبلاء: ترجمة: ابن شاهین عمر بن أحمد بن عثمان، ج۲ اص ۳۳۲،۳۳۳
 ●سیر أعلام النبلاء: ترجمة: ابن شاهین عمربن أحمد بن عثمان، ج۲ اص ۳۳۲،۳۳۳

امام عظم الوطنيفه والتأكم كالحدثان مقام

مسائل واحکام اورعلماء کے تراجم جمع کئے نیز بہت می کتب تصنیف کیں۔ امام ابوالفتح محمد بن احمد بن ابی الفوارس بیسینی (متو فی ۲۱۲ ھ) فرماتے ہیں:

ثقة مأمون صنف ما لم يصنفه أحد. •

آپ تفد مامون ہیں،آپ جتنی کسی نے بھی کتب تصنیف نہیں کیں۔ امام ابن شاہین بیانیہ کو تالیف کتب میں خصوصی ملکہ حاصل تھا،آپ کثرت تالیف کے ساتھ مشہور ہیں،آپ اپنی تصانیف کے متعلق فرماتے ہیں:

صنفتُ ثلاثمائة مصنف وثلاثين مصنفًا، منها التفسير الكبير ألف جزء، ومنها المسند ألف وثلاثمائة جزء، والتاريخ مائة وخمسون جزءًا، والزهد مائة جزء. •

میں نے تین سوتیس کتب لکھی ہیں ان میں سے تفسیر کبیر ایک ہزار جزء پر ،مند ایک ہزار پانچ سوجزء پر ، تاریخ ڈیڑھ سواجزاء پر شمل ہے۔

امام ابن شاہین مجین این کتب کے لئے خریدی گئی سیاہی کے متعلق فرماتے ہیں:

حَسبتُ مَا اشتريتُ بِهِ الحِبْرَ إِلَى هَذَا الوَقْتِ، فَكَانَ سبعَ مائَةِ دِرُهَمٍ.

قَالَ الدَّاوُودِيُّ: وَكُنَّا نشتري الحِبْرَ أَرْبَعَةَ أَرطَالٍ بِدِرُهَمٍ. ٥

میں نے حساب کیا تو معلوم ہوا کہ اس وقت تک میں سات سودر ہم کی سیا ہی خرید چکا ہوں ،
امام داودی کہتے ہیں: ہم ایک در ہم ہے چارار طال (تقریبا دوسیر) سیا ہی خریدتے تھے۔
امام ابن شاہین ہُیا ہے کو بیشرف حاصل ہے کہ انہوں نے امام ابو حذیفہ ہُیا ہے کی مندکو جمع کیا نے مقال المحصر علامہ زام دالکوش کی ہیں:

◘ تذكرة الحفاظ: ترجمة: ابن شاهين ابوحفص عمر بن أحمد، ج٣ ص ٣٠ ١

تذكرة الحفاظ:ترجمة: ابن شاهين ابو حفص عمر بن أحمد، ج٣ ص ١٣٠

تذكرةالحفاظ:ترجمة:ابن شاهين ابوحفص عمر بن احمد، ج٣ ص ٣٠٠٠

کان البخطیب نفسه حینما رخل إلى دمشق استصحب معه مسند أبي حنیفة للدار قطني، و مسند لابن شاهین، و مسنده للخطیب نفسه. • خلیب بغدادی نے جب دمش کا سفر کیا تھا تواس وقت وہ امام دار قطنی کی مندالی

حطیب بغدادی نے جب و من کا سفر کیا تھا تو اس وقت وہ امام دار کی مسئد آئی حنیفہ، امام ابن شاہین کی مسئد آئی مسئد

۵۱....مندامام دار قطنی مینیه (متوفی ۳۸۵ هـ)^۲

شیخ الاسلام امام ابوالحس علی بن عمر بن احمد بن مهدی بن مسعود بن نعمان بن دینار بن عبد الله بغداد کے رہنے والے مشہور حافظ حدیث بیں ، آپ علم کے روشن بیناراوراپنے زمانہ کے حافظ تھے ، آپ کی ولا دت بغداد کے ایک محلے دارقطن میں ۲۰۳۱ ہیں ہوئی ای نسبت سے دارقطنی کہلاتے ہیں ، آپ کی تصنیف 'نسن دار قطنی ''کتب حدیث میں متازمقام رکھتی ہے۔ آپ نے مشرق تامغرب سفر کر کے کثیر محدثین سے علم حدیث حاصل کیا جن میں سے بعض نمایاں نام درج ذیل ہیں :

ابوالقاسم بغوی، یحیی بن محمد بن صاعد، ابن ابو داود سجستانی، ابو حامد محمد بن ہارون حضری، قاضی بدر بن بیشم، احمد بن اسحاق بن بہلول، احمد بن قاسم فرائضی ،محمد بن قاسم محاربی، علی بن عبدالله بن مبشر بیشناور دیگرائمہ حدیث۔

ا کابر ائمہ حدیث اور محدثین نے امام دار قطنی بیشتہ کے علمی مقام پر تبصرہ کیا ہے۔ صاحب المستد رک امام حاکم بیشتہ (متوفی ۴۰۵ھ) بیان کرتے ہیں:

صار الدار قطني أوحد عصره في الحفظ والفهم والورع. وإماماً في القراءة والنحويين، وأقمت في سنة سبع وستين وثلاث مائة ببغداد أربعة أشهر، وكثر اجتماعنا، فصادفته فوق ما وصف لي، وسألته عن العلل

تانيب الخطيب على ما ساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب: ص ٢ ١٠



والشيوخ، وله مصنفات يطول ذكرها، فأشهد أنه لم يخلف على أديم الأرض مثله. •

دار قطنی حفظ ، فہم اور ورع میں فریدالد ہر سے ، آپ قر اءاور نُحاۃ کے امام سے ، میں نے کا سے میں بغداد میں چارمہنے قیام کیا تو اس دوران ان سے اکثر ملاقات کا شرف حاصل رہا ، میں نے جسیا سنا تھا ان کو اس سے بڑھ کر پایا ، میں نے ان سے علل حدیث اور شیوخ کے متعلق بہت سے سوالات کیے ، ان کی کئی تصانیف ہیں جن کے ذکر کی یہاں شخوائش نہیں ، میں گوا ہی دیا ہوں کہ انہوں نے اپنے بیچھے پوری روئے زمین پراپنے جسیا کوئی شخص نہیں چھوڑا۔

حافظ عبدالغنی بن سعیدار دی بیت (متوفی ۹ ۴۸ هر) بیان کرتے ہیں:

أحسن الناس كلاماً على حديث رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ثلاثة: علي بن المديني في وقته، وعلى بن عمر الدار قطني في وقته. •

آپ ﷺ کی حدیث مبارک پرسب سے بہتر کلام کرنے والے تین لوگ ہیں: علی بن مدین اسے نامی اللہ میں ، اور علی بن عمر دار قطنی اپنے وقت میں۔ وقت میں۔ وقت میں۔

امام بوعبدالرحل محمد بن حسين سلمي بيان (متوفى ١٢٣ه هـ) بيان كرتے بين:

شهدت بالله أن شيخنا الدار قطني لم يخلف على أديم الأرض مثله في معرفة حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك الصحابة والتابعين وأتباعهم.

◘تذكرة الحفاظ: ترجمة: أبو الحسن على بن عمر بن أحمد، ج٣ ص١٣٢

سير أعلام النبلاء: ترجمة: أبو الحسن على بن عمر، ج١١ ص ٥٦٣

اسير أعلام النبلاء: ترجمة: أبو الحسن علي بن عمر، ج١٦ ص٥٥٥

میں اللہ تعالی کوگواہ بنا کر کہتا ہوں کہ ہمارے شخ دار قطنی نے حدیث رسول نٹائیڈ ای طرح صحابہ، تابعین اور تبع تابعین (کے احوال) کی معرفت میں اپنے بیچھے پوری دھرتی میں اپنے جیسا کوئی نہیں چھوڑا۔

سى...قاضى ابوالطيب طاهر بن عبدالله طبرى بيني (متونى • ٢٥٥ هـ) فرماتے ہيں:

كان المدار قطني أمير المؤمنين في الحديث، وما رأيت حافظا ورد بغداد إلا مضى إليه وسلم له. •

دار قطنی امیر المؤمنین فی الحدیث تھے، میں نے کوئی حافظ حدیث ایسانہیں دیکھا جو بغدادآیا ہواوران کے پاس سلام کے لیے حاضر نہ ہوا ہو۔

امام دار قطنی بینی سے درج ذیل محدثین عظام نے روایت کیا ہے:

حافظ ابوعبد الله حاكم ، حافظ ابو بكر برقانی ، حمزه بن محمد بن طاهر ، ابوحامد اسفرا كينی ، تمام رازی ، حافظ عبد الغنی از دی ، حافظ ابونعیم اصبهانی ، ابومحمد خلال ، ابو القاسم بن محسن ، قاضی ابوالطیب طبری ، حمزه بن یوسف مهمی نیشنا اور دیگرا كابرین ابل علم نے ۔

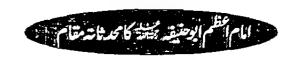
امام دار قطنى مينيا كئ كرال قدر تصانف كمصنف بيل - ان مين 'السنن''، "العلل الواردة في الأحاديث النبوية "اور'المؤتلف و المختلف في أسماء الرجال' بين كتب شامل بين -

امام دار قطنی بیشتین بھی امام اعظم ابوحنیفہ جیستی مندکو بھی جمع کیا۔ محقق العصر علامہ زاہد الکوثری جیستی (متو فی اسماع) لکھتے ہیں:

كان الخطيب نفسه حينما رحل إلى دمشق استصحب معه مسند أبي حنيفة للدار قطني. 6

🗨 تاريخ مدينة دمشق: ترجمة: على بن عمر بن أحمد، ج٣٣ ص ١٠١

@تأنيب الخطيب على ما ساقه في ترجمة أبي حنيفه من الأكاذيب: ٢٥١



خطیب بغدادی جس وقت بذات خودسفر کر کے دمشق گئے تو ان کے پاس امام دار قطنی کی مندابو چنیفہ بھی تھی۔

واقعہ کچھ یوں ہے کہ حافظ خطیب بغدادی بینید (متوفی ۲۳۳ ھے) جب بغدادے دشق گئے تو ان کے ساتھ بہت کی کتب تھیں جو مسانید، فوائد، امالی اور منثور وغیر ہا پر شامل تھیں۔
ان تمام کتب کی فہرست ان کے شاگر دمجہ بن احمہ بن مجمداندلی ماکلی بینید نے مرتب کی تھی جس کانام' تسسمیة ما ور 3 به الخطیب دمشق من الکتب من روایته' رکھا گیا،
اس کتاب میں انہوں نے کل ۲۳ کتابوں کا تذکرہ کیا ہے، جس میں خود خطیب بغدادی بینید کی ۲۳ کتابوں کا قدیم مخطوط مکتبہ فا بریہ، دمشق میں بلحاظ نمبر ۱ اصفحہ بین ۱ میں موجود ہے۔

خطيب بغدادى بيانية كى كتب برمشمل يفهرست ، رساله كى شكل مين و اكثر محمود طحان كى تطيب بغدادى و أثره في علم الحديث "مطبوع دار القرآن الكريم بيروت، المجماه كي من مين شائع بوچكى ہے۔

امام دارقطنی بینیا کے مسندانی حنیفہ کو تدوین کرنے پر بیابھی بہت بڑی دلیل ہے کہ انہوں نے اپنی''المسنن''میں تقریباً ۱۳۰۰ حادیث آپ کے طریق سے روایت کی ہیں۔

٢١....مندامام ابن منده جيالية (متوفى ٩٥سه)

آپ کا نام محمہ، والد کا نام اسحاق، کنیت ابوعبداللہ، آپ کے اصبہان کے رہنے والے بیشل حافظ حدیث تھے، آپ کا سن والادت ۱۳۰۰ یا ۳۱۱ ھے، آپ نے سب سے پہلے حدیث کا ساع ۳۱۸ ھیں کیا۔

آپ کے چندا کائرشیوخ حدیث: عبدالرحمٰن بن یحی ،عبدالله بن ابرا ہیم مقری ،محد بن حسین قطان ،عبد الله بن لعقوب کر مانی جعفر بن محد بن موی ،احد بن زکریا مقدی ،

ا ساعیل صفار،ابوعلی محمد بن احمد المید انی ،حافظ ابوحاتم بن حبان ،حافظ ابوعلی نیبتا پوری میستند اور دیگرائمه حدیث ہے۔

امام ذہبی بیسیے آپ کے ترجے کا آغازان القابات کے ساتھ کیا:

حافظ ابواسحاق بن حمزه بيهيية (متونى ١٥٥٥ هـ) فرمات بين:

مَا رَأَيْتُ مِثْلَ أَبِيْ عَبُدِ اللَّهِ بِنِ مَنْدَة.

میں نے ابوعبداللہ بن مندہ جیسا کو ئی نہیں دیکھا۔

حافظ ابونعیم اصبهانی بھنٹ (متونی ۴۳۰ ھ) کے پاس امام ابن مندہ بیشنے کا تذکرہ ہوتا تو فرماتے:

كَانَ جَبَلاً مِنَ الجِبَالِ.

آپنلم کے پہاڑتھ۔

امام جعفر بن محمد المستغفري بينية (متوفى ٣٣٢ه ١٥) فرمات بين:

مَا رَأَيُتُ أَحَداً أَحُفَظَ مِنُ أَبِيْ عَبُدِ اللَّهِ بِنِ مَنُدَة .

میں نے ابوعبداللہ بن مندہ ہے بڑھ کر کوئی حافظ حدیث نہیں دیکھا۔

ندکورہ اقوال کے لئے دیکھیں: 🗨

امام ذہبی بہتیا ہی زبانی آپ کے طویل اسفار، کثرت تصانیف اور آپ کے علمی مقام کا حال سنیں:

• سير أعلام النبلاء: ترجمة: ابو عبدالله محمد بن اسحاق، جـ ١ ص ٢٩،٢١

• النبلاء: ترجمة: أبوعبدالله محمد بن إسحاق، ج∠ا ص٣٦ تا ٣٨ إلى المحاق، ج∠ا ص٣٣ تا ٣٨ إلى المحاق، ج∠ا ص٣٣ تا ٣٨ إلى المحافقة ا

لما رجمع من الرحلة الطويلة كانت كتبه عدة أحمال حتى قيل: إنها كانت أربعين حملًا، وما بلغنا أن أحدًا من هذه الأمة سمع ما سمع ولا جمع ما جمع، وكان ختام الرجالين وفرد المكثرين مع الحفظ والمعرفة والصدق وكثرة التصانيف. •

جب آپ طویل سفر سے والی اوٹ تھے ہمیں نہیں معلوم کہ اس امت میں کی ایک نے بھی حتی کہ کہا گیا ہے کہ وہ جالیس اوٹ تھے ہمیں نہیں معلوم کہ اس امت میں کی ایک نے بھی اس قد راحادیث کا ساع کیا ہو جتنا انہوں نے کیا ، اور اتناعلم جمع کیا ہو جتنا انہوں نے جمع کیا ، کثر ت اسفار آپ پرختم ہیں ، نیز حفظ ، معرفت ، صدق اور کثر ت تصانیف کی خوبیوں کے ساتھ آپ کثر ت سے احادیث روایت کرنے والوں میں منفر دمقام رکھتے ہیں۔

کے ساتھ آپ کثر ت سے احادیث روایت کرنے والوں میں منفر دمقام رکھتے ہیں۔
امام ابن مندہ بُولین کی گراں قد رتصانیف میں ' مسند أبی حنیفة '' بھی شامل ہے ،
وُاکٹر فواد سیز گین نے مسانید ابو حنیفہ کا تذکرہ کرتے ہوئے امام ابن مندہ بُولین کی مسند کا یہ نیخہ (مخطوطے کی صورت میں)
باتفیا جکارتا کی لا بمریری میں کتب حدیث کے تحت رقم ۲ کا کرز برعنوان محفوظ ہے ۔
باتفیا جکارتا کی لا بمریری میں کتب حدیث کے تحت رقم ۲ کا کے زیرعنوان محفوظ ہے ، مسند نیز امام حارثی بہن کی مسند آبی حذیفہ بُولین نے حارثی میں کہلی حدیث ہی امام ابن مندہ بُولین نے حارثی کے طریق سے امام ابوحنیفہ بُولین کی ہے ۔
عارثی میں کہلی حدیث ہی امام ابن مندہ بُولین نے حارثی کے طریق سے امام ابوحنیفہ بُولین کی ہے ۔
عام وہ تے ہوئے نبی کریم شائی کی کے متحل بیان کی ہے ۔
عدم ہوئے تھی کہ کریم شائی کی کہ متحل بیان کی ہے ۔
عدم ہوئے تھی کہ کریم شائی کیا کہ متحل بیان کی ہے ۔
عدم ہوئے تھی کہ کریم شائی کی کہ متحل بیان کی ہے ۔
عدم ہوئے تھی کہ کریم شائی کی کہ متحل بیان کی ہے ۔
عدم کو سیت کریم کو کو کی متحل بیان کی ہے ۔
عدم کی کو کریم شائی کو کریم شائی کو کریم شائی کو کریم کی کو کریم ک

نیزامام ابن منده بینیه کی کتاب 'فتح الباب فی الکنی و الألقاب ''کمحقق ابوقتیه نظرمحد الفاریا بی نے اس کتاب کے مقدمہ میں اس مند کا تذکرہ کیا ہے۔

 [◄] تذكرة الحفاظ : ترجمة : ابن منده أبو عبدالله محمد بن اسحاق، ج صص ١٥٨

[🗗] تاريخ التراث العربي: ج٣ ص٣٦ 🍙 مسند أبي حنيفة : ص١٩ رقم ا

فتح الباب في الكنى والألقاب، ص٨

٤١...مندامام ابونعيم اصبها ني مينية (متوفى ١٩٣٠هه)

نام احمد، والد کانام عبدالله ، کنیت ابونعیم ، آپ رجب المرجب ۲ ساس هیں اسبہان میں پیدا ہوئے ، امام ابونعیم کے والد عبدالله علم وفن کے بڑے دلدا دہ تھے ، انہوں نے اپنے فرزند کو نہایت کم سی ہی میں مخصیل علم اور ساع حدیث کے مقدی بابر کت مشغلہ میں لگادیا تھا، چنانچ ۲۳۲ ه میں ابونعیم نے احادیث کا با قاعدہ ساع شروع کردیا تھا، آپ نے محدثین کی کثیر تعداد سے روایت کیا ہے جن میں چند کے نام درج ذیل ہیں:

ا مام ابوعبدالله بن جعفر، قاضی ابو احمد العسال ،محمد بن معمر ذیلی ،مخلد بن جعفر دقیقی ، احمد بن بوسف نصیبی ، فاردق بن عبدالکبیر خطالی ،ابو بکر عبدالله بن یحیی بیشتهٔ اور دیگر ایمّه حدیث ہے۔

آپ کے چندمحد ثین تلاندہ کے اساءگرامی: ابو بکر خطیب بغدادی، ابو بکر محمد بن ابراہیم مستملی ، ہبتہ اللہ بن محمد شیرازی ، ابو سعدمحمد بن محمد مطرز ، ابوالفصائل محمد بن احمد ، ابوالعلاء ، حسین بن عبیدللّذ ببنتنہ۔

امام ذہبی بُرَاتُ نے ان کے ترجے کا آغازان القابات کے ساتھ کیا ہے:
الإِ مَامُ، الْحَافِظُ، النَّقَةُ، العَلَّامَةُ، شَيْخُ الإِسُلامَ، وَصَاحِبُ الْحِلْيَة.
المام ابونیم اصبها نی بین یہ کے شاگر دخطیب بغدادی بین آپ کے متعلق فرماتے ہیں:
لَمْ أَوَ أَحِداً أَطُلِقُ عَلَيْهِ اللهم الْحِفُظِ غَيْرَ رَجُلَيْنِ؛ أَبُو نُعَيْمٍ الْأَصْبَهَانِيّ
وَأَبُو حَازِم الْعَبُدُوي.

سوائے دوشخصوں کے کسی ایک بربھی مہیں نے حفظِ حدیث کا اطلاق ہوتے ہوئے نہیں دیکھا،وہ دوشخص ابونعیم الاصبہا نی اور ابوحازم عبدوی ہیں۔

• البير أعلام النبلاء: ترجمة: أبو نعيم أحمد بن عبدالله، ج١ ص٣٥٣

🛭 سير أعلام النبلاء: ج١٧ ص ٥٨٣



امام حمزه بن عباس علوی بیسة (متوفی ۲۱۵ هه) کی روایت ہے محدثین کی زبانی امام ابونعیم جیسیه کاعلم الحدیث میں بلندرتبه ملاحظه فر ماکیس:

كَانَ أَصْحَابُ الحَدِيثُ يَقُولُونَ: بَقِي أَبُو نُعَيْمٍ أَرْبَعَ عَشُرَةً سَنَةً بِلا نَظِير، لا يُوْجَدُ شرقاً وَلا غرباً أَعْلَى مِنْهُ إِسْنَاداً، وَلا أَحفَظُ مِنْهُ. وَكَانُوا يَظِير، لا يُوْجَدُ شرقاً وَلا غرباً أَعْلَى مِنْهُ إِسْنَاداً، وَلا أَحفَظُ مِنْهُ. وَكَانُوا يَقُولُونَ: لَمَّا صَنَّفَ كِتَابَ الحِلْيَة حُمِلَ الكِتَابُ إِلَى نَيْسَابُورَ حَالَ حَيَاتِهِ، فَالْسَرَوهُ بِأَرْبَع مَائَة دِيُنَادٍ.

فاشترَوهُ بِأَرْبَع مَائَة دِيُنَادٍ.

فاشترَوهُ بِأَرْبَع مَائَة دِيُنَادٍ.

محدثین فرماتے ہیں کہ ابونیم نے ہے شل چودہ سال گزارے کہ شرق ومغرب میں ان سے بہترین سند اور ان جیسا حافظ حدیث کوئی نہیں ملتا تھا ،محدثین یہ بھی کہتے تھے: جس ' وقت ابونیم نے اپنی کتاب' حسلیۃ الأولیساء' کوتصنیف کیا اور اسے اپنی زندگی میں ہی نیشا پور لے کر گئے ، تو ائمہ نے چارسودینار میں اس کتاب کوخریدا (آج کے دور میں ان کی مالیت لاکھوں رویے بنتی ہے)۔

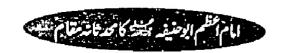
علامہ تاج الدین بکی ٹیانیہ (متوفی اے کھ) آپ کے ترجے کا آغاز ان القابات کے ساتھ کرتے ہیں:

الإِمَام الْجَلِيل الْحَافِظ أَبُو نعيم الْأَصْبَهَانِيّ الصُّوفِي الْجَامِع بَين الْفِقُه والتصوف وَالنَّهَايَة فِيْ الْحِفُظ والضبط. ٢

آپ حدیث کے علاوہ فقہ وتصوف میں بھی جامع کمالات تھے،تصوف وسلوک ہے ان کی دلچینی خاندانی تھی ،ان کے نانامحمہ بن یوسف مشہور اہل اللہ اور اکا برصوفیاء میں سے تھے، امام ابونعیم بینید کو کھی اس میں کمال تھا،اس پران کی شہرہ آفاق کتاب' حلیہ الأولیاء''

[🗗] سير أعلام النبلاء: جـ21 ص ٥٦ ٣

۵ طبقات الشافعية الكرى نرحمة: أحمد بن عبدالله بن أحمد، ج٣ ص١١



شاہد ہے،آپ کی اس کتاب کے متعلق امام ابو حاہر احمد بن محمد بیاسیّه (متوفی ۲۷۵ه) فرماتے ہیں:

لَمُ يُصَنَّف مِثْلُ كِتَابِ جِلْيَة الْأُولِيَاءِ.

ابونعيم كى كمّاب "حلية الأولياء" جيسى كوئى كمّاب تصنيف نبيس كى كني-

امام ابونعیم بینیا جیسے کمیر حافظ حدیث اور محدث عصر نے بھی امام اعظم ابوحنیفہ بینیا کے مرتبہ کے مرتبہ کا نے مردی احادیث کواپنی مسند میں جمع کیا۔

علامہ خوارزی بینیہ (متوفی ۱۵۵ ھ) نے اپنے چارمشائے سے متصل سند کے ساتھ امام ابونعیم بیشیہ کی''مسند اببی حنیفة'' کوروایت کیا ہے، آپ کے چارشیوخ بیر ہیں:

ا....ابوعبدالله محمد بن عنان بن عمر جيلية

٢....قاضى القصناة شهاب الدين ابوعلى حسن بن عبدالقاهر جيسة

٣...فياءالدين صفر بن يحيى بن صفر جينية

٣....ابواسحاق نجيب الدين ابراجيم بن خليل بن عبدالله جينية 🏚

امام محمد بن بوسف صالحی بیناتی (متونی ۹۴۲ هه) نے بھی اپنے شخ ابوالفتح جمال الدین ابراہیم بن ابوالفتح قلقشندی بیناتی کے طراق سے متصل سند کے ساتھ مسندالی نعیم کا تذکرہ کیا ہے۔ 6

حاجی خلیفہ بینی (متونی ۱۷ وار) نے ''مسند الإمام الأعظم '' یونیاں کے تحت مسانیدامام اعظم کا تذکرہ کرتے ہوئے چوتھے نمبر پرمندالی فیم کا بھی ذکر کیا ہے۔ ©

[🗗] جامع المسانيد: الباب الثاني، اما المسند الرابع، ج ا 🕒 🗚

عقود الجمان: الباب الثالث والعشرون، المسند الرابع، ٣٢٣

[@]كشف الظنون: مستدالإمام الأعظم ، ج٢ ص ٢٨٠ ا



علامہ سیدم تضی زبیدی بیاتی (متوفی ۲۰۵ه ص) نے "عقو دالجو اهر المنیفة "کے مقدمہ میں امام ابونعیم کی مندا بی حنیفہ کا ذکر کیا ہے۔ •

امام الوقعيم بَيَالَيْ كى يدمندا بھى 'مسند الإمام أبي حنيفة رواية أبي نعيم ''كِ نام سے 'مكتبة الكو ثر ''رياض سے ۱۳۱۵ هيں نظر محد الفاريا بى كى تحقیق كے ساتھ ٢٥٨ صفحات پر مشتمل يدمند حجيب جى ہے۔

١٨....مسندامام احمد بن محمد كلاعي فينسير متوفى ٢٣٢ه ه)

نام احمد، والدكانام محمد، كنيت ابوعم، قرطبه سے تعلق ركھنے والے يعظيم محدث مظفر عبد الملك ابن ابی عامر كے زمانے ميں ٣٩٣ هيں ان كی ولاوت ہوئی، آپ كے چندمحدثين اسا تذہ: ابوالم مرف قنازی، قاضی يونس بن عبدالله، ابو حمد بن بنوشی ، كمی بن ابی طالب مقری، ابوالم مرف بن جرج، ابومحد بن شقاق بيلتنم اور ديگرائمه هم مقری، ابوالم مرف بن جرج، ابومحد بن شقاق بيلتنم اور ديگرائمه هم مقری، ابوالم مرف من جرح، ابومحد بن شقاق بيلتنم اور ديگرائمه هم مقری، ابوالم موفی هم معناها و الف و كان مقرئا فاضلاً و رعاً ، عالماً بالقراءات و وجوهها، ضابطا لها و ألف كتبا كثيرة في معناها.

امام کلاعی بیشی قرات کے مدرس ،صاحب فضیلت ، پرہیز گارفن قراءت اور ان کے طرق کے عالم بیجے ، اور ان کو صبط کرنے والے تھے ، آپ نے قراءت کے معانی اور مفاہیم پرکئی کتب تصنیف کیس۔

آپ کا انتقال ہفتہ کے دن بونت زوال ۱۰ ذوالقعدہ ۲۳۲ ھے کو ہوا۔

• عقود الجواهر المنيفة: مقدمة، ج اص ٢

۵۳٬۵۲ في تاريخ أئمة الأندلس: ترجمة: أحمد بن محمد بن خالد، ص٥٣٬۵۲

الصلة في تاريخ أئمة الاندلس: ترجمة: أحمد بن محمد بن خالد، ص٥٣٠٥٢

تلاش بسیار کے باوجود آپ کے تفصیلی حالات بندے کوئسی کتاب میں نیل سکے، امام کلاعی بہتنا نے بھی امام اعظم بہتا ہے کم مسند کوجمع کیا ہے۔

علامہ خوارزی بہینہ (متونی ۱۵۵ ھ) نے اپنے چارشیوخ کے متصل طریق سے امام کلاعی بہینیہ کی مندکوذکر کیا ہے، آپ کے چارشیوخ یہ بیں: ا...عبد اللطیف بن عبد المنعم حرانی بہینیہ

٢...بشرف الدين ابوعبدالله محمد بن محمد بن عبدالوباب بيسية

٣....ابوالمنصو رعبدالقادر بن ابي نصر قزوين نيينيا

سم يوسف بن احمد بن الى الحسن مينية

امام محمد بن بوسف صالحی بیشهٔ (متوفی ۹۳۲ه هه) نے اپنے دوشیوخ فضل بن اوجاتی بیشهٔ اورابوحفص عمر بن حسن بن عمرنو وی بیشهٔ کے متصل طرق سے امام کلاعی جیشهٔ کی '' مسند الی حنیفهٔ ''کا تذکرہ کیا ہے۔ 6

عاجی خلیفہ بینینے نے 'مسندالإمام الأعظم'' کے عنوان کے تحت آٹھویں نمبر پرامام کلامی بینید کی مند کاذکر کیا ہے۔ ©

19....مسندامام ابوالحسن ماور دی چیاند (متو فی ۴۵۰ هـ)

آپ کانام علی ،والد کانام محمد ،کنیت ابوالحن ،آپ کی ولا دت ۳۲ سے میں ہوئی ،آپ وقت کے جیف جسٹس تنے ،امام ماور دی بیاتیا نے درج ذیل ائمہ سے علم حدیث حاصل کیا:حسن بن علی بن محمد بن معلی از دی جعفر بن محمد بن فضل محمد بن عدی بن زجر بیاتیا۔

● جامع المسانيد: الباب الثاني، اما المسند التاسع، جا ص ٨٢

@عقود الجمان: الباب الثالث والعشرون، المسند التاسع، ص ٣٢٨

@ كشف الظنون : مسند الإمام الأعظم ، ج ٢ ص ١ ٢٨٠



امام ذہبی بیشتہ (متونی ۴۸ کھ) نے آپ کے ترجے کا آغازان الفاظ سے کیا:
الإِ مَامُ الْعَلَّامَةُ، أَقُضَى القُضَاةِ، صَاحِبُ التَّصَانِيُفِ. • قاضی مُسلامَةُ، أَقُضَى القُضَاةِ، صَاحِبُ التَّصَانِيُفِ. • قاضی مُسلامَةُ ، أَلْحَاوِي "كامطالعه كرے گاقضی مُسلامی الدین بُیشتہ فرماتے ہیں کہ جوان کی کتاب 'الحاوی "كامطالعه كرے گافتہ معلمی اور مذہب کی بہچان کی گواہی دے گا، مذاہب فقہاء خصوصاً فقه شافعی اور فروعات بران کی گہری نظر تھی :

مَنُ طَالَعَ کِتَابِ الحَاوِي مَشُهَد لَهُ بِالتَّبَحُر وَمَعُرِفَة الْمَذُهَبِ. 6 مَنُ طَالَعَ کِتَابِ الحَاوِي مَشُهَد لَهُ بِالتَّبَحُر وَمَعُرِفَة الْمَذُهَبِ فَا که آپ نے اپنی آپ کُن زندگی میں للہیت ، اخلاص ، رضائے الهی کااس قدر غلبہ تھا که آپ نے اپنی زندگی میں اپنی تھنیفات میں سے کسی کااظہار نہیں کیا ، جب وصال کا وقت قریب آیا تو آپ فرندگی میں اپنی تعارفحص کو بتایا کہ میرے مکان میں فلاں جگہ پر میری کتابیں پڑی ہیں جو میری تعنیف کردہ ہیں۔ 6

خطیب بغدادی بیانیه (متوفی ۲۳ س مر) امام ماور دی بیانیه کے متعلق لکھتے ہیں:

کان من وجوه الفقهاء الشافعيين، وله تصانيف عدة فِي أصول الفقه و فروعه، و في غير ذلک. و جعل إليه و لاية القضاء ببلدان كثيرة. و فروع اور آپ شافعی فقهاء کے رؤساء میں شار ہوتے تھے، آپ کی اصول فقه اورا سکے فروع اور اس کے علاوہ (مختلف موضوعات پر) متعدد تصانيف ہیں، آپ کو بہت سے شہروں پر قضاء

کے منصب پر فائز کیا گیا۔

السير أعلام النبلاء: ترجمة: المارودي أبو الحسن علي بن محمد ، ج١٥ ص ٢٣ اسير أعلام النبلاء: ترجمة: المارودي أبو الحسن علي بن محمد ، ج١١ ص ٢٣ اسير أعلام النبلاء: ترجمة: المارودي أبو الحسن علي بن محمد ، ج١١ ص ٢٣ اس ٢٣ اس ٢٠ اس ٢٠ اس ٢٠ اس ١٠ ١٠٠١

امام ماوردی بینید کی تصانیف میں ایک تصنیف ''مسند الی حنیف' کھی ہے ،اس کا ذکر صابح خلیفہ بینیدرہویں مسندامام الأعظم ''کے عنوان کے تحت بیندرہویں مسندامام ماوردی بینید کی ذکری ہے۔ •

۲۰....مندامام خطیب بغدادی میشه (متوفی ۲۳ سره)

آپ کا نام احمد ، والد کا نام علی ، کنیت ابو بکر ، آپ کی ولا دت ۳۹۲ ہیں ہوئی ، آپ نے سبب ہے پہلے ااسال کی عمر میں صدیث کا ساع کیا ، ۲۰ سال کی عمر میں بصر ہ اور ۲۳ سال کی عمر میں نیثا بور تشریف لے گئے ، آپ نے اپنی علمی تشکی بجھانے کے لئے نیثا بور ، اصبهان ، مشہور میں ، ہمدان ، دشق ، بصرہ اور کوفہ کے اسفار کئے ۔ آپ کے خطیب کے لقب ہے مشہور ہونے کی وجہ بیتی کہ آپ کے والد بغداد کے ایک گاؤں" درزیجان" میں خطیب جعہ وعیدین تھے ،اس لئے وہ خطیب سے مشہور تھے ، یہ خطاب آپ کو متنقل ہوگیا ، پہلے آپ ابن الخطیب تھے پھر جب اس مقام پر اپنے والد کے بعد خطابت کا کام انجام دیا تو آپ بھی خطیب کے نام سے مشہور ہوگئے ، حافظ ابن کثیر بیاتی (متو فی ۲۵۷ه کے اس مقام کا نام خطیب کے نام سے مشہور ہوگئے ، حافظ ابن کثیر بیاتی (متو فی ۲۵۷ه کے اس مقام کا نام خطیب کے نام سے مشہور ہوگئے ، حافظ ابن کثیر بیاتی (متو فی ۲۵۷ه کے داس مقام کا نام خطیب کے نام سے مشہور ہوگئے ، حافظ ابن کثیر بیاتی (متو فی ۲۵۷ه کے داس مقام کا نام دیا تو آپ بھی خطیب کے نام سے مشہور ہوگئے ، حافظ ابن کثیر بیاتی (متو فی ۲۵۷ه کے داس مقام کا نام دیا تو اللہ کا میات کا کام انجام دیا تو آپ بھی دور بیاتی دیں بیاتی دیا ہے ۔ 30

آپ نے جن ماہرین فن سے علم حاصل کیاان میں قاضی ابوطیب طبری ،ابوالحسن محاملی ، ابوالحسن محاملی ، ابن زرقوبیہ ،حافظ ابوئیم اصبہا نی ،ابو بکر برقانی ،ابوالقاسم از ہری ،محد بن بھی ہمذانی نیئشۃ اور دیگرائمہ۔

امام فَ مِي بَيْنَةُ (مَتُوفَى ١٨٥ه) آپ كر جَهُ كَا آغازان الفاظ بين كرتے بين:
الإمَامُ اللَّوْجَدُ، الْعَلَّمَةُ الْمُفْتِي، الْحَافِظُ الْنَّاقِدُ، مُحَدَّتُ الوَقْتِ،
الإمَامُ اللَّوْجَدُ، الْعَلَّمَةُ الْمُفْتِي، الْحَافِظُ الْنَّاقِدُ، مُحَدِّتُ الوَقْتِ،
كشف الطنون: مسند الإمام الأعظم، ج٢ ص ٢٨٠ و البداية والنهاية: سنة ثلاث وستين وأربعمائة، ج٢ اص ١٢٨ ا/الخطيب البغدادي وأثره في علم الحديث: ص ٣٥٠



صَاحِبُ التَّصَانِيُفِ، وَخَاتِمَةُ الحُفَّاظِ. •

خطیب بغدادی جینید کے علمی ذوق کا اندازہ اس کے سیجئے کہ جب وہ چلتے تھے تواس دوران بھی مطالعہ کرتے تھے تا کہ بیووت بھی ضائع نہ ہو:

كَانَ الْحَافِظُ الْخَطِيبُ يَمُشِي وَفِي يَدِهِ جُزِءٌ يُطَالِعه. ٢

آپ نے فنِ حدیث کی جوخدمت کی ہے وہ نا قابل فراموش ہے، خاص طور سے اصولِ حدیث کی مباحث پر جس طرح سے آپ نے کام کیا ہے کسی دوسر سے نے ہیں کیا، آپ نے اس فن میں گراں قدر تصنیفات کھیں، یہاں تک کہ حافظ ابنِ نقطہ میں شدہ تعقید (متوفی ۱۲۹ھ) فرماتے ہیں:

كل من أنصف علم أن المحدثين بعدالخطيب عيال على كتبه.

منصف مزاج یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ خطیب کے بعد آنے والے محد ثین ان کی کتابوں کے تناج ہیں۔

دُ اكْرُ مُحُود طَان نِي السحافظ الخطيب البغدادى وأثره في علم الحديث " مين آكي ٨٥ كتابون كاتذكره كيا ہے۔

آپ کے علمی مقام اور شہرت کے باوجود آپ کی تقنیفات میں موضوع روایات بھی ہیں، چنانچ فن حدیث ورجال کے نقاد محدث امام ذہبی ہیں اسے ہیں کہ حافظ خطیب بغدادی اور ابونعیم اصفہانی اور بہت سے علماء متاخرین بیلٹ کا گناہ میں اس سے بڑھ کر نہیں جانتا کہ وہ بے تحاشا اپنی کتابوں میں جعلی راویتیں نقل کرتے ہیں اور بید گناہ ہے سنت وحدیث پرایک جنایت اور ظلم ہے، سواللہ تعالی ہمیں اور ان سب کومعاف فرمائے:

[•] سيرأعلام النبلاء: ترجمة: الخطيب أبوبكر أحمدبن علي، ج١١ ص ٢٤٠

[•] سيرأعلام النبلاء: ج١٨ ص ٢٨١

نیز خطیب بغدادی میں مسلکی تعصّب بھی نمایاں طور پر تھا، چنانچہ محدث کی بیر علامہ اساعیل بن ابو الفضل الاصبهانی بیتیت فرماتے ہیں کہ میں تین حفاظ حدیث کو پسند نہیں کرتا ہوں کہ ان کے شدت تعصب اور قلیل الانصاف ہونے کی وجہ ہے، امام حاکم ،امام ابونیم الاصبهانی ،خطیب بغدادی نیئے ارساعیل نے ابونیم الاصبهانی ،خطیب بغدادی نیئے اساعیل نے بی کہا ہے اور بیر تفاظ حدیث میں سے متھے، ثقہ اور صدوق (نہایت سے بولے والے) متھ:

سمعت اسماعيل ابن أبي الفضل وكان من أهل الكوفة بالحديث يقول: ثلاثة من الحفاظ لا أحبهم لشدة تعصبهم وقلة إنصافهم: الحاكم أبو عبد الله وأبو نعيم الأصبهاني وأبو بكر الخطيب. قَالَ المصنف: لقد صدق إسماعيل وقد كان من كبار الحفاظ ثقة صدوقا.

مزید تفصیلات کے لئے اس کتاب کے آخر میں اس عنوان کے تحت دیکھیں'' تاریخ بغداد نفتد وجرح کااہم ماخذ''

بظاہر لگتا ہے کہ خطیب بغدادی جینئے نے اپنے سابقہ خیالات سے رجوع کرلیا تھا، تو پھر کفارہ کے طور پرانہوں نے بھی مسندالی حنیفہ تالیف کی ، یہ امام صاحب کی کرامت ہے کہ امام ابن عدی ،امام دارقطنی ،خطیب بغدادی بیئت وغیرہم جوابتداء میں سرسری معلومات کی

الرواة الشقات المتكلم فيهم بمالايوجب ردهم: ص ا ۵ المنتظم في تاريخ
 الأصم والملوك: ترجمة: أحمد بن علي بن ثابت، ج١١ ص ١٣٣

وجہ سے امام صاحب سے پھے نالاں تھے ،کین حقائق واضح ہونے کے بعدان سب نے اپنے خیالات سے رجوع کر کے امام صاحب کی مسانید لکھیں ،اگر امام صاحب حافظ حدیث یا حدیث میں معتبر اور ثقة نہیں تھے تو کبار محدثین نے آپ کی مند کو کیوں جمع کیا؟ انہیں کیا ضرورت پڑی تھی کہ جس کے پاس احادیث کا ذخیرہ نہیں اس کی طرف احادیث منسوب کر کے اپنے لئے جہنم کا سامان بناتے اور دنیا میں اتنی مشقت اٹھاتے۔

خطیب بغدادی مینید کی اس مند کا محقق العصر علامه زامد الکوثری مینید (متوفی اسماه) ن نے تذکرہ کیا ہے:

كان الخطيب نفسه حينما رحل إلى دمشق استصحب معد مسند أبي حنيفة للخطيب نفسه. •

جس وقت خطیب بغدادی بذات خود سفر کر کے دمشن تشریف لے گئے توان کے پاس خودان کی تالیف کردہ'' مسندا بی حنیفہ'' بھی تھی۔

۲۱....مندامام عبدالله بن محمد انصاری میشیر متوفی ۴۸۱ ه

آپ کا نام عبداللہ، والد کا نام محمہ، کنیت ابواساعیل ہے، ہرات کے رہنے والے جلیل القدر حافظ حدیث ہیں، آپ میز بان رسول حضرت ابوابوب انصاری رٹائٹو کی اولا دہیں سے ہیں، آپ کی ولا دت ۱۳۹۲ھ میں ہوئی، علم حدیث میں آپ کے مشہوراسا تذہ: ابومنصور محمہ بین، آپ کی ولا دت ۱۳۹۲ھ میں ہوئی، علم حدیث میں آپ کے مشہوراسا تذہ: ابومنصور محمہ بین محمد از دی، حافظ ابوالفصل محمد بین احمد جارودی، ابومنصور احمد بین ابی العلاء، تحمی بین عمار سیستانی، علی بین محمد طرازی رہائے۔

امام ذہبی ایسے نے آپ کے ترجے کا آغازان القابات ہے کیا ہے:

الإمَامُ، القُدُوةُ، الحَافِظُ الكَبِيْرُ، أَبُو إِسْمَاعِيلَ عَبُدُ اللَّهِ بنُ مُحَمَّدِ. ٢

¶تانيب الخطيب على ما ساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب: ص٢٥١

السير أعلام النبلاء: ترجمة شيخ الإسلام عبدالله بن محمد ، ج١٨ ص٥٠٣



ان كے حفاظ حديث ميں ہے ہونے كے لئے اتنا بى كافى ہے كہ امام ذہبى بيسة جيسے نقاد محدث نے ان كاذكر 'ت فدكرة الحفاظ ''ميں' شيخ الإسلام، الحافظ، الإمام، الزاهد ''جيسے القابات ہے شروع كركے بن مسسوط انداز ميں ان كا تعارف لكھا۔ حافظ مؤتمن بن احمر ساجى بيسة (متوفى ٥٠٥ه) آپ كے متعلق فرماتے ہيں:

آپ وعظ ونصیحت اورتصوف میں اللہ تعالیٰ کی نشانی تھے،علماء میں آپ کو بادشاہ کا مقام حاصل تھا، آپ نفراد میں ابومحمہ خلال اور دیگر ائمہ سے ساع کیا تھا، آپ مجلس وعظ میں احادیث سند کے ساتھ بیان کرتے ،اور اسانید کے بغیرا حادیث بیان کرنے سے منع کرتے سے، آپ لغت میں لا جواب اور حافظ حدیث شھے۔

آپ نے بھی امام اعظم ابوصنیفہ بیست کی مرویات کوجمع کیا ،اس کا تذکرہ علامہ عبدالقادر قرشی بیست (متونی ۵۷۷ه) نے اپنی کتاب 'الہ جو اهر المضیة ''میں نصر بن سیار کے تعارف میں امام سمعانی بیست (متونی ۵۲۲ه ه) کا درج ذیل جملہ لکھا ہے، وہ فرماتے ہیں: تعارف میں امام سمعانی بیست (متونی ۵۲۲ه ه) کا درج ذیل جملہ لکھا ہے، وہ فرماتے ہیں: سَمِعت کتاب اللَّ حَادِیت الَّتِی رَوَاهَا أَبُو حنیفَة رَضِی اللَّه عَنهُ جمع عبد

الله بن مُحَمَّد الْأَنْصَارِيَ لجده القَاضِي صاعد بروايته عَنه. 6

میں نے نصر بن سیار سے احادیث کی اس کتاب کا بھی ساع کیا جنہیں امام ابوحذیفہ نے

• تذكرة الحفاظ: ترجمة: أبو اسماعيل عبدالله بن محمد بن على، ج m ص ٢٥٠

الجواهرالمضية في طبقات الحنفية: ترجمة:نصر بن سيار بن صاعد، ح٢ ص١٩٥٠



روایت کیا جسے عبداللہ بن محمد انصاری نے نصر بن سیار کے دادا قاضی صاعد نے جمع کیا ہے ان سے روایت کرتے تھے۔

۲۲.... مسندامام حسين بن محمد بن خسر و بلخي عينية (متوفى ۵۲۲ه ۱۵)

نام حسین ، والد کانام محمد ، کنیت ابوعبدالله ، آپ بغداد کے بلند پایہ محدث اور اکابراہل علم میں سے تھے ، آپ کے محدثین اساتذہ میں : امام ابوعبدالله خدین ابی نصر حمیدی ، ابوعبدالله کا میں نام میں نام میں بن احمد ، ابوالغنائم محمد بن ابی عثمان ، ابوالحسن علی بن محمد انباری ، ابومحد قزویی ، ابوشجاع فارس بن حسین ،عبدالواحد بن فہد چیلتنا وغیر ہم ۔

امام ذہبی میں ان ان کا تذکرہ ان القابات کے ساتھ کیا:

المُحَدِّث، العَالِمُ، مُفِيدُ أَمُل بَعُدَادَ، جَامِع مُسُنَدِ أَبِي حَنِيفَةَ. • مافظ ابن النجار بَيَسَدُ متوفى ١٣٣٣ هـ) ان كي بارے ميں فرماتے بين:

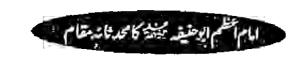
فَقِيه أهل الُعرَاق بِبَغُدَاد في وقته سمع الكثير وَأَكُثر عَن أَصُحَاب أَبي

عَلَي بِن شَاذَان وَأبِي الْقَاسِم بِن بَشرَان روى لِنا عَنهُ ابِن الجَوْزِي. ٥

سیا پے وقت میں اہل عراق کے فقیداور کثیر السماع محدّث ہیں ، اور بیا بوعلی بن شاذ ان اور ابوالقاسم بن بشران کے اصحاب سے بہت زیادہ احادیث روایت کرتے ہیں ، جب کہ ہمیں حافظ ابن الجوزی نے ان سے احادیث روایت کی ہیں۔

امام ابن خسر و میشنید نے بھی امام صاحب کی مرویات کو''مسندا بی حنیفہ'' کے نام سے جمع کیا ہے۔

علامه خوارزى بينيان في المنتي تين شيوخ ك ذريع متصل طريق سے منداين خسروكا كامد خوارزى بينان في سے منداين خسروكا كسيسر أعلام النبيلاء: تسرجه مة: ابن خسرو أبو عبدالله الحسين بن محمد ، ج ١٩ ص ٢١٨ مين خسرو، ج ١ ص ٢١٨ مين



تذكره كياہے، وہ تين شيوخ پير ہيں:

ا....صدر كبيرمحي الدين ابوحمد يوسف بن عبدالرحمٰن بن على جوزي بينية

٢....الومحدا براتيم بن محمود بن سالم بيسة

m....ابوعبدالله محمد بن على بن بقا مِنِينَةٍ • •

حافظ ابوعبدالله ابن نجار مُیسید (متوفی ۱۳۳۳ هه) نے اپنی تاریخ میں امام ابن خسر و مِیسید کے تعارف میں مسند کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا:

جمع مسندا لأبي حنيفة. 6

علامه عبدالقادر قرشی بیشهٔ (متونی ۵۷۷ه) نے امام ابن خسر و بیشهٔ کے تعارف میں مند کا تذکرہ کیا ہے:

وهو جامع المسند لأبي حنيفة رضي الله عنه. ٢

المام ابن العديم بُرِيَّاتِيَّ (متوفى ٢٦٠ه) نے بھی الم ابن خسر و بُرِیَاتِ کی مستد کا ذکر کیا ہے: ومستنده البذي جسمعه أبو عبد الله الحسين بن محمد بن المحسر و البلخي. ٤

علامہ شمس الدین ذہبی ہمیں ہوں (متوفی ۴۸ کھ) نے امام ابن خسرو ہمیں کے ترجمہ میں مند کا ذکر کیا ہے:

جامع مسند أبي حنيفة. 🙆

• جامع المسانيد: الباب الثاني، اما المسند العاشر، جا ص ٨٢ ۞ جامع المسانيد: ترجمة: الحسين بن محمد بن خسرو، ج٢ ص ٢٠٥ ۞ النجو اهر المضية: ترجمة: الحسين بن محمد بن خسرو، جا ص ٢١٨ ۞ بغية المطلب في تاريخ حلب: ترجمة: الحسين بن علي بن يزيد، ج٢ ص ٢١٠ ۞ سير أعلام النبلاء: توجمة: ابن خسرو أبو عبد الله الحسين بن محمد، ج٩١ ص ٥٩٢ ۞ .

حافظ ابن حجر عسقلانی بیشته (متوفی ۸۵۲ھ) نے مسانید امام اعظم پرتبھرہ کرتے ہوئے مندابن خسر دکایوں نمایاں تذکرہ کیا ہے:

وَأَمَا الَّذِى اعتمد الْحُسَيُنِي على تَخُرِيج رِجَاله فَهُوَ بن خُسرو كَمَا قَدمت وَهُوَ مُتَأَخّر وَفِي كِتَابه زيادات على مَا فِي كتابي الحَارِثِيّ وَابن المقرئ.

لمقرئ.

لمقرئ.

جس مند پرسینی امام ابوعبدالله محمد بن علی بن حمزه دمشقی نے اپنی کتاب 'الته ذکرة بسر جال المعشرة ''میں رجال کی تخریخ کے لحاظ ہے اعتماد کیا ہے وہ ابن خسرو کی ہے جیسا کہ میں نے پہلے درج کیا اوروہ بعد کے محدث ہیں،ان کی کتاب میں حارثی اور ابن المقری کی کتاب میں حارثی اور ابن المقری کی کتابوں کی نسبت زیادہ احادیث ہیں۔

علامہ محمد بن یوسف صالحی جینیہ (متوفی ۹۴۲) نے اپنے شیوخ ابوالفضل بن ابی بکر شافعی جینیہ اور ابو فارس عبدالعزیز بن عمر بن محمد ہاشی جینیہ کے طرق سے متصل اسناد کے ساتھ دسویں منداما م ابن خسر و جینیہ کی ذکر کی ہے۔

علامہ قاسم بن قطلو بغا ہمیں ہے (متوفی ۹ کا ھے) نے ان کے تعارف میں اس مند کا ذکر کیا ہے:

جامع مسند أبي حنيفة. 🕝

علامہ شوکانی مینید (متونی ۱۲۵۰ھ) کی مرویات میں سے بید مسند بھی ہے ، انہوں نے امام ابن خسر و تک اس مسند کی اسنا دبھی ذکر کر دی ہے۔

©تعجيل المنفعة: مقدمه: ج اص ٢٣٠ ۞ عقود الجمان: الباب الثالث والعشوون، المسند العاشر، ص ٣٢٩، ٣٢٩ ۞ تاج التراجم: ترجمة: الحسين بن محمد، ج اص ١٢١ ۞ إتحاف الأكابر بإسناد الدفاتر: ص ٢١٩

٣٧...مندامام محمد بن عبدالباقي انصاري بيسية (متوفي ٥٣٥ هـ)

نام محمد ، والد كانام عبدالباتي ، كنيت ابو بكر ، آپ قاضي المرستان كے لقب ہے مشہور تھے ، ماہ صفر ۲۳۲ میں آپ کی ولادت ہوئی ،آپ نے درج ذیل ائمہ حدیث سے ساعت کی: ابواسحاق برمكي على بن عيسى با قلاني ، قاضي ابوالطيب طبري ،عمر بن حسين خفاف ، قاضي ابويعلي بن فراء ،على بن شيخ ابوطالب مكى نيئته وغير جم _

آپ کے چندمحد ثین تلامذہ: ابوسعد عبد الكريم بن محمد سمعانی ، ابو الفرج عبد الرحمٰن بن الجوزى،ابوموى مدينى،سعيد بن عطاف،عبدالله بن مظفر،ابوالقاسم على ابن عساكر رمبطة وغير ہم ۔ 🛈

امام ذہبی میں شونی ۸۲۸ سے کیا: ان کے ترجے کا آغازان القابات ہے کیا: الشَّيُخُ، الإِمَامُ، العَالِمُ، المُتَفَنَّنُ، الفَرَضِيُّ، العَدُلُ، مُسْنِدُ العصرِ، القَاضِيْ، أَبُو بَكُرِ مُحَمَّدُ بنُ عَبُدِ البَاقِي. 6

الله تعالی نے آپ کو بے مثل حافظ عطا کیا تھا، آپ نے سات سال کی عمر میں قرآن كريم حفظ كياء آب فرمات بي كدكوئي علم السانبيس بي جي ييس في كلَّا يابعضًا حاصل نه کیا ہو، نیز فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی زندگی کا ایک لمحہ بھی کھیل کو دمیں ضائع نہیں کیا۔ 🕝 علامدابن الجوزي بيانية (متوفى ٩٥هه) آپ كے متعلق فرماتے ہيں:

وَقَرَأْتُ عَلَيْهِ الكَثِيرَ وَكَانَ ثِقَةً فَهِماً، ثَبْتاً حُجَّةً، مُتفنَّناً. ٧

◘سيرأعلام النبلاء:ترجمة:قاضي المرستان محمد بن عبد الباقي، ج٠٠ ص٢٣ تا ٢٦ 🗗 سير أعلام النبلاء، ترجمة: قاضي المرستان محمد بن عبدالباقي، ج٠٦ ص ٢٣ تا ٢٦ 🗃 سير أعلام النبلاء: ترجمة: قاضي المرستان محمد بن عبدالباقي، ج٠٦ ص٢٣٠ تا ٢٦ ₱سيرأعلام النبلاء: ترجمة: قاضى المرستان محمد بن عبدالباقي، ج٠٠ ص٢٠ تا ٢٢



میں نے ان کے سامنے کثیراحادیث پڑھیں ،آپ (حدیث میں) ثقد، ذکی ، ججت اور ماہر تھے۔

امام ابوالمنظفر عبدالرحيم ابن سمعانی بينية (متوفی ١١٧ هه) نے قاضی صاحب کے علمی مرتبے کا ظہاران الفاظ میں کیا:

عَارِف بالعلوم متفنن الكَلام حُلُو المنطق مليح المُجَاورَة مَا رَأَيُتُ أَجمع للفنون مِنه نظر فِي كل علم وسمعته يَقُول: نَدِمت في علم تعلمته إلا الحديث وعلمه. •

آپ علوم کے شناسا، کلام کرنے میں ماہر، بولنے ہیں شیریں اور گفتگو کرنے میں شائستہ وعمدہ تنے، میں نے ان کے علاوہ کسی کوئیس دیکھا کہ تمام فنون ایک ذات میں جمع ہوں، ان کی ہر علم میں نگاہ تھی، اور میں نے انہیں (حدیث سے حد درجہ قلبی لگاؤ کی وجہ سے) یہ کہتے ہوئے سنا: مجھے حدیث اور علم حدیث کے حصول کے علاوہ ہر علم کی تخصیل پر ندامت ہے۔ مونے سنا: مجھے حدیث اور علم حدیث کے حصول کے علاوہ ہر علم کی تحصیل پر ندامت ہے۔ حافظ ابن جمرعسقلانی مجینے (متونی ۸۵۲ھ) آپ کے متعلق لکھتے ہیں:

مشهور معمر عالي الإسناد هو آخر من كان بينه وبين النبي الله ستة. رجال ثقات مع اتصال السماع على شرط الصحيح.

آپ عمررسیدہ مشہور بزرگ ہیں ، عالی اسناد سے حدیث بیان کرتے ہیں ، اتصال ساع کی شرط سے کے ساتھ آپ ہی وہ آخری محدث ہیں کہ آپ کے اور نبی کریم مظافیا م کے درمیان صرف چھ ثقدراوی ہیں۔

ي بلند پايم محدث بهى ان اكابرا المن علم كى فهرست مين داخل بين جنهول في امام صاحب معدد معدد معدد معدد بن عبدالباقي بن محمد، ج٢ ص٣٣٣

السان الميزان: ترجمة: محمد بن عبدالباقي بن محمد، ج٥ ص ا ٢٣

ک مند کوجمع کیاہے۔

علامہ خوارزمی بیشید (متوفی ۱۵۵ ہے) نے اپنے چار مشاک کے طریق سے متصل سند کے ساتھ قامنی ابو بکر بھیلید کی مسند کا تذکرہ کیا ہے ہے، وہ چارشیوخ یہ ہیں:

ا....احد بن الي الحن العريني مينية

٣...ابومحمدابرا ہيم بن محمود بن سالم بيسية

٣....ابوممر يوسف بن عبدالرحمٰن بن على بن الجوزى ميسير

سمابوعبدالله محد بن على بن بقا مينيا

علامہ محد بن یوسف صالحی میشد (متونی ۹۴۲ھ) نے بھی قاضی ابو بکر میشد کی''مسندا بی حنیفہ'' کا ذکر کیا ہے۔ **6**

حاجی خلیفہ بینی (متوفی ۱۰۲۵ه) نے "مسند الإسام الأعظم "کے عنوان کے تحت یا نجوی نمبریراس مند کا تذکرہ کیا ہے۔ 🕲

علامہ سید مرتضی زبیدی ہینیا (متوفی ۱۲۰۵ ھ)نے بھی قاضی صاحب کی مند کا ذکر کیا ہے۔ **©**

۲۲....مندامام ابن عساكر ميثالثة (متوفى ا ۵۵ هـ)

آپ کااسم گرامی علی ، والد کانام حسن ، کنیت ابوالقاسم ، المعروف بدابن عسا کر ، آپ دشق کے بلند پاپیہ حافظ حدیث ہیں ، آپ کی پیدائش ۹۹س ھیں ہوئی ، سات سال کی عمر میں آپ نے بلند پاپیہ حدیث کا ساع کیا ، حافظ ابن عسا کر ہوئی نے دشق ، بغداد ، کوفہ ، نیشا پور ،

⊕جامع المسانيد: الباب الثاني، اما المسند الخامس، جاص ٨٠٠ العقود الجمان:
 الباب الثالث والعشرون، المسند الخامس، ص ٣٢٥ الككشف الظنون: مسند الإمام
 الأعظم، ج٢ ص ١٢٨٠ العقود الجواهر المنيفة: مقدمة، جاص ٢



اصبهان ، ہرات ، مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ جیسے مراکز علم میں اکا برشیوخ سے علم حدیث حاصل کیا ، آپ کے شیوخ کی تعداد • • ۱۳۰۰ تک ہے ان میں • ۸ سے زیادہ خواتین ہیں۔ آپ کے بعض اساتذہ حدیث:

ابوالقاسم النسیب، سبیع بن قیراط، ابوطا ہر حنائی، ابو القاسم بن حقیمن، عبداللہ بن محمد غزال، یوسف بن ابوب ہمدانی تمیم بن ابی سعید جرجانی، عبدالکریم بن حز و جیسنیے وغیر ہم۔ • اللہ بوسف بن ابوب ہمدانی تمیم بن ابی سعید جرجانی، عبدالکریم بن حز و جیسنیے وغیر ہم۔ • امام ذہبی جیسنیے آپ کے ترجے کا آغاز ان القابات کے ساتھ کرتے ہیں:

الإِمَامُ، العَلَّامَةُ، الحَافِظُ الكَبِيرُ، المُجَوِّدُ، مُحَدِّثُ الشَّامِ، ثِقَةُ الدِّيُنِ، أَبُو القَاسِمِ الدِّمَشُقِيُّ، الشَّافِعِيُّ، صَاحِبُ تَارِيُخ دِمَشُقَ. 6

نيزامام ذہبی مُنِيَّاتُنَا فَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا سے کیا:

الإمام، الحافظ الكبير، محدث الشام، فخر الأئمة، ثقة الدين، صاحب التصانيف والتاريخ الكبير.

امام ابوسعد عبدالكريم سمعانی بين (متوفی ۵۲۲ه م) آپ كے علم حدیث بیس بلند پاید محد ثانه مقام كااظهاران الفاظ بیس كرتے ہیں:

أبو القاسم حافظ ثقة متقن دين خير حسن السمت جمع بين معرفة السمت وكان كثير العلم غزير الفضل صحيح القراءة متثبتًا رحل وتعب وبالغ في الطلب وجمع ما لم يجمعه غيره وأربى على الأقران.

ابو القاسم حافظ حدیث، ثقه، متقن ، دیندار، نیکوکاراور کریمانه اخلاق کے مالک تھے،

- السير أعلام النبلاء: توجمة: ابن عساكر ثقة الدين أبو القاسم، ج٠٢ ص٥٥٥،٥٥٣
- €سير أعلام النبلاء:ترجمة:ابن عساكو ثقة الدين أبو القاسم، ج٠٢ ص٥٥٥،٥٥٣
 - الله الحفاظ ،تر جمة: ابن عساكر أبو القاسم علي بن حسير، ج م ص ٨٢

حدیث کے متن واسناد کی معرفت رکھتے ہتھے، آپ علم وفضل میں بےنظیراور بے مثال ہتھ، عمد وقت رکھتے ہتھے، آپ علم وفضل میں بےنظیراور بے مثال ہتے، عمد وقرا ، ت کرتے ہتھے، آپ نے حصول علم کے لئے سفر کیا اور مقصد کو پانے کے لئے انتہائی جدو جہد کی ، آپ نے اتنا علم جمع کیا جتنا اور کوئی بھی نہ کر سکا، جس کی وجہ ہے آپ اینا کے انتہائی جدو جہد کی ، آپ نے اتنا علم جمع کیا جتنا اور کوئی بھی نہ کر سکا، جس کی وجہ ہے آپ اینا ہوتے معاصرین پر سبقت لے گئے۔ **0**

حافظ ابن نجار مبینی (متوفی ۱۳۳۳ ھ)علم حدیث میں آپ کی جلالت شان کا اظہاران الفاظ میں کرتے ہیں:

أبو القاسم إمام المحدثين في وقته، انتهت إليه الرياسة في الحفظ والإتقان والثقة والمعرفة التامة وبه ختم هذا الشأن.

ابوالقاسم اینے زیانے میں محدثین کے امام تھے۔حفظ وا تقان اور ثقابت ومعرفت تامہ کی ان پرانتہاتھی علم حدیث کافن ان پرختم ہو گیا۔

علامہ تاج الدین مبلی بیسیا (متونی اے مے) نے آپ کا تذکرہ جن القابات کے ساتھ کیا ہے اس سے بڑھ کرکسی کی تعریف وتوشیق کرنا بظاہر مشکل ہے:

هُوَ الشَّيْخُ الإِمَامُ نَاصِر السّنة وخادمها وقامع جند الشَّيُطَان بعساكر اجْتِهَاده وهادمها إِمَام أهل الحَدِيث فِي زَمَانه وختام الجهابذه الحفاظ وَلا يُنكر أحد مِنْهُ مَكَانَهُ وَالْبَحْرِ الَّذِي لا سَاحل لَهُ.

جہاں آپ ایک عظیم الثان محدث ، جلیل القدر مورخ ہتے اور علم حدیث میں عظیم المرتبت ہے وہیں آپ کے صاحبز ادے المرتبت ہے وہیں آپ کے اخلاص وللہیت اور تقوی کا بیاعالم قفا کہ آپ کے صاحبز ادے بہاء الدین فرماتے ہیں کہ میرے والد جماعت اور تلاوت کے بڑے پابند ہے ، تمام

• كتذكرة الحفاظ: ج٣ ص٨٣ كاتذكرة الحفاظ: ج٣ ص٨٦

🗗 طبقات الشافعية الكبرى: ترجمة: على بن الحسن بن هبه الله. ج٢ ص ٢ ١ ٢ ، ٢ ١

Tigat Tigation of Light Control of Light

علامہ یا قوت حموی بہتنہ (متوفی ۲۲۲ه) نے علامه ابن عساکر بہتی کے ترجمہ میں آپ کی تصانیف کا تذکرہ کرتے ہوئے ''مسند مکحول و أبي حنیفة '' کہہ کرآپ کی مند کا بھی ذکر کیا ہے۔ •

علامہ صلاح الدین صفری بیشہ (متوفی ۱۲۷ه) نے بھی امام ابن مسائر بیشہ کے ترجمہ میں آپ کی اتصانف میں 'و مسند مکحول و أبي حنیقة '' بہرُر آپ کی مسند کا ذکر کیا ہے۔ 6

علامه ابن عسا کر بینید کی' تساریخ مدینهٔ دهشق "مطبوع داراحیاءالتراث العربی بیروت ۱۳۲۱ ها۲۰۰ وصفحه نمبراا پرامام ابن عسا کر بینید کے تعارف میں بھی ان کی مسندا بی حنیفه کا تذکره کیا ہے۔

شیخ حمام الدین المقدی نے "تبیین کذب المفتری فیمانسب إلی الإمام أبی المحسن الأشعری "کے مقدمہ الایام ابن عسا کر بیشتا کی تصانیفات میں مندالی حنیفہ کا بھی تذکرہ کیا ہے۔

۲۵.... مندامام علی بن احمد رازی (متوفی ۹۹۸ ه

امام علی بن احمد بن مکی رازی کالقب حسام الدین ہے، آپ مشہور حنفی فقیہ ہیں، آپ نے دمشق میں سکونت اختیار کی اور درس ویڈریس کا سلسلہ جاری رکھا۔

ا....حافظ ابن عسا کر بیشته (متونی اے۵ ھ) امام علی بن احمد کے علمی مقام ومرتبہ کے متعلق لکھتے ہیں:

تفقّه بما وراء النهر، وقدم دمشق وسكنها، وكان يدرّس في المدرسة

 الصادرية، ويفتى على مذهب أبي حنيفة، ويشهد ويناظر في مسائل الخلاف. •

آپ نے ماوراءالنہر (کے فقیہ حضرات) سے علم فقہ حاصل کیا، بعد ازاں آپ دمشق تشریف لائے اور وہیں سکونت اختیار کی ،آپ مدرسہ صادر سیمیں تدریس کا فریضہ سرانجام (یہ تشریف لائے اور وہیں سکونت اختیار کی ،آپ مدرسہ صادر سیمیں تدریس کا فریضہ سرانجام (یہ تشریف کے ساتھ ساتھ امام ابو حنیفہ کے مذہب برفتوی دیتے اور شواہد لاتے تھے، نیز اختلافی فی مسائل میں مناظرہ کرتے تھے۔

7....علام عبدالقادر قرشى بيني (متوفى 240ه) آپ كيملى مقام پر لكت بين: وضع كتاباً نفيساً على مختصر القدوري، سماه "خلاصة الدلائل في تنقيح المسائل"، وهو كتابي الذي حفظته في الفقه، وخرجت أحاديثه في مجلد ضخم، ووضعت عليه شرحاً.

آپ نے مختصر قد وری پر'' خیلاصة البدلائیل فی تنقیح المسائل ''کنام سے ایک عمدہ کتاب کھی، میدوہ کتاب ہے جس کومیس نے فقہ میں حفظ کیااورا کی خیم جلد میں اس کی احادیث کی تخ تنج کی اور اس پر شرح لکھی۔

ترکی کے نامور فاضل پروفیسرفواد سیزگین نے اپنی کتاب 'تنادیخ التواث العربی '' جسم سس میں امام اعظم بیات کی مسائید کا تذکرہ کرتے ہوئے آٹھویں مند کے متعلق کھھا ہے:

عن حسام الدين على بن أحمد بن مكى الرازى (المتوفى عن حسام الدين على بن أحمد بن مكى الرازى (المتوفى ٩٨هـــ/١ ١٢٠)، سراى، أحمد

● تاريخ مدينة دمشق: ترجمة: على بن مالكي أبوالحسن الكاساني، ج٣٣ص ٢٥٢ الجواهر المضية: ترجمة: على بن أحمد بن مكي، ج اص٣٥٣ الثالث ٣٦٣ (١٥٨ ورقة، انظر: فهرس ٢:٩٠١).

سیمسند حسام الدین علی بن احمد بن مکی رازی بینینی (متوفی ۵۹۸ ۱۲۰۱ء) سے مروی ہے، بروکلمان کاضمیمہ نمبر ۱۲۹۱ و کیجیس۔سرای احمد الثالث کے مکتبہ کا نمبر ۳۲۳ ہے، (۱۵۸ دراق، فہرست دیکھئے:۱۰۴:۲)۔

بلخ. ۲۲. مسندامام محمد بن محمد بن عثمان بخی بغدادی میشه (متوفی ۲۵۳ هـ)

نام محمہ ، والد کا نام بھی محمہ ، کنیت ابوعبداللہ ، لقب النظام ہے ، انہوں نے طلب حدیث میں بخارا ، سمر قند ، رے اور حلب وغیرہ متعدد مقامات کا سفر کیا اور وہاں کے اجلہ محدثین سے علم حاصل کیا ، آپ کے اساتذہ: الموید الطّوی ، مسعود بن مودود الاستر آبادی ، اور محمہ بن ابراہیم الفاسی دیسے وغیر ہم۔

ان کے تلاندہ میں مشہورائے بیٹے عبدالو ہاب اور مشہور محدث حافظ دمیاطی بینیا ہیں۔ امام ذہبی بینیا نے ان کو'مفت یا المحنفیۃ'' قرار دیا اور بیجھی تصریح کی ہے کہ انہوں نے سیجے مسلم کا درس دیا ہے۔ •

امام محر بن محر بلخی بغدادی بیشینی نے بھی امام ابوحنیفہ بیشینی کی مسندلکھی ہے، جس کانام "جزء أبسی حنیفة "ہے، علامہ عبدالقادر قرشی بیشینی (متوفی ۵۷۷ھ) نے اس مسند کاان کے صاحبزاد ہے امام عبدالوہاب بن محمد بیشینی (متوفی ۵۲۷ھ) سے ساع کیاتھا، چنانچہ حافظ قرشی بیشینی امام موصوف کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

قلت وَولده عبد الوَهَّاب بن مُحَمَّد حدث عَنهُ بِجُزُء أبي حنيفَة رَضِي الله عَنهُ سمعته عَلَيُهِ.

ان کے بیٹے امام عبدالوہاب بن محمد نے ان ہے" جزء ابی حذیفہ" کوروایت کیا ہے،اور معمد معمد معمد کیا ہے،اور است کا ہے،اور است کا ہے،اور است کیا ہے،اور است کا سیراعلام النبلاء:ترجمة:النظام البلخی أبو عبد الله محمد بن محمد، ج۲۳ ص۲۹ ص۲۹ م



میں نے عبدالو ہاب سے اس جزء کا ساع کیا تھا۔ 0

٢٧....مندامام ابوعلى البكرى عينية (متوفى ٢٥٦هـ)

الشيخ ، الإمام ، المحدث ، المفيد ، الرحال ، المسند ، جمال المشائخ ، صدر الدين أبو على الحسن بن محمد.

امام ذہبی مُیالیہ نے ان کا تذکرہ اپنی شہرہ آفاق کتاب 'تذکرہ الحفاظ ''میں کیا،اس کتاب میں آپ کا تذکرہ کرہ اپنی شہرہ آفاق کتاب میں جلالت شان کے لئے کافی تھا،لیکن اس کے باوجود آپ کوان عظیم القابات سے یاد کیا:

المحدث، العالم المفيد، الرحال المصنف. @

- الجواهر المضية في طبقات الحنفية: ترجمة: محمد بن عثمان، ج٢ ص ١٢٥ السير أعلام النبلاء: ترجمة: البكري أبو علي الحسن محمد، ج٢٣ ص ٣٢٤،٣٢٢ السير أعلام النبلاء: ترجمة: البكري ابو علي الحسن بن محمد، ج٣٣ ص ٣٢٤،٣٢٢
 - 🛭 تذكرة الحفاظ: ترجمة: البكري أبوعلى الحسن بن محمد، ج٣ ص١٥٨

یه بلند محدث بھی امام اعظم میں کی مسانید لکھنے والوں میں شامل ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی بینید (متوفی ۸۵۲ھ) بھی اس مندکوروایت کرنے والوں میں سے بین، اور انہوں نے امام بکری بینید تک اپنی اسناد بھی نقل کردی ہے، مند کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا:

مُسُند أبي حنيفَة جمع الحَافِظ أبي عَلي الحسن بن مُحَمَّد الْبِكُوِيّ. • مُسُند أبي حنيفَة جمع الحَافِظ أبي عَلي الحسن بن مُحَمَّد الْبِكُوِيّ. وعلى ملام محمد بن يوسف صالى بيسيّة (متونى ١٩٣٢ هـ) نے اپنے استاذ شیخ الاسلام ابوافظ بن ابی برشافعی بیسیّه کے متصل طریق سے حافظ ابوعلی بکری بیسیّه کی مندا بی حنیفه کا ذکر کیا ہے۔ • فظ ابوعلی بکری بیسیّه کی مندا بی حنیفه کا ذکر کیا ہے۔ • فظ ابوعلی بکری بیسیّه کی مندا بی حنیفه کا ذکر کیا ہے۔ • فظ ابوعلی بکری بیسیّه کی مندا بی حنیفه کا ذکر کیا ہے۔ • فظ ابوعلی بکری بیسیّه کی مندا بی حنیفه کا ذکر کیا ہے۔ • فظ ابوعلی بکری بیسیّه کی مندا بی حنیفه کا ذکر کیا ہے۔ • فظ ابوعلی بکری بیسیّه کی مندا بی حنیفه کا ذکر کیا ہے۔ • فظ ابوعلی بکری بیسیّه کی مندا بی حنیف کی ابوعلی بیسیّه کی بیسیّه کی ابوعلی بیسیّه کی کی بیسیّه کی بیسیّه کی بیسیّه کی بیسیّه کی بیسیّه کی کی بیسیّه کی بیسی

حافظ شمس الدین ابن طولون بیشید (متوفی ۹۵۳ هه) نے ''الے فیھے رست الأوسط'' میں اینے ہے لے کرمصنف تک اس مند کی اسنا دذکر کی ہے۔ €

علامہ جمال الدین قاسمی دمشقی بینیہ (متوفی ۱۳۳۲ هے) نے بھی اس مند کا ذکر کیا ہے، اور تقریح کی ہے کہ علامہ محرسلیمان مغربی بینیہ (متوفی ۱۹۴۰ه) نے اپ ثبت "کیا ہے، اور تقریح کی ہے کہ علامہ محرسلیمان مغربی بینیہ کی جن چارمسانید کی اسانید اپنے سے لے کران مولفین تک ذکر کی ہے، ان چارمسانید میں سے ایک امام ابوعلی البکر کی بینیہ کی تالیف کردہ "مندالی حنیفہ" بھی ہے۔ "

۲۸....مندامام شمس الدين سخاوي عين (متو في ۲۰۹ هـ)

نام محمد ، والد کا نام عبدالرحمٰن ، کنیت ابوالخیر ہے ،المعروف بدامام سخاوی ، ماہ رہیج الاول

- المعجم المفهرس: حرف الحاء، رقم: ١٣١١، ج١ ص٢٢٢
- @عقود الجمان: الباب الثالث والعشرون، المسند السابع، ص٣٣٣
- تانيب الخطيب على ما ساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب: ص ٥٦ ا
 - الفضل المبين على عقدالجواهر الثمين : ٣٣٨

۱۹۸ه میں قاہرہ مصر کے ایک علاقہ بہاء الدین میں باب الفتو تر کے قریب پیدا ہوئے، شالی مصر کے خاندان' سخا' سے تعلق رکھنے کی وجہ سے'' سخاوی'' کہلاتے ہیں، آپ مسلکا شافعی الهذہب ہے، آپ نے بین میں ہی قرآن کریم حفظ کیااور پھر ماہ رمضان میں نماز تراوی میں سنایا۔

آپ نے چار شہورائمہ حدیث و نقہ ہے شرف کم لمذ حاصل کیا۔
ا.... حافظ ابن حجر عسقلانی بینی (متو فی ۸۵۲ھ)
ا.... علامہ بدرالدین مینی بینی (متو فی ۸۵۵ھ)
سیفتی الاطلاق علامہ ابن ہمام بینی (متو فی ۱۲۸ھ)
سیفتی میں الاطلاق علامہ ابن ہمام بینی (متو فی ۱۲۸ھ)
سیفلامہ قاسم بن قطلو بغا بینی (متو فی ۱۲۸ھ)
امام حاوی کے تلمیذ رشید شخ جار اللہ بن فہد کی بینی (متو فی ۱۵۴ھ)
متعلق فرمایا:

وَلَقَد وَاللَّه الْعَظِيم لم أر فِي الحفاظ الْمُتَأَخِّزين مثله ويعلم ذَلِك كل من اطلع على مؤلفاته أو شَاهده. •

الله رب العزت کی متم اید حقیقت ہے کہ متاخرین حفاظ حدیث میں سے میں نے ان جیسا کوئی نہیں و یکھا ہے وہ جیسا کوئی نہیں و یکھا ہے وہ اس کی تصانیف کا مطالعہ کیا ہے یا نہیں دیکھا ہے وہ اس بات کوجا نتا ہے۔

امام ابن عماد صنبلی بینیت (متوفی ۱۰۸۹ه) آپ کے علمی مقام ومرتبہ کے اظہاران الفاظ میں کرتے ہیں:

وبرع في الفقه والعربية والقراءات والحديث والتاريخ وشارك في

البدر الطالع: ترجمة: محمد بن عبد الرحمن بن محمد ، ج٢ ص ١٨٢،١٨٥

الفرائض والحساب والتفسير وأصول الفقه والميقات وغيرها وأما مقرواته ومسموعاته فكثيرة جدا لا تكاد تنحصر. وأخذ عن جماعة لا يحصون يزيدون على أربع مائة نفس، وأذن له غير واحد بالإفتاء والتدريس والإملاء. •

آپ نے فقہ ، عربی لغت ، قراء ت ، حدیث اور تاریخ میں مہارت حاصل کی ، ان کے علاوہ آپ نے علم میراث ، حساب ، تفسیر ، اصول فقہ اور میقات وغیرہ کو بھی حاصل کیا ، آپ نے جوعلوم پڑھے یا سنے ان کا احاطہ ناممکن ہے ، آپ نے جن اسا تذہ سے علم حاصل کیا وہ بھی شار سے باہر ہیں ، ان کی تعداد چار سوسے زائد بنتی ہے ، آپ کو کئی اسا تذہ نے افتاء ، تدریس اور املاء کی اجازت دی ہے۔

علامہ شوکانی جینیہ (متوفی ۱۳۵۰ھ) فرماتے ہیں کہ خلاصہ بیہ ہے کہ وہ اکابرائمہ میں سے تھے:

وَبِالُجُمُلَةِ فَهُوَ مِن الْأَئِمَّةِ الأكابر.

نیزنقل کرتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ ابھی کوئی علوم حدیث کوان کی طرح جانتا ہو،اور
میں نہیں جانتا کہ کسی کی ان سے بڑھ کر اور ان سے عمدہ تصانف ہوں، انہیں فن اساء
الرجال، روایت کے احوال، جرح وتعدیل میں خوب دسترس تھی ،اوراس فن میں انہی کی
طرف مراجعت کے لئے اشارہ کیا جاتا تھا، بعض علماء نے یہاں تک کہاہے کہ امام
ذہبی بیسنڈ کے بعد کوئی شخص ان کے مثل نہیں آیا جوان کے طریقے کے مطابق چاتا ہو، (یعنی
امام ذہبی بیسنڈ کے بعد اگر کسی شخص کوئن حدیث اور اساء الرجال میں یدطولی حاصل ہے تو
وہ امام متاوی بیسنڈ بیں جواس فن کے ماہر شہسوار ہیں) امام سخاوی بیسنڈ نے اپنے بعد اپنے

●شذرات الذهب: ترجمة: سنة اثنتين وتسع مائة، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن، ج٠١ ص٢٣

مثل کو ئی شخص نہیں چھوڑ ا:

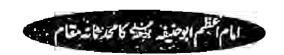
وَلا أعلم الآن من يعرف عُلُوم الحَدِيث مثله وَلا أكثر تصنيفا وَلا أحسن وَكَذَلِكَ أَخِذَهَا عَنه عُلَمَاء الآفَاق من المُشَايِخ والطلبة والرفاق وَله اليَد الطُّولي فِي المعرفة بأسماء الرِّجَال وأحوال الروّاة وَالُجرُح التَّعُدِيل وَإِلَيهِ يشار فِي ذَلِك وَلَقَد قَالَ بعض العلماء لم يأتِ بعد التحافِظ الذهبي مثله سلك هَذَا المسك وَلم يخلف بعده مثله. •

امام سخاوی بُیانی نے اپن تصنیف 'السے و السلام علاھل المقرن التاسع '' جارہ کا ہے۔ میں اپنی خودنوشت سوائح اپنے قلم سے کہی ، جارہ کے اپنی پیدائش سے کیکر تصنیف کے وقت تک تمام اہم امور کا تذکرہ کیا ، ابتدائی تعلیم ، تع

بي بلند بإبي عظيم المرتبت شخصيت بهى ان اكابرعلاء كى فهرست بين شامل بين جنهول نے امام اعظم ابو حنيفه بين الله كى مندكو جمع كيا ہے، چنانچه علامه سخاوى بين بنفس نفيس اپنى تصانف كا تذكره كيا تو اس بين امام ابو حنيفه سے مروى احادیث پرمشمل اپنى كتاب "المتحفة المسنيفة فيسما وقع له من حديث الإمام أبي چنيفة "كوبھى شامل كيا ہے۔ 6

شیخ اساعیل بن محمد امین بغدادی بیشید (متوفی ۱۳۹۹ه) نے امام سخاوی بیشید کے اساعیل بن محمد امین بیشید کے اللہ مع اللہ مع الله الله مع ا

البدر الطالع: ج۲ ص۱۸۲ الضوء اللامع لأهل القرن التاسع: ترجمة: محمد بن عبد الوحمن بن محمد: ج۸ ص ۲ ا



تعارف میں آپ کی تصانیف کا تذکرہ کرتے ہوئے آپ کی اس مند کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا ہے: ''التحفة المنیفة فی أحادیث أبي حنیفة'' •

شخ محد عبد الحی بن عبد الکبیر المعروف عبد الحی کتانی بیشید (متوفی ۱۳۸۲ه) نے امام سخاوی بیشید کی تعارف میں آپ کی تصانیف کا تذکرہ کرتے ہوئے" التحفة المنیفة فی احادیث ابی حنیفة "کہدکراس مند کا ذکر کیا ہے۔ 6

علامة خاوى بَيَاتَ كَ نَهَايت مشهور ومعروف تعنيف "المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المستهرة على الألسنة "اس كتاب ك محقق الشخ عبدالله محمد العديق مقدمه مين آپ كي تصانف كا تذكره كرتے ہوئ "التحفة المنيفة في ما وقع له من أحاديث أبي حنيفة" كه كرآپ كي اس تعنيف كاذكركيا ہے۔ (ق

تام عیسی ، والد کانام محمر، کنیت ابو مکتوم وابوم مهدی ، لقب جارالله به ، مولد کے اعتبار سے مغربی ، اصلا جزائر کے علاقہ ثعالبہ سے تعلق رکھنے کی بناء پر ثعالبی کہلائے ، آپ ند ہب کے کا ظلے سے مالکی ہیں ، آپ مراکش کے شہر زواوہ میں ۱۰۲۰ ہے میں پیدا ہوئے ، اور وہیں آپ فاظ سے مالکی ہیں ، آپ مراکش کے شہر زواوہ میں بیاب ہے چندمشہور اساتذہ حدیث: غیرورش پائی اور ابتدائی تعلیم حاصل کی ، امام ثعالبی بینید کے چندمشہور اساتذہ حدیث عبدالصادق ، سعید بن ابراہیم جزائری ، زین العابدین تونسی ، قاضی شہاب احمد خفاجی ، بر ہان مامونی ، شیخ سلطان مزاحی ، حافظ شمل الدین با بلی بینائے۔

علامہ عبدالملک بن حسین عصامی مکی زیشنے (متوفی ااااھ) نے امام ثعالبی بیٹیے کے علمی

[🗗] هدية العارفين أسماء المولفين و آثار المصنيفن، ج٢ ص ٢٢٠

[🛭] فهرس الفهارس: رقم الترجمة: ٥٢٢، ج٢ ص ٩٩٠

[🕏] المقاصد الحسنة :مقدمة:مؤلفات السخاوي ،ص ١٩

مقام ومرتبه كالظهاران الفاظ مين كيا ہے:

حافظ ثعالبی میسید کوبھی بیاعز از حاصل ہے کہ آپ نے امام ابوصنیفہ میسید کی احادیث کو کتابی شکل میں مرتب کیا ،اس مند میں انہوں نے اپنے سے لے کرامام صاحب تک سلملہ اسناد کومتصل ثابت کیا ہے۔

حضرت شاه ولی الله محدث د ہلوی چیسے (متو فی ۲ کااھ) لکھتے ہیں:

مندے برائے امام ابوصیفہ تالیف کردہ دراں جاعنعنہ متصلہ ذکر کردہ درحدیث ازاں جا بطلاں زعم کسانیکہ گویندسلسلہ احادیث امروز متصل نماندہ واضح تری شود۔ 🍑

ڈاکٹر فوادسیز گین نے بھی مسانیدانی حنیفہ میں بارہویں مند''مسند ثعالبی ''کودرج کیاہے، وہ اس کے تعارف میں لکھتے ہیں کہ بیہ مندسید بن عیسی بن محمد ثعالبی سے مروی ہے، جوعمدہ اوراق پر شتمل استنول کے مکتبہ کو ہریلی کامخطوط نمبر ۲۲ میں موجود ہے۔

سمط النجوم العوالي في أنباء الأوائل والتوالي، ج مس ۲۱۵ انسان العین فی مشائخ

الحرمين : ص٢ بحواله اما من ماجه اورعلم حديث : ص ١٨١ تاريخ التواث العوبي: ج ٣ ص ١٨٠

الم اعظم الوحليف ميتنة كامحدثاندمقام

غلاصه بحث

انتیس (۲۹) جلیل القدر ائمہ حدیث کو بیشرف اور افتخار حاصل ہے کہ انہوں نے امام اعظم ابوحنیفہ جینیہ کی مسند کوا ہے اپنے طریق ہے جمع کیا ،ان اکا برائمہ میں براہ راست امام اعظم جینیہ کے تلامذہ ،آپ کے بیٹے حماد ، قاضی ابو یوسف ،محمد بن حسن شیبانی اور حسن بن زیاد لؤلؤی دمین شامل ہیں ، ان کے علاوہ گیار ہویں صدی ہجری تک آنے والے اکا بر محد ثین آپ کی مند کوتا لیف کرتے رہے ،جس کی تفصیل ہیہ ہے:

ان ائمه عظام کے مندالی حنیفہ میں اللہ ین ایک کرنے پر بھی الگ الگ کثیر حوالے دیے گئے ہیں ،اس میں صرف امام خوارزمی کی''جامع السمسانید''، حافظ میں الدین ابن طولون کی'' الفہر ست الأو سط''اورامام محمد بن یوسف صالحی کی' عقود الجمان' پر می اکتفائیس کیا گیا بلکہ دیگر محدثین کبار مثلًا حافظ خطیب بغدادی ،حافظ ابن نقط حنبلی ،حافظ ابن عبدالہادی حنبلی ، حافظ ابن حجر عسقلانی ، علامہ شوکانی اور حاجی ابن عبدالہادی حنبلی ، حافظ ابن حجر عسقلانی ، علامہ شوکانی اور حاجی



خلیفہ رُبِطِتُم جیسے اکا ہرین کی کتب ہے بھی حوالے نقل کیے گئے ہیں ، جواس بات کا بیّن ثبوت ہیں کہ ان ائمہ نے ''مندا بی حنیفہ'' کو تالیف کیا۔

ای طرح ان تمام ائمہ کے احوال اور علمی مقام کو بھی بلند پاپیہ کتب رجال اور جرح ، وتعدیل سے ثابت کیا گیا ہے، تا کہ کوئی بھی ناواقف، جاہل یا قلیل المطالعہ شخص شکوک فرشہات کے ذریعے ان ائمہ کی توثیق وتوصیف کے بارے میں قارئین کو گمراہ نہ کر سکے۔ ان کتب میں نمایاں نام یہ ہیں:

قاضى ابوعبد الله حين بن على صمرى كي أخبسار أبسي حنيفة وأصحابه "، حافظ الطيب بغدادى كي أسساريخ بسخ بسغسداد" ، حافظ ابوسعيد عبد الكريم بن مجمد سمعانى كي الأنسساب" ، حافظ ابن عساكركي تساريخ مدينة دمشق" ، حافظ ابن كي أسسر أعلام النبلاء" " تذكرة الحفاظ "، حافظ عبد القادر بن الى الوفاء قرشى كي الجواهر المصنية في طبقات الحنفية "، حافظ ابن جرعسقلانى كي تهديب التهذيب" السمان المسان المسان المسان المسان المسان المنفعة " عافظ جلال الدين سيوطى كي فطبقات الحفاظ " الحفاظ " اورابن عمار فنلى كي " شذرات الذهب" قابل ذكرين -

صاحب "جامع المسانيد" امام خوارزى عين الله منوفى ١٥٥٥ هـ) كاتعارف امام ابوالمؤيد محد بن محمود بن محمد بن حسن المينية خوارزم سي تعلق ركھنے والے محدث وخفی فقيہ بین، آپ ۱۱ ذوالحجہ ۵۹۳ هـ میں خوارزم میں بیدا ہوئے اور و بین پرورش پائی، "خطیب فقیہ خوارزم" کے لقب سے مشہور بین، آپ نے امام نجم الدین طاہر بن محمد هفعی المینیة سے علم فقه سی ها ورخورازم میں حدیث کا عاع شروع کیا، بعداز ال آپ نے بغداد اور دمشق سے بھی علم حاصل کیا۔

جامع المسانيد كے مطالعہ سے امام خوارزى جيسيے كثير شيوخ كاپية چلتا ہے۔

جن میں سے چندائمہ حدیث کا نام درج ذیل ہے:

ا....احمد بن عمر بن محمد خيو في ٢٠....صالح بن شجاع مد لجي ١٠٠٠. ابونصر اغر بن ابي الفصائل ٢٠... يا قوت بن عبدالله جو برى ٥٠... شرف الدين احمد بن موّيد بن موفق بن احمد كلي ١٠٠٠ ابوالفصل اساعيل بن احمد ١٠٠٠ شيخ معمر ضياء الدين صفر بن تنيي ٥٠... شرف الدين حسن بن ابراجيم ٥٠... ابو بكرعبدالله بن مبارك مذلي ١٠٠ الدين يوسف شرف الدين حسن بن ابراجيم ٥٠. ابو بكرعبدالله بن مبارك مذلي ١٠٠ المحمى الدين يوسف بن ابي الفرج عبدالرحمن اورد يكرائمه يبلظ ٥٠. الناتي العربي الله بن الحرب عبدالرحمن اورد يكرائمه يبلظ ٥٠٠٠ الله المناتق ١٠٠٠ الله المناتق المناتق المناتق الله المناتق ا

الم قاسم بن قطلو بغا بُيَالَيْ (متوفى ١٩٥٩ه) الم خوارزي بُيَلَيْ كَمْ تعلق كَصَة بِن :
وولى قدضاء خوارزم وخطابتها بعد أخذ التتار لها، ثم تركها، وقدم
بغداد حاجاً فحج وجاور، ورجع على مصر، ثم إلى دمشق، ثم إلى بغداد
ودرّس بها. وصنف "مسانيد الإمام أبي حنيفة" في مجلّدَين، جمع فيهما
بين خمسة عشر مصنفاً. وقد رويناه عن قاضي بغداد (هو التاج أحمد الفرغاني النعماني)، عن عمه، عن ابن الصباغ عنه . •

تا تاریوں کے خوارزم پر قبضہ کے بعد آپ کواس کا قاضی اور خطیب مقرر کیا گیا، بعد ازاں آپ نے اسے چھوڑ دیا اور حج برنے کی غرض سے بغداد میں قیام پذیر رہے، پھر حج کرنے کی غرض سے بغداد میں قیام پذیر رہے، پھر حج کرنے کی غرض سے بعد مصرتشریف لے گئے، وہاں سے کرنے کے بعد مصرتشریف لے گئے، وہاں سے دمشق، پھر (دوبارہ) بغداد بہنچ اور وہیں درس ویڈ ریس کا سلسلہ جاری رکھا۔

آپ نے دو جلدوں میں''مسانید امام ابی حنیف'' تصنیف کی جس میں آپ نے ۱۵ مسانید کو جمع کیا، ہم نے اسے قاضی بغداد تاج احمد فرغانی نعمانی کے طریق سے،انہوں نے اپنے ججا،انہوں نے ابن الصباغ اورانہوں نے آپ سے روایت کیا ہے۔

• التراجم: ترجمة: محمد بن محمود بن محمد، ج٢ ص ٨٨

الم خوارزی بینیا نے اس کتاب کوفقهی عنوانات کے مطابق تریب و کر آنہیں چالیس (۲۰۰) ابواب پر منقسم کیا، امام خوارزی بینیا اسپ اسلوب کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

است خور جته فی جمع هذه المسانید علی تو تیب أبواب الفقه فی أقوب المساد و نظمها فی أقصر عقد، بحدف المعاد و توک تکویر الإسناد إلا إذا الله المعاد و نظمها فی أقصر عقد، بحدف المعاد و توک تکویر الإسناد إلا إذا الله المعاند و نظمها فی أقصر عقد، بحدف المساعد، ویدحض شبهة الجاهل المعاند.

کان الحدیث الواحد مشت ملاعلی مسائل أبواب مختلفة أو اختلف المعاند و نظم المساعد، ویدحض شبهة الجاهل المعاند.

میں نے ان سمانید کومکن حد تک فقهی ابواب کے مطابق ترتیب دیا ہے اوران کوخاص نظم میں برویا ہے، اس میں سے تکرار اساد کو ترک اور معاد (بار بارلوٹائی جانے والی با تین) کوحذ ف کر دیا گیا ہے، ہاں جب کوئی حدیث مختلف فقهی مسائل پر مشتمل ہے یا اس کی اسانید مختلف بیں تو اس میں بیلی ظافر نہیں رکھا گیا ، تا کہ اس کی جمت سے محقق عالم عالب ہواور اسانید مختلف بیں تو اس میں بیلی ظافر نہیں رکھا گیا ، تا کہ اس کی جمت سے محقق عالم عالب ہواور المحدود ہو۔

امام خوارزی بیسی نے جن پندرہ (۱۵) مسانید کی تخ تک کی ہے، ان کے مصنفین کے نام درج ذیل ہیں:

ا....امام حماد بن امام اعظم ابوحنیفه بیتانیهٔ (متوفی ۲۷ اه)
۲....امام ابو بوسف یعقوب بن ابرا بیم انصاری بیتانیهٔ (متوفی ۱۸۲ه)
۳....امام محمد بن حسن شیبانی بیتانیهٔ (متوفی ۱۸۹ه)
۴....امام حسن بن زیادلوکوی بیتانیهٔ (متوفی ۱۰۰ه)
۵....امام ابوالقاسم عبدالله بن محمد بن ابی العوام السعدی بیتانیهٔ (متوفی ۳۳۵ه)
۲....امام عمر بن حسن اشنانی بیتانیهٔ (متوفی ۳۳۵ه)

۹۰۳ ص۹۰۵ مقدمة، ج۱ ص۹۰۵

10....امام محمد بن حسن شيباني بيسية (متوفى ۱۸ اه) كى دوكتابول كوامام خوارزى بيسية في المام محمد " كتاب الآثار "اوردوسرى" مسند أبي حنيفة "جس كو" نسخة امام محمد" كهد كرفقل كيا-

مسانیدامام اعظم برگی گئی محدثین کی خد مات

مسانیدامام اعظم صدیوں تک محدثین کے درمیان متداول رہیں اور انہوں نے شہرت ودوام حاصل کی ،ان مسانید کی شروحات تعلیقات کھی گئیں ،اسے فقہی ترتیب پر مرتب کیا گیا ،ابواب قائم کئے گئے ،اختصارات کئے گئے ،زوا کدکوحذف کیا گیا ،اوران کے رجال پر مستقل کام ہوا ،امام ابوحنیفہ کی مسانید کی جس قد رخد مات اکابرا ہل علم علماء نے کی ہیں ،اس کی نظیر نہیں ملتی ، بندہ اب اختصار کے ساتھان کا تذکرہ کرتا ہے۔

ا..... حافظ قاسم بن قطلو بغائبینی (متوفی ۵۷۹ه) نے امام ابوحنیفه نبینی کی احادیث کے سلسلے میں بہت زیادہ عملی خد مات انجام دیں ، آپ نے مسند کی تبویب واختضار بھی کیا، اوراس کی شروحات بھی تکھیں اور رجال حدیث پر بھی مستقلا تضانیف کیں۔

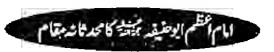
ا ترتیب مسند أبی حنیفة لابن المقری ۲ تبویب مسند أبی حنیفة للحارثی الأمالی علی مسند أبی حنیفة . (۲جلدی) ، مخطوط اوقاف لا بریری بغداد میں حدیث نمبر ۱۸۷ کے تحت موجود ہے۔ ۲ شرح جامع السمسانید للخوارزمی . ۵ رجال مسند الإمام أبی حنیفة . ۲ امام محمد کی موطاامام محمد الآثار دونوں کے رجال پر آپ نے تصانیف لکھیں۔ • موطاامام محمد الآثار دونوں کے رجال پر آپ نے تصانیف لکھیں۔ • موطاامام محمد الآثار دونوں کے رجال پر آپ نے تصانیف لکھیں۔ • موطاامام محمد الله علی میں اللہ علی اللہ علی میں اللہ علی اللہ علی میں اللہ علی م

۲....امام صدرالدین محمد بن عباد الخلاطی بُیتانیه جوامام خوارزی بُیتانیه کے معاصر بیں، انہوں نے بھی مسند البحصار کیا ہے اوراس کا نام 'مقصد السمسند اختصار مسند أبي حنيفة''ركھا۔ •

یادر ہے کہ بیانتھار مند حارثی کا ہے نہ کہ جامع المسانید کا جیسا کہ حاجی خلیفہ بیانتہ کا خیال ہے ، اس کے کہ خوارزی اور خلاطی رہنگ معاصر ہیں ، اور خلاطی کا امام خوارزی بیانتہ سے تیرہ سال پہلے انتقال ہوا ہے۔

سا...امام قاضی القصناه محمود بن احمد القونوی دشتی میشید (متوفی ایکه) نے اختصار کھا،''الے معتدمید منحتصر مسند أبي حنیفة ''کے نام سے، پھرخود ہی اس کی شرح لکھی جس کانام''المعتقد شرح المعتمد''ہے۔

۳علامه صدرالدین موی بن ذکریا بن ابرا چیم بن محکر بن صاعدالحصکفی بیتانید (متوفی محدد) نے مندحارثی کا اختصار کیا ،یہ اختصار محدثین کے حلقوں میں بہت مشہور ہوا ،اک اختصار میں انہوں نے اس بات کا التزام کیا ہے کہ جماد بن ابی حنیفہ بیتانید کی امام اعظم سے مروی روایت کروہ تمام احادیث کا احاطہ ہوجائے ،اس سلسلے میں انہوں نے حماد سے مروی روایت کروہ تمام احادیث کا احاطہ ہوجائے ،اس سلسلے میں انہوں نے حماد سے السف و اللامع الأهل القرن التاسع: ترجمة: قاسم بن قطلوبغا، ج۲ ص ۱۸۸ تا ۱۸۸ کشف الظنون: ج۲ ص ۱۸۸ کا کشف الظنون: ج۲ ص ۱۸۸ کا کشف الظنون: ج۲ ص ۱۸۸ کا الحدواهر المضیة: ترجمة: محمود بن أحمد بن مسعود القونوي، ج۲ ص ۱۵۵ کا



روایت شدہ بعض احادیث کومند ابن خسر و سے بھی لے کر اس میں شامل کیا ہے ،مگریہ چند ہی احادیث ہیں۔ **0**

۵...امام شرف الدين اساعيل بن عين الاوغاني كلى بينيا (متوفى ۱۹۲ه) ني بهي جامع المسانيد كرجال كح حالات اورامام صاحب كي مناقب بيان كئي بين، آپ كى اس تصنيف كانام "اختيار اعتماد المسانيد في اختصار بعض رجال الأسانيد" بهده كانام "اختيار اعتماد المسانيد في اختصار بعض رجال الأسانيد" متوفى ۱۸۲۵ مى الكردرى المعروف ابن البزازى بينيا (متوفى ۱۸۲۷م) في المدين محمد بن محمد الكردرى المعروف ابن البزازى بينيا "متوفى ۱۸۲۷م) في المدين حنيفة "كنام سائيد كماب كهي جس مين انهول في جامع المسانيد كى وه روايات جمع كى بين جوسحاح سته سي ذاكد بين -

ک....امام عمر بن احمد بن شاع شافعی بیشید (متوفی ۹۳۹ هه) نے اس کا اختصار 'لقط المعربان من مسند النعمان ''کے نام ہے کیا۔ کا

۸....علامہ جلال الدین سیوطی مینیہ (متوفی ۹۱۱ ھ) نے اس کی شرح لکھی ،جس کا نام ''التعلیقة المنیفة علی مسند أبي حنیفة''ہے۔ ۞

9.... شخ محدادريس بن عبدالعلى النجر صى بينية نے امام ابوحنيف بينية كى مندكوابواب كى ترتيب برمرتب كيا، اوراس كانام "تحصيل المرام بتبويب مسندالإمام "ركھا، نيز انہوں نے امام صاحب كى چاليس مروى روايات كو" الأربعين من مرويات نعمان سيد المجتهدين "كنام سے جمع كيا۔ ٢٠

*ا....علامه سيدم تضى حن زبيرى بيناته (متوفى ١٢٠٥ه) في "عقود الجواهر المحددة النعماني على مسند أبي حنيفة للحصكفي: ص ا ﴿ كشف الظنون: مسند الإمام الأعظم، ج٢ ص ١٢٨ ﴿ كشف الظنون: ج٢ ص ١٢٨ ﴿ كشف الظنون: ج٢ ص ٢٨٠ ا ﴿ الثقافة الإسلامية في الهند: ص ٢٨٠ ا ﴿ الثقافة الإسلامية في الهند: ص ١٣٨ ا ﴿ الثقافة الإسلامية في الهند: ص ١٣٨ المسائرة المسائرة المسلمية في الهند: ص ١٣٨ المسائرة المسلمية في الهند: ص ١٣٨ المسلمية في الهند:

المنيفة في أدلة الإمام أبني حنيفة "كنام سي عده كتاب مرتب كى،اس كتاب مين انهوں نے امام صاحب سے مروى وه روايات جمع كيس بيں جواحكامات سے متعلق بيں،اور انكه ستہ نے اپنی مشہور كتب ميں ان سے لفظا يامعنا موافقت كى ہے،اس كتاب كى افاديت كا اندازه اس سے لگاہيئے كہ محقق العصر علامہ محمد امين اور كزئى جيات فرماتے بيں كہ بيد كتاب بہت عدہ ہے اوراس لائق ہے كہ مدارس عربيد ميں اس كونصاب ميں شامل كياجائے۔

وبالجملة كتابه مفيد جدا حقيق بالاندارج في منهج التعليم الرائج في
 مدارس العربية ببلادنا.

مندامام اعظم مشترك منداول نسخ كانعارف

ہمارے ہاں آج کل مسانیدامام اعظم میں متداول نخدامام حارثی بیشید کا ہے، جس میں انہوں نے امام صاحب کے شیوخ کے لحاظ سے راویات کو جمع کیا، پھر علامہ حصکفی بیشید (متوفی ۱۵۰ ھ) نے ان روایات میں سے مکر رروایات کو حذف کیا، اور اس کا ایک اختصار کیا جو' مسند أبسی حنیفة لملحہ صحفی'' کے نام سے مشہور ہے، ملاعلی قاری بیشید (متوفی ۱۰۱۴ھ) نے امام حصکفی بیشید کی اختصار شدہ مندامام اعظم کی شرح کسی اور اسے ''مسند الأنام فی شرح مسند الإمام'' کا نام دیا، یہ کتاب مطبعہ تجتبائی ہندوستان نے محدث محمد حسن اسلیملی بیشید نے نام سے ایک عظیم الثان شرح کسی ، پیشرح نہیں مرتبہ میں ہندوستان سے میں طبعہ کوئی۔ اس کے بعد ہندوستان کے محدث محمد حسن اسلیملی بیشید نے نام سے ایک عظیم الثان شرح کسی ، پیشرح کی میشرح نہایت منصل ، مدل اور محقق ہے۔

امام حارثی بیشته کی مند کا خصارعلامه صلفی بیشت نے کیا تھا اوریہ اختصار بھی اصل کی

٠ مسانيد الإمام أبي حنيفة :مختصر المسند للزبيدي،ص ٢٠١٠

طرح امام صاحب کے شیوخ کی ترتیب پرتھا ،اب اس ذخیرہ سے مطلوبہ حدیث نکالنا کافی مشکل تھا،خصوصا ان حضرات کے لئے جوامام صاحب کے شیوخ سے واقف نہیں ہتھے، ان کے لئے اس سے استفادہ کرنا پچھ مشکل تھا، تو علامہ محمد عابد السندی بیشیا (متوفی ۱۲۵۷ھ) نے اس کوفقہی ابواب کی ترتیب پرمرتب کیا تا کہ اس سے استفادہ آسان ہو، اب بیمتداول نے استفادہ کی آسان ترین صورت میں ہمار سے سامنے موجود ہے، یہی نسخہ آج کل مسند امام اعظم کے نام سے مشہور ہے اور درس نظامی میں شامل ہے۔

موصوف نے بھی امام مصکفی جینیے کی اختصار شدہ مسند اہم اعظم کی شرح لکھی ہے، جس کانام' الے مواھب اللطیفہ فی المحرم الممکی علی مسند ابی حنیفة ''رکھا، اس کتاب کاقلمی نسخ صوبہ سندھ میں پیر جھنڈ وکی لا بمریری میں موجود ہے، اور وہیں پر محقق العصر علامہ عبد الرشید نعمانی جینی نیاشتانے مطالعہ کیا، ان کی رائے اس کتاب کے بارے میں بیہ ہے کہ بیا کی ساتھ ہے مثال شرح ہے، جس کی مثال شروح حدیث میں علامہ ابن مجر جینیہ کی فتح الباری کے بعد نہیں ملتی۔

علامہ قاسم بن قطلو بغائبید (متوفی ۸۷۹ه) نے امام ابوحنیفہ بیسید کی احادیث کے سلسلے میں بہت زیادہ مملی خدمات انجام دیں، آپ نے مسند کی تبویب واختصار بھی کیا ہے، آپ کی اس فن میں تالیف شدہ کتب درج ذیل ہیں:

- ا ترتيب مسند أبي حنيفة لابن المقري.
- ٢ تبويب مسند الإمام أبي حنيفة للحارثي.
 - ٣.... الأمالي على مسند أبي حنيفة.
 - ٣ شرح جامع المسانيد للخوارزمي.
 - ٥.... رجال مسند الإمام أبي حنيفة.

فقهی ابواب نے اعتبار سے مسندا مام اعظم میں روایت کر دوا حادیث ذیل میں مندامام اعظم میں روایت کر دو احادیث کا ایک اجمالی جائزہ پیش خدمت ہے، جنہیں ابواب فقہید کے تحت روایت کیا گیا ہے، اس طرح کتاب پرایک اجمالی نظر ڈالی جاسکتی ہے کہ اس کتاب میں کس موضوع پرامام اعظم بیشند سے مروی احادیث کتنی ہیں۔

كتاب الإيمان والإسلام والقدر والشفاعة ٣٠

كتاب العلم كتاب الطهارة ٩ كتاب الصلاة 114 كتاب الزكاة كتاب الصوم 19 كتاب الحج 72 كتاب النكاح 70 كتاب الاستبراء كتاب الرضاع كتاب الطلاق 10 كتاب النفقات ۲ كتاب التدبير كتاب الأيمان كتاب الحدود

كتاب الجهاد

كتاب البيوع	۲۳
كتاب الرهن	1
كتاب الشفعة	٣
كتاب المزارعة	۲
كتاب الفضائل	٣٣
كتاب فضل أمته	۲
كتاب الأطعمة والأشربة والضحايا	۲۳
كتاب اللباس والزينة	٨
كتاب الطب وفضل المرض والرقي	1 1
كتاب الأدب	٣٢
كتاب الرقاق	٣
كتاب الجنايات	٣
كتاب الأحكام	1 •
كتاب الفتن	٣
كتاب التفسير	۱۵
كتاب الوصايا والفرائض	۲
كتاب القيامة وصفة الجنة	۳
1 3 KC. 112 h 11	

ال طرح احادیث کی کل تعداد ۵۲۳ موئی۔ سب سے زیادہ روایات جس باب کے تحت نقل کی گئیں وہ ''کون الستبراء ''اور''کتاب الاستبراء ''اور''کتاب الرهن ''کے ابواب میں صرف ایک ایک روایت نقل کی گئی۔



مندامام اعظم میں ہرایک صحابی سے مروی روایات کی تعداد

49	احضرت عبدالله بن عمر خالفة
۵۳	٢حضرت عا كشه دلينجنا
٩٣	٣حضرت عبدالله بن مسعود بالثنة
سهم	ىهحضرت عبدالله بنعباس دلينين
ابرا	۵حضرت جابر بن عبدالله رنائنة
54	۲حضرت بریده بن حصیب اسلمی منافقهٔ
۲۳	ےحضرت انس بن ما لک _{طالبی}
**	٨جصرت ابو ہر رہے ہ زنائنڈ
۲۱	9حصرت البوسعيد خدري رهانين
15	٠١حضرت حذيفه بن يمان رئاتينة
Ir	ااحضرت ام بإنى بنت ابي طالب «الفنَّهُ
4	۱۲جصرت على مرتضى بنالفيز؛
4	٣١حضرت ابوموسیٰ اشعری بناتنیٔ
۲	١٨حضرت عمر بن خطاب رهانغة
۵	10حضرت سعد بن الي وقاص رالتنيهٔ
γ,	٢١جضرت نعمان بن بشير بنائنة!
۴	ے ا جعنرت وائل بن حجر ^{خالان} نیهٔ
~	٨١حضرت ابوذ رغفاري بناتنمهٔ
۴	١٩حضرت مغيره بن شعبه خلافية

٣	۲۰حضرت براء بن عازب بناتینهٔ
٣	۲۱حضرت جرمرین عبدالله «کافتنهٔ ۲۰
٣	٢٢حضرت خزيمه بن ثابت بناغط
٢	٢٣حضرت جابر بن سمره زلائنيهٔ
۲	۲۴حضرت زافع بن خديج حليفة
۲	۲۵ حضرت عمران بن حصيين بنانينًا
۲	۲۲حضرت ابوابوب انصاری دانشهٔ
۲	٢٧حضرت ابوجحيفه رخانية
۲	۲۸حضرت ابوقباده انصاری خاننیٔ
٢	۲۹حضرت ام عطيبه رنافخا

ان صحابہ کرام کے علاوہ درج ذیل صحابہ کرام سے مندامام اعظم میں صرف ایک ایک روایت نقل کی گئی ہے۔اسائے کرام ہیہ ہیں:



اں فہرست نے بیواضح ہوا کہ کل ۲۰ صحابہ ہے مند کی ۸ سے روایات مروی ہیں۔ مندامام اعظم کے اردو میں تراجم وشروحات

ذیل میں ہمارے دائر ہم میں آنے والے مندا مام اعظم کے اردوتر اجم اور شروعات کی کتابیات پیش کی جارہی ہیں۔

ا....مند ابی حنیفه مترجم مولانا حبیب الرحمٰن ابن مولانا احمه علی محدث سهار نبوری / الصنو ، یوسفی بریس ۱۳۱۸ه

۲....مندامام اعظم (ار دوتر جمه مع عربی) کراچی، کلام کمپنی، ۱۹۶۲ء

س....مندامام اعظم (اردوتر جمه)لا هور،مطبع نبوی ،۱۹۳۸ء

۵.... مند امام اعظم/ مترجم مولا با دوست شاكر سيالوي/ لا بهور، حامد ايند سميني،

• ۱۹۸ء - دوسراایڈیشن ۔ ۱۹۹۱ء

۲....مندامام اعظم/مترجم مولانا سعدحسن ، کراچی ، مطبع سعیدی ، قر آن کل (با ہتمام مولوی محمد سعید) ، ۱۳۵۷ه نهٔ ۱۹۵۷ء

۷.... مندامام اعظم (مترجم عکسی) /لکھنؤ ،الفرقان بک ڈیو، ۱۹۹۲ء

۸....تر جمه مسند الا مام ابی حنیفه / جامع قاضی ابوالمؤید محمد بن خوارزی / مترجم مولا نااحمد علی سهار نیوری / ککھنؤ مطبع نول کشور

9... برجمه مندامام اعظم / د بلي مطبع مصطفائي ، ١٩٣٥ء

• ا.... ترجمه مندامام اعظم/ لا ہور، مطبع مجیدی، • ۳۳ اھ

اا....الطريق الاتنكم اردوشرح مندالا مام الاعظم/مولانا محدظفرا قبال/ لا مور، مكتبه

رحمانيه، ۲۰۰۸ و 🛈

🗗 تحقیقات حدیث:ص ۱۲۹۰ تا ۱۲۹

امام اعظم مینالید کی سند اصح الاسانید اور "سلسلة الذهب " ہے محدثین کی اصطلاح میں اصح الاسانید (صحح ترین سند) اور سلسلة الذهب (سونے کی لڑی) اس سند کو کہا جاتا ہے جس کے راویوں کی عدالت، امامت وثقا ہت سلیم شدہ ہو، نیز وہ سند اس موضوع کی دیگر اسانید کی نبست سب سے زیادہ سے اور تو کی شار ہوتی ہو۔ علامہ این وقتی العید برسنید (متو فی ۲۰۷ھ) فرماتے ہیں کہ محدثین کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ اصح الاسانید کس سند کو قرار دیا جائے؟

ا....امام يحيى بن معين بينيز متوفى ٢٣٣ه) كنز ويك: اعهه عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله بن مسعود.

۲....امام عمروبن على بَيَنِيَةُ (متوفى ۲۳۹هه) كنز ديك: مــحــمــد بــن سيــرين عن عبيدة عن علي

۳....امام بخاری مُینید (متوفی ۲۵۲ه) کے نزدیک:مالک عن نافع عن ابن عمر . •

٣٠....امام ابو بكر بن البي شيبه بينية (متوفى ٢٣٥هه) كنز ديك: المزهري عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي

٥....امام ابومنصور عبد القاهر بن طاهرتميمي بينية (متوفى ٣٢٩ هـ) كنز ديك: الشافعي عن مالك عن نافع عن ابن عمر .

- ◘ الاقتراح في بيان الاصطلاح: الباب الأول في ألفاظ متداولة، ص∠
 - الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح: النوع الأول، ج ا ص ٥٠

ک....امام علاء الدین مغلطائی بیشیه (متوفی ۲۲ه) امام تمیم بیشیه پر ان کے امام شافعی بیشیه کواجل الاسانید میں ذکر کرنے پراعتراض کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہاگرہم راویوں کی جلالت شان پر فیصلہ کریں گے تو پھرامام ابوحنیفہ بیشیه امام شافعی بیشیه سے زیادہ جلیل القدر ہیں لہذا اجل الاسانید أبو حنیفة عن مالک عن نافع عن ابن عمر . • مجلیل القدر ہیں لہذا اجل الاسانید أبو حنیفة عن مالک عن نافع عن ابن عمر . • مسلم معرانی بیشیه (متوفی ۲۵۳ه می) کنزدیک: أصبح الأسانید أبو حنیفة عن عطاء بن أبی رباح عن ابن عباس .

بندے کے نزدیک بھی سلسۃ الذهب امام ابوطنیفہ بھی اللہ کے سندہے۔ سند کا پہلاراوی امام ابوطنیفہ بیانڈ ہیں، جن کے متعلق امام ذہبی بیانڈ (متوفی ۱۹۸۸ کے) ''تہذکر ق الحفاظ''میں فریاتے ہیں: الإمام الأعظم، فقیہ العراق، نیز فرمایا: کان اماما و رعاعالما، عاملا، متعبد اکبیر الشأن.

امام ذہبی مُنِیْنَدُ''سیسر أعلام النبلاء ''میں آپ کر جے کا آغازان القابات کے ساتھ کیا: الإمام، فقیہ الملة ،عالم العراق، آگے فرمایا:

وَأَمَّا الفِقُهُ وَالتَّدُقِيُقُ فِي الرَّأْيِ وَعْوَامِضِهِ، فَإِلَيْهِ المُنْتَهَى، وَالنَّاسُ عَلَيْهِ عِيالٌ فِي ذَلِكَ.

تو پہلاراوی تا بعی کمیر، فقیہ اعظم امام ابوصنیفہ بڑاتنہ ہیں، جن کامر تبدامام مالک بڑاتنہ سے کئی گنا بڑھ کر ہے، امام مالک بڑاتنہ تا بعی نہیں جب کہ امام ابوصنیفہ بڑاتنہ بالا تفاق تا بعی ہیں، نیز ائمہ اربعہ میں آپ امام اعظم ہیں، یہ لفظ آپ کے ساتھ اس طرح خاص ہو گیا ہے کہ جب یہ مطلق بولا جا تا ہے تو ذہن امام ابوصنیفہ بڑاتنہ ہی کی طرف جا تا ہے، کسی اور کی طرف نہیں ، آپ زمانہ نبوت کے زیادہ قریب تھے، آپ کے شبعین کی تعداد اس وقت چوالیس کر ورچھین لاکھ ہے۔

●تدريب الراوى: النوع الأول، أصح الأسانيد، ج اص ا ٨

امام ما لک میلید تو خودآب کی تعریف میں فرماتے ہیں:

رَأَيْتُ رَجُلاً لَوْ كَلَّمَكَ فِي هَذِهِ السَّارِيَةِ أَنْ يَجُعَلَهَا ذَهَباً لَقَامَ بِحُجَّتِه.

سند کے دوسرے راوی امام عطاء بن ابی رباح بہتیا ہیں ،امام ذہبی بہتیا فر ماتے ہیں کہ بیامام صاحب کے شیوخ میں سے سب سے بڑے اور سب سے افضل ہیں:

عَطَاء بِنِ أَبِي رَبَاحٍ، وَهُوَ أَكْبَرُ شَيْخِ لَهُ وَأَفْضَلُهُم.

امام بخاری بیشنی نے جواضح الاسانیدنقل کی اس کا دوسراراوری امام نافع بیشنی ہے،امام نافع بیشنی ہے،امام نافع بیشنی بین نافع اورامام عطاء بن الی رباح ربنت دونوں امام ابوحنیفہ بیشنی کے حدیث کے شخ ہیں الیکن امام ابوحنیفہ بیشنی نوگوں سے ملاہوں، میں نے امام ابوحنیفہ بیشنی فرماتے ہیں میں اپنی زندگی میں جتنے بھی لوگوں سے ملاہوں، میں نے عطاء بن الی رباح سے افضل کسی کونہیں دیکھا:

مَا رَأَيْتُ فِيُمَنُ لَقِيْتُ أَفُضَلَ مِنْ عَطَاء ِ بِنِ أَبِي رَبَاحٍ.

امام ذہبی بھی سینے نے 'سیس أعلام النبلاء ''میں امام عطا وابن ابی رباح بھی سی کتر جمہ کا آغازان القابات کے ساتھ کیا:

الإِمَامُ، شَيْخُ الإِسُلاَمِ، مُفُتِي الحَرَمِ.

نیز امام ذہبی میشد فرماتے ہیں کہ امام عطاء بن ابی رباح میشد سید التابعین (تابعین کے سردار) ہیں:

عطاء بن أبسي رباح، سيد التابعين علما وعملا وإتقانا في زمانه بمكة وكان حجة إماما كبير الشأن، أخذ عنه أبو حنيفة. •

حافظ ابن حجر مِینید نقل کرتے ہیں کہ امام عطاء بیانیا نے دوسو (۲۰۰) صحابہ کا زمانہ پایا:

عن عطاء أدركت مائتين من الصحابة.

[•] ميزان الاعتدال : ترجمه: عطاء بن أبي رباح، ج٣ ص ٥٠، رقم: ٥٢٣٥

امام اعظم الوضيفه ميشك كامحدثانه مقاملين

جب اہل مکہ حضرت عبد اللہ بن عباس ڈالٹنجا کے اردگر دجیع ہوجائے احادیث اور مسائل پوچھنے کے لئے تو حضرت ابن عباس ڈالٹجافر ماتے کہتمہارے در میان عطاء موجود ہے (کوئی بات پوچھنی ہے تو ان سے پوچھ لیں):

عن ابن عباس أنه كان يقول تجتمعون إلى يا أهل مكة وعندكم عطاء وكذا روى عن ابن عمر. •

نیز امام عطاء محدث بھی تھے، اور فقیہ بھی تھے، جب کہ امام نافع بھیانیہ ان کے مقابلے میں صرف محدث تھے۔علامہ ابن خلکان بہیانیہ فرماتے ہیں:

كان من أجلاء الفقهاء وتابعي مكة وزهادها.

نیز ذکرکرتے ہیں کہ بنوامیہ کے دور میں ایک شخص موسم جے میں بیاعلان کرتا تھا کہ لوگوں کوکوئی شخص فتوی نہ دے سوائے امام عطاء بن ابی ربائح میں نیات کے اندیکے :

أذكرهم في زمان بنى أمية يأمرون في الحج صائحاً يصيح: لا يفتى الناس إلا عطاء بن أبى رباح. 6

ِ المام ذہبی بیسینے ''تهذکر قالد حفاظ ''میں آپ کر جے کا آغاز کرتے ہوئے دونوں اوصاف کے ساتھ آپ کا ذکر خیر کیا:

عطاء بن أبي رباح مفتي أهل مكة ومحدثهم القدوة العلم.

محمد بن عبدالله الديباج مُناسَدُ كہتے ہيں كه ميں نے عطاء سے بہتركوئي مفتى نہيں ويكھا:

ما رأيت مفتيا خيرا من عطاء.

حضرت عبداللہ بن عمر ڈاٹٹٹا مکہ میں آئے اور لوگوں نے ان سے مسائل پوچھنے شروع کئے تو فر مایا کہ عطاءتم میں موجود ہے اور پھر بھی تم مسکے میرے لئے جمع کرر کھتے ہو؟

●تهذیب التهذیب: ترجمة: عطاء ابن أبي رباح، ج۵ ص ۹۹۱، ۲۰۰۲

وفيات الأعيان: ترجمة: عطاء بن أبي رباح، ج٣٠. ص ٢٦١

قدم ابن عمر مكة فسألوه فقال تجتمعون لي المسائل وفيكم عطاء؟ المام ذبي بين في المسائل وفيكم عطاء؟ المام ذبي بين في المام ذبي بين عطاء في العلم والزهد والتأله كثيرة.

ندکورہ اقوال کے لئے دیکھیں: 🛈

سند کے تیسر بے راوی صحابی رسول حضرت عبداللہ بن عباس ڈٹائٹناہیں ،ان کا مقام ومرتبہ حضرت عبداللہ بن عباس ڈٹائٹنا کے لئے تفسیر، حضرت عبداللہ بن عباس ڈٹائٹنا کے لئے تفسیر، فقاہت ،اور حکمت کی وعا خود جناب رسول اللہ نڈٹیڈئے نے کی ہے۔

حضرت عبدالله بن عباس بن في فرمات بين كه ايك دفعه آپ قضائے حاجت كے لئے بيت الخلاء گئے، جب آپ لوٹ تو باہر پانی كا ايك لوٹا رکھا ہوا تھا، اور او پر سے وُ ھانپا ہوا تھا، تو آپ نے بعرت ابن عباس بڑا فی فرماتے ہیں كہ میں نے تھا، تو آپ نے بعرض كيا كہ يہ میں نے رکھا ہے ؟ حضرت ابن عباس بڑا فی فرماتے ہیں كہ میں نے عرض كيا كہ يہ میں نے رکھا ہے ، (تو آپ اس حسنِ ادب اور خدمت سے خوش ہوئے تو) آپ نے ان كے لئے دعا فرمائى: اے اللہ استفیر قر آن كاعلم سکھا:

عن ابن عباس قال دخل رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم المخرج ثم خرج فإذا تور مغطى فقال: من صنع هذا؟ قال عبد الله فقلت: أنا، فقال: اللهم علمه تأويل القرآن.

حضرت عبدالله بن مسعود بن شفر ماتے ہیں کہ قرآن کریم کے بہترین تر جمان عبدالله بن عباس ہیں:

قال ابن مسعود: نعم ترجمان القرآن ابن عباس.

◘تذكرة الحفاظ: ترجمة: عطاء بن أبي رباح، ج اص٧٧، ٢٥

@تذكرة الحفاظ: ترجمة: عبدالله بن عباس، ج اص٣٣

آپ منگائیا ہے حضرت ابن عباس ٹاٹٹناکے لئے دعا فر مائی کہ اے اللہ!انہیں دین کی سمجھ عطاء فر ما: سمجھ عطاء فر ما:

فَقَالَ اللَّهُمَّ فَقَّهُهُ فِي الدِّينِ. •

آپ مَنَّا لَیْنَا مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ال یه دعا کی که ایساللّه اتوااس کو حکمت کاعلم عطافر ما:

عَنِ ابُنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ضَمَّنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى صَدُرِهِ وَقَالَ:اللَّهُمَّ عَلِّمُهُ الحِكُمَةَ.

یہ تین دعا کیں ہیں جوامام الانبیاء جناب رسول اللہ مَثَالِیَّتِمْ نے حضرت ابن عباس ڈالٹیئا کے لئے کیں جن کی قبولیت میں کسی قسم کا کوئی شک نہیں ،حضرت عمر رڈالٹیڈ کبار صحابہ کی مجلس میں حضرت عبداللہ بن عباس ڈالٹیئیا کوشریک کیا کرتے تھے،حالانکہ اس وقت ان کی عمر کم متھی ،حیج بخاری میں بیواقعہ فصل موجود ہے، دیکھتے:

حضرت عبداللہ بن عمر رہائٹیا بھی ان کے علم کے معتر ف تھے، ایک مرتبہ ایک شخص حضرت ابن عمر رہائٹیا کے پاس آیااوران سے قر آن کریم کی اس آیت کا مطلب یو چھا:

﴿ اَوْ اَمْ يَرَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْ ا اَنَّ السَّمُونِ وَ الْآرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ﴾

توانهول نے لاعلمی کا ظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ ابن عباس رُالتَّوْ ہے پوچھو، اور وہ جو بتلا کیں تو مجھے بھی اس سے آگاہ کرنا، یہ خص ابن عباس رُالتَوْنَ کے پاس گیا، توانہوں نے بتلا کیں تو مجھے بھی اس سے آگاہ کرنا، یہ خص ابن عباس رُالتَوْنَ کے پاس گیا، توانہوں نے صحیح البخاری: کتاب الوضوء، باب وضع الماء عند الخلاء، جاص اس، وقم المحدیث: ۱۳۳ کے صحیح البخاری: کتاب المناقب، باب ذکر ابن عباس، ج۵ صحیح بخاری: کتاب التفسیر ، باب قوله فسبح صحد بخاری: کتاب التفسیر ، باب قوله فسبح بحمد رہک، ج۲ ص ۱۵۹، وقم الحدیث: ۲۵ م ۱۵۹، وقم الحدیث: ۲۹ م ۱۵۹ م ۱۹۹ م ۱۹۹

المام عظم الوحنيف وكند كامحدثانه مقام

فر مایا کہ آسان کے بند ہونے ہے مرادیہ ہے کہ اس ہے بارش نہیں بری تھی ،اور زمین کے بند ہونے ہے مراداس اے بنرہ نہیں اگا تھا، تو اللہ تعالیٰ نے آسان ہے بارش برسائی اور زمین ہے مراداس اے بنرہ فر شہیں اگا تھا، تو اللہ تعالیٰ نے آسان ہے بارش برسائی اور نہیں ہتلایا، تو حضرت ابن عمر رہی تین کے باس گیا، اور انہیں ہتلایا، تو حضرت ابن عباس بھی نے کہ محصے حضرت ابن عباس بھی تھے۔ این عمر اللہ معلوم ہوگیا کہ بے شک ان کوئن جانب اللہ علم عطاء کیا گیا ہے۔ اللہ محام ہوگیا کہ بے شک ان کوئن جانب اللہ علم عطاء کیا گیا ہے۔ اللہ محام ہوگیا کہ جشرت ابن عباس بھی نے سب بحر اللہ علم کے سبب بحر اللہ محام ہو سے موسوم ہوتے تھے:

عَنُ مُجَاهِدٍ قَالَ كَانَ ابُنُ عَبَّاسٍ يُسَمَّى الْبَحُوَ لِكَثُرَةِ عِلْمِهِ. **۞** المَامِ ذَبِي بَيَالَةٍ عَلَمِهِ المَحْفَاظُ "مِينَ بِهِ النَّوْ وَالقَابَاتِ عِلَا المَامِ وَالْمَامِ الْمَعْمُ الْمُعْمُ اللّهِ الْمُعْمُ الْمُعْمُ اللّهِ الْمُعْمُ اللّهِ الْمُعْمُ اللّهِ الْمُعْمُ اللّهِ الْمُعْمُ اللّهِ اللّهِ الْمُعْمُ اللْمُعُمُ اللْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمِ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمِ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمِ الْمُعْمُ الْمُعُمُ الْمُعْمُ الْمُعُمُ الْمُعْمُ الْمُ

حفرت سلیمان بن بیار بینیه فرماتے ہیں کہ میں نے تخصیل علم کے لئے اپنا وقت حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عباس ڈاٹنٹیا کے درمیان برابر برابر تقسیم کیا ہوا تھا، میں حضرت ابن عمر جلائی کو اکثر یہ کہتے سنتا تھا کہ مجھے یہ مسئلہ معلوم نہیں ، لیکن اس کے بھاس حضرت ابن عمر جلائی کو اکثر یہ کہتے سنتا تھا کہ مجھے یہ مسئلہ معلوم نہیں ، لیکن اس کے برعکس حضرت عبداللہ بن عباس جلائی کر جواب دیئے بغیر نہیں جانے دیتے تھے (کثر ت علم اور علوم شریعت برعمیق دسترس کے سبب):

عن سليمان بن يسار قال كنت أقسم نفسي بين ابن عباس وابن عمر فكنت أكثر ما أسمع بن عمر يقول: لا أدرى، وابن عباس لا يرد أحدا.

- ◄ الإتقان في علوم القران: النوع الثمانون في طبقات المفسرين، ج٣ ص٣٣٣
- الإتقان في علوم القران: النوع الثمانون في طبقات المفسرين، ج٣ ص٢٣٣
 - تذكرة الحفاظ:ترجمة:عبدالله بن عمر ،ج١ ص٣٢

المام اعظم الوحنيفه ويالنا كامحد ثاندمقام

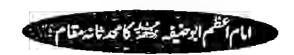
معلوم ہوا کہ حضرت ابن عباس رہ النہ اللہ اللہ شان تغییر ، حدیث ، فقا ہت ، علم و حکمت میں حضرت ابن عمر رہ النہ اللہ عباس ' بیاضے کام بیہ کہ بیسند ' أبسی حسنید فق عن عطاء بین أبسی رباح عن ابن عباس ' بیاضے الاسمانیداورسلیۃ الذهب ہے ، اور بیا مسلمہ حقیقت ہے کہ جوسلیلہ سند فقہاء محدثین (جوفقہ وحدیث دونوں کے جامع ہوں) پر مشتمل ہو، اس کو شیوخ محدثین (جوصرف محدث ہوں) کے سلسلہ سند پر فوقیت عاصل مشتمل ہو، اس کو شیوخ محدثین (جوصرف محدث ہوں) کے سلسلہ سند پر فوقیت عاصل ہے ، چنانچہ محدث کمیر امام وکیج بن جراح بیسنی (متوفی کا اور ' سفیان عن منصور عن دوسندوں ' أعد مش عن أبسی و ائل عن عبد الله '' اور ' سفیان عن منصور عن علقمة عن عبد الله '' من بی کونیادہ بند ہے؟ تو انہوں نے فرمایا:

يَا سُبُحَانَ اللَّهِ، الْأَعُمَشُ شَيُخٌ، وَأَبُو وَائِلٍ شَيُخٌ، وَسُفَيَانُ فَقِيةٌ، وَمَنُصُورٌ فَقِيهٌ، وَعَلُقَمَةُ فَقِيهٌ، وَحَدِيثٌ يَتَدَاوَلُهُ الْفُقَهَاء حُيرٌ مِنُ أَنُ يَتَدَاوَلُهُ اللُّهُ يُوخُ. • تَعَدُاوَلُهُ الشَّيُوخُ. • وَعَلُقَمَةُ فَقِيهٌ، وَحَدِيثٌ يَتَدَاوَلُهُ الْفُقَهَاء حُيرٌ مِنُ أَنُ يَتَدَاوَلُهُ الشَّيُوخُ. • • يَتَدَاوَلَهُ الشَّيُوخُ.

سبحان الله ! (ان دونوں میں کیاموازنه ہوسکتاہے؟ حالانکه) اعمش شخ (صرف محدث) ہیں، ابووائل بھی شخ ہیں، جبکہ ان کے بالمقابل سفیان توری ہوئے ہیں، اورجس کے ساتھ) فقیہ ہیں، منصور بھی فقیہ ہیں، ابراہیم نخعی بھی فقیہ ہیں، اورجس حدیث کو فقیہ این روایت کریں وہ اس حدیث سے بہتر ہے جس کو (صرف) شیوخ محدثین روایت کریں وہ اس حدیث سے بہتر ہے جس کو (صرف) شیوخ محدثین روایت کریں۔

امام ترندی پھیالیہ (متوفی ۲۷۹ھ) فرماتے ہیں کہ فقہاء کرام احادیث کا معنی زیادہ جانبے ہیں:

الفُقَهَاء وهُمُ أَعْلَمُ بِمَعَانِي الْحَدِيثِ. 3



امام ابن ابوحاتم الرازی بیشید (متونی ساسه) نقل کرتے ہیں کہ فقہاء کرام کی احادیث مجھے زیادہ بین شیوخ حدیث کی روایت سے:

كان حديث الفقهاء أحب إليهم من حديث المشيخة. •

أطراف أحاديث أبي حنيفة

اطراف طرف کی جمع ہے اور طرف کے معنی کو نااور کنارہ کے ہیں ، مگر اصطلاحاً طرف سے مراد صدیث کا ابتدائی ٹکڑا ہے جس کے ذریعے سے بقیہ حدیث معلوم کی جاسکتی ہے،وہ کتب جن میں حدیث کے پہلے جھے کوذ کر کیا جاتا ہے اس سے پوری حدیث کی پہچان ہوتی ہے،آخر میں ان کتب کا حوالہ ہوتا ہے جن میں یہ حدیث ہو۔ یہ تصنیف حدیث کا ایک طریقہ ہے جس میں کسی حدیث کا ابتدائی حصہ بیان کرنے کے ساتھ اس کی تمام اسانید مجموعی طور پر یامخصوص کتب کے حوالے سے بیان کی جاتی ہیں ، پینن اس وقت وجود میں آیاجب چوتھی صدی ہجری کے آخراور یا نچویں صدی ہجری کے شروع میں تمام احادیث کی تدوین مکتل ہوگئی ،اوراس کے بعدان کی تلاش کا مسکہ پیش آیا،اطراف کے حوالے سے متعدد کتابیں لکھی گئیں ہیں،مثلاً صحیحین کے اطراف برامام ابومسعود تقفی بیسید (متوفی الاهم) کی''أطواف الصحیحین ''صحاح ستہ کےاطراف برامام ابوالفضل محمد بن طاہر المقدى بينية (متوفى ٤٠٥ه) كي"أطراف الكتب الستة"امام ابوالحجاج مزى بينية (متوفى ٢٣٢هـ) كى مشهور كتاب 'تسحيفة الأشراف بسمعوفة الأطراف ''اس بيس صحاح سته کےعلاوہ ''مراسیل أبی داؤد ''ترندی کی شائل اوران کی علل صغیراورامام نسائی كي 'عهد اليوم والبليلة ''اس مين شامل بين _اي طرح امام اعظم ابوحنيفه بينية كي احادیث پراطراف لکھے گئے ،اور آپ ہے مروی روایات کے اطراف کوجمع کیا گیا ،امام محمد

[◘] الجرح والتعديل: باب في اختيار الأسانيد، ج ا ص١٥ ٣ ا

بن طاہر مقدی بیشہ جنہوں نے صحاح سنہ کے اطراف پر کتاب کسی جیبا کہ اوپر تذکرہ مواای طرح انہوں نے مواای طرح انہوں نے امام ابو حنیفہ بیشہ کی احادیث پر اطراف کصے ،جن کو انہوں نے ایک کتاب میں جمع کردیا ہے ،اس کتاب کا نام 'اطراف احدادیث ابی حنیفة '' ہے ، چنا نجہ اساعیل پاشا بغدادی بیشہ (متونی ۱۳۹۹ھ) نے امام مقدی بیشہ کی تصانیف میں دوسر سے نام پراس کتاب کا تذکرہ کیا ہے۔ •

الأربعين من حديث الإمام أبي حنيفة

ار بعین جالیس احادیث کے مجموعے کو کہاجاتا ہے، اس سے مراد حدیث کی وہ کتاب بے جس میں کسی ایک باب سے متعلق احادیث، یا مختلف ابواب سے، یا مختلف اسانید سے، چالیس احادیث جمع کی جائیں، حاجی خلیفہ بیسید (متونی ۲۷۰ه) فرماتے ہیں کہ اس باب میں علاء نے بہت می کتابیں تصنیف فرمائیں، بعض نے تو حید اور صفات باری تعالی باب میں علاء نے بہت می کتابیں تصنیف فرمائیں، بعض نے عبادات سے متعلق بعض نے مواعظ اور وائن (دل کورم کرنے دینے والی احادیث) سے متعلق، اور بعض نے علوسند کی رعایت رکھتے ہوئے چالیس احادیث کو جمع کیا، پھر حاجی خلیفہ بیسید نے مختلف موضوعات پر چالیس احادیث کے جموعات کو قصیل کے ساتھ ذکر کیا، دیکھے: ۵

شارح مسلم امام نووی بھینیڈ (متوفی ۲۷۲ه) فرماتے ہیں کہ اس موضوع پرسب سے بہلی تصنیف عبداللہ بن مبارک بھینیڈ کی ہے، پھرامام نووی بھیائیڈ نے کبار محدثین کے اساء گرامی ذکر کئے جنہوں نے مختلف موضوعات پر چالیس احادیث جمع کیس ہیں۔اس موضوع

 [●]هدية العارفين أسماء المولفين و آثار المصنفين: ترجمة: ابن القيسراني محمد بن
 طاهر بن علي المقدسي، ج٢ ص٨٢

کشف الظنون : کتب الأربعينات في الحديث وغيره ، ج ا ص ۱۰ ا تا ۱۰ ا ا

پرمشہور ومعروف، متداول ومقبول کتاب امام نو وی کی''الأرب عون النووية''جس میں آپ نے چالیس متنداحادیث مبار کہ کوجمع کیا ہے۔ 🌓

عاجی خلیفہ بینید نے امام نو دی بینید کی اربعین پرکھی گئی تمام شروحات کا تفصیلا ذکر کیا ، کمیر مرجم

ای طرح کئی محدثین نے امام اعظم بینی کے ذخیرہ احادیث میں ہے بھی چالیس احادیث میں سے بھی چالیس احادیث کونتخب کر کے علیحدہ کتابی صورت میں جمع کیا ہے۔ان محدثین میں امام یوسف بن حسن بن عبدالہادی حنبلی بینی (متوفی ۹۰۹ ھ) جوابن المبرد کے نام سے مشہور ہیں،انہوں نے ''الأربعین المسختارة من حدیث الإمام أبي حنیفة ''کے نام سے آپ کی عیا۔ ﷺ

ای طرح دمثق کے عظیم محدث علامہ میں الدین محمد بن علی المعروف امام ابن طولون بہتیا ہے جالیس معرف مام ابن طولون سے جالیس معرف میں ہے جالیس احادیث میں سے جالیس احادیث کا ایک خوبصورت مجموعہ تیار کیا ہے ،اس میں انہوں نے جالیس احادیث کو اپنے جالیس شیوخ سے روایت کیا ہے بعنی ہرشن سے ایک ایک حدیث ،اور یہ جالیس احادیث جالیس مختلف موضوعات پر مشتمل ہیں:

الأربعون حديثاً عن أربعين شيخاً في أربعين باباً من حديث الإمام الأعظم أبى حنيفة.

الأعظم أبى حنيفة.

ای طرح شیخ محدادر لیس نجرای بیتانیانی مین مین میرویات نعمان سید المسحتهدین "کے نام سے آپ کی جالیس مرویات کوجمع کیا، اس طرح شیخ حسن محمد بن

- ◘ الأربعون النووية :مقدمة،ص٣٦ تا ٣٥ € كشف الظنون: ج ا ص١٠٩،١٠٩ .
- ⊕صلة الخلف لموصول السلف: حرف الهمزة، جاص ۸۲ الفهارس الفهارس والأثبات: ترجمة: ابن طولون شمس الدين محمدبن علي، جاص ۲۲۳



شاہ محد ایش نے 'الأربغین' كنام سے آپ كى حاليس احادیث كوجمع كيا۔ 1

عوالي الإمام أبي حنيفة

عوالی سے مراد وہ احادیث ہیں جن کی اسنا دعالی ہوں یعنی ان میں وسائط کی تعداد کم ہوں سرجتنی عالی ہوگ اتنا ہی اس کے اور رسول مظاہر کے درمیان واسطے کم ہوں گے، اور آپ سے قرب حاصل ہوگا۔ آپ سے قرب حاصل ہوگا، اور پھر آپ کے قرب سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوگا۔ علامہ ابن صلاح نیز اور فی سام م سے علامہ ابن صلاح نیز است فی سام م سام کی فضیلت میں لکھتے ہیں:

لأن قرب الإست و قرب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم و القرب إلى دسول الله صلى الله عليه وسلم و القرب إلى قرب إلى دسول الله عليه وسلم و القرب اليه قرب إلى داخل کی دسول الله علیه وسلم و القرب اليه قرب إلى داخل کی دسول الله علیه وسلم و القرب اليه قرب إلى داخل کی دسول الله علیه وسلم و القرب اليه قرب إلى داخل کی دسول الله علیه وسلم و القرب اليه قرب إلى داخل کی دسول الله علیہ داخل کی داخ

علوسند سے جو قرب اسنا دحاصل ہوتا ہے اس کی وجہ سے رسول اللہ منافیاً کا قرب نصیب ہوتا ہے، اور رسول اللہ منافیاً کے قرب سے اللہ عز وجل کا قرب ملتا ہے۔

چنانچهامام شمس الدین بوسف بن خلیل صنبلی بیشد (متوفی ۱۴۸ه) نے امام ابوحنیفه بیشد سے مروی عالی السندروایات کو''عبو المبی الإمام أببی حنیفة ''کے نام سے جمع کیا۔علامہ شمس الدین ذہبی بیشنیے نے آپ کے ترجے کا آغاز ان القابات کے ساتھ کیا ہے:

الإِمَامُ، المُحَدِّدُثُ، الصَّادِقُ، الرَّحَّالِ، النَّقَالِ، شَيْخُ المُحَدِّثِيُنَ، رِاوِيَة الإِمَامُ، أَبُو الحَجَّاجِ شَمُس الدِّيُنِ الدِّمَشُقِيّ.

امام ذہبی بیانی نے آگان کی تصانیف میں 'عوالی أبی حنیفة '' کہرکران کی اس تصنیف کا بھی تذکرہ کیا ہے۔

الثقافة الإسلامية في الهند: ص ٩ م ا بحو اله مسانيد الإمام أبي حنيفة، ص ٢٥ ا

☑ مقدمة ابن الصلاح: النوع التاسع والعشرون ، ص٢٥٧ ☑ سيرأعلام
النبلاء: ترجمة: يوسف بن خليل أبو الحجاج الدمشقي، ج٢٣ ص ١٥٣،١٥١



اندازہ سیجے کہاں قدرجلیل القدراورعظیم المرتبت محدث جن کے علم حدیث میں مقام کا اندازہ امام ذہبی جیسے ناقد محدث کے القابات سے ہوتا ہے، انہوں نے بھی امام صاحب کے عالی السندروایات کوجمع کیاہے، اس سے آپ امام ابوصنیفہ بیسی تی مقام کا اندازہ لگالیں۔

علامة شمس الدین بوسف بن طیل بینید کی یہ تصنیف شخ خالد عواد کی تحقیق کے ساتھ دار الفرنور دمشق سے ۲۰۰۱ ھا ۲۰۰۰ء میں جھپ گئی ہے، اور اس کے ساتھ ابہادی حنبلی بینید کی 'الأربعین المختارة من حدیث الإمام أببي حنیفة'' بھی حجب گئی ہے۔ کی' الأربعین المختارة من حدیث الإمام أببي حنیفة'' بھی حجب گئی ہے۔ امام بخاری مُن اللہ کے حنفی شیو خ

شیخ الحدیث حضرت مولا نا زکر یا کا ند ہلوی بیشنی نے تفصیل کے ساتھ امام بخاری بیشنی کے ختی اللہ کے ساتھ امام بخاری بیشنی کے ختی شیوخ کا ذکر کیا ہے ، میں نہایت اختصار کے ساتھ صرف ان کے نام ذکر کرتا ہوں اہل علم حضرات تفصیلا دیکھنے کیلئے اصل کتاب کی طرف مراجعت فرما کیں۔

عبدالله بن مبارک، امام یحیی بن قطان، امام معلی بن منصور، امام ابوعاصم النبیل، امام محمد بن عبدالله بن المثنی الانصاری، امام کلی بن ابراہیم، امام حسن بن ابراہیم، امام عمر بن حفص بن غیاث، فضیل بن عیاض، امام الجرح والتعدیل یحیی بن معین، امام و کیج بن جراح، امام یحیی بن اکثم، امام یحیی بن صالح، امام یوسف بن بهلول، امام عبدالله بن داود الخربی، ابراہیم بن طهمان، امام جریر بن عبدالحمید بن قرط، امام حسن بن صالح، امام حفص بن غیاث، امام داود بن رشید، زائدہ بن قد امد، امام زکریا بن ابی زائدہ، امام زہیر بن معاویہ محمد بن فضیل، امام مغیرہ بن مقسم، امام یزید بن بارون رئینے۔ •

حضرت مولا نامفتى مفيض الرحمن صاحب مظلهم في اين كتاب "الوردة الحاضرة

[€] لامع الدراري شرح صحيح البخاري: مقدمة، ج١ ص١٨،١٨



في أحاديث تلاميذ الإمام الأعظم وأحاديث العلماء الأحناف في الجامع الصحيح للإمام البخاري" مين الم الوحنيف مين الم المحدد المرائم البخاري مين الم الوحنيف مين الم المروى بين الم المن الم المرائم المرائ

ہرایک امام کے خضر حالات اور تیجے بخاری میں ان سے مروی تمام روایات کی نشاند ہی کی ہے، کتاب کا تحقیقی وقد قیقی معیار نہایت بلند ہے، اہل علم حضرات اس کتاب کا ایک دفعہ ضرور مطالعہ فر مائیں۔

صحیح بخاری میں کوفی رُ وات

ہم نے بخاری شریف کے رُداۃ کا جائزہ لیا تو بیدد کھ کر جیرت ہوئی کہ بخاری شریف کے راویوں میں سب سے زیادہ تعداد جس شہر کے راویوں کی ہے وہ کوفہ ہی ہے، راقم الحروف نے کوفہ کے راویوں کوشار کرنا شروع کیا تو بخاری شریف میں کوفہ کے رُواۃ کی تعداد تین سو سے زائد ملی ،اگر کتاب کی ضخامت کے زائد ہونے کا اندیشہ نہ ہوتا تو ہم ان کے نام ہدیہ ناظرین کرتے ، مناسب معلوم ہونا ہے کہ سیج بخاری میں جس قدر صحابہ کرام سے روایات منقول ہوکرآئی ہیں ان صحابہ میں سے صرف وہ صحابہ جو خاص کوفیہ میں آ کر جا گزیں ہو گئے تھے ان کے نام درج کر دیے جائیں، یاد رہے کہ حافظ ابن حجر ہیں۔ (متوفی ٨٥٢ه) نے بترتیب حروف تہجی ان تمام صحابہ کرام کے نام' 'هدي الساري في مقدمة فتح الباري "ميں درج كرويے ہيں جن سے بخارى شريف ميں روايات لى كئى ہيں: ا...حضرت اشعث بن قيس الكندي ٢٠...حضرت عدى بن حاتم ٢٠٠٠. حضرت أهبان بن اوس الاسلمی یه .. حضرت عقبه بن عمرو ۵ ... حضرت بریده بن الحصیب ۲ ... حضرت علی بن ا بی طالب _ 4 ... حضرت جابر بن سمره _ ۸ ... حضرت عمران بن الحصین _ 9 ... حضرت جربر بن عبد لله ١٠٠٠..حضرت عمرو بن حريث - ١١...حضرت جندب بن عبد الله - ١٢...حضرت

مرداس بن ما لک ـ ۱۳ ... حضرت حارثه بن و بهب ـ ۱۳ ... حضرت مستیب بن حزن ـ ۱۵ ... حضرت حذیفه بن الیمان ـ ۱۷ ... حضرت معن بن یزید ـ ۱۵ ... حضرت نحبا ب بن الارت ـ منارت مغیره بن شعبه ـ ۱۹ ... حضرت زید بن الارقم ـ ۲۰ ... حضرت نعمان بن بشیر ـ ۱۲ ... حضرت مغیره بن جناده ـ ۲۲ ... حضرت سمره بن جناده ـ ۲۲ ... حضرت شمره بن جناده ـ ۲۲ ... حضرت نفیع بن الحارث ـ ۲۵ ... حضرت مبد الله ـ ۲۲ ... حضرت و بهب بن عبد الله ـ کا ... حضرت عبد الله بن الحارث عبد الرحمٰن بن یزید ـ ۲۹ ... حضرت عبد الرحمٰن بن ابن بی نوگذیم ... حضرت عبد الرحمٰن بن بن بید ـ ۲۹ ... حضرت عبد الرحمٰن بن ابن بی نوگذیم ...

یہ اُن کوفی صحابہ کرام کے اساء گرامی ہیں جن کے حوالے سے امام بخاری بیشیئے نے بخاری بیشیئے نے بخاری بیشیئے نے بخاری شریف میں ارشادات نبوی نقل کیے ہیں۔ 🌓

سی بخاری میں موجود تلا نیات کے راوی امام اعظم کے شاگر دہیں امام بخاری میں موجود بائیں ثلاثی روایات امام بخاری کا سب سے بڑا سرمایہ نخر'' سی ابخاری'' میں موجود بائیس ثلاثی روایات ہیں، لیکن یا در ہے کہ ان میں سے اکیس روایات کے رادی امام ابو حذیفہ بھی کے شاگرد

ہیں۔ ٹلا نیات بخاری کے وہ چار روات جن سے اکیس روایات مروی ہیں جو امام بخاری میشد کے شیخ اورامام اعظم میشد کے شاگرد ہیں، درج ذیل اصحاب ہیں۔

ا....امام مکی بن ابراہیم میشانید (متوفی ۱۹۵۵ هـ)

امام ابو حنیفه مینین کے دس محدثین تلامذہ کے تعارف میں امام مزی ،امام ذہبی ، حافظ ابن حجر ،علامہ جلال الدین سیوطی میں تنظم کے حوالے سے بیہ بات باحوالہ تفصیلاً گزرگئ ہے کہ بیامام ابو حنیفه مینیند کے شاگر درشید ہیں۔

🛈 غيرمقلدين امام بخاري مينيه كي عدالت ميں:٣٦



٢....امام ابوعاصم ضحاك بن مخلد النبيل عينية (متوفى ٢١٢هـ)

ان کا نام ضحاک بن مخلد، کنیت ابوعاصم اور لقب نبیل تھا، نبیل کے معنی معزز کے ہیں، ان سے چھ ثلاثی روایات مروی ہیں، یہ امام بخاری بیستیہ کے شیخ اور امام ابوحنیفہ بیستیہ کے تلمیذ رشید ہیں۔

علامہ صیمری مجیلیہ (متوفی ۲ سهره) فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ مجیلیہ کے تلامذہ میں سے امام ضحاک بن مخلد ابوعاصم نبیل مجیلیہ بھی ہیں:

وَمن أَصْحَابِ الإِمَامِ الظُّنحَّاكِ بن مخلد أَبو عَاصِم. ٥

حافظ امیر ابن ما کولا مُیالید (متوفی ۵ ۷۷ هه) امام ابوعاهم میالید کے ترجمه میں فرماتے ہیں:

سمع جعفر بن محمد و أباحنيفة و ابن جريج، وغيرهم و كان ثقة. كا انہوں نے امام جعفر بن محمد و أبا حنيفة و ابن جريج، وغيرهم و كان ثقة . انہوں نے امام جعفر بن محمد ، امام ابو حنيفه ، امام ابن جريج رئيستا اور ديگر محدثين سے حديث كى ساعت كى تقى ، اور بير تقة محدث تھے۔

امام ابوالحجاج مزی مُنِينَة (متوفی ۳۲ کھ) امام ابوعاصم نبيل مُنِينَة کے ترجمہ بيس آپ کے اساتذہ حدیث بیں امام ابوحنیفہ مُنِینینہ کااسم گرامی بھی ذکر کیا ہے، دیکھئے:

امام ذہبی بیانیت نے (متوفی ۸۲۸ھ) امام ابوصنیفہ بیانیہ کے ترجمہ میں آپ کے تلامذہ میں امام ابوعاصم النبیل بیانیہ کا بھی نمایاں تذکرہ کیا ہے، دیکھئے:

ان تھوں حوالہ جات سے بیر بات معلوم ہوگئ کہ امام ابو عاصم النبیل مجتابہ امام

●الجواهر المضية في طبقات الحنفية: ترجمة:ضحاك بن مخلد، ج ا ص٢٦٣

الإكمال في رفع الارتياب عن المؤتلف والمختلف: حرف النون، باب نبتل ونبيل ونبيل ونبيل ونبيل ونبيل ونبيل مركمة: الضحاك بن الكمال في أسماء الرجال: ترجمة: الضحاك بن مخلد، ج١٦ ص٢٨٣ السير أعلام النبلاء: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج٢ ص٣٣٩

ابوصنیفہ بینیئے کے شاگر دہیں ،امام ذہبی بینیئے امام ابوعاصم نبیل بینیئے کے حالات میں فرماتے ہیں کہ بیامام بخاری بینیئے کے اجل اور سب سے بڑے شیوخ میں سے تھے:

وَهُوَ أَجَلُ شُیوُ خِهُ وَ أَكْبَرُهُم. •

سر...امام محمد بن عبدالله انصاري مينية (متوفى ۱۱۵)

ان سے تین ٹلا ٹی روایات مروی ہیں ، یہامام بخاری بیسٹی کے اجل شیوخ میں سے تھے ، اورامام صاحب کے شاگر درشید تھے۔

امام مزی میشد (متوفی ۳۲ کھ) نے امام ابوصنیفہ میشد کے حالات میں آپ کے تلا مذہ کا نذرہ کرتے ہوئے امام موصوف کے اسم گرامی کو بھی ذکر کیا ہے، دیکھنے: 🛈

امام ذہبی ہُمِیاتیہ (متوفی ۱۹۸۸ھ) نے امام صاحب کے ترجمہ میں آپ کے تلاندہ کا تذکرہ کرتے ہوئے امام محمد بن عبداللہ انصاری ہُمیاتیہ کے اسم گرامی کوبھی ذکر کیا ہے، دیکھیے: کا عند کرہ کرتے ہوئے امام محمد بن عبداللہ انصاری ہُمیاتیہ کے اسم گرامی کوبھی ذکر کیا ہے، دیکھیے: کا حافظ ابن حجر ہُمیاتیہ (متوفی ۱۹۵۲ھ) نے امام بخاری ہُمیاتیہ کے اسما تذہ میں دوسر نے نمبر پرآپ کا تذکرہ کیا ہے، دیکھیے: ک

معلوم ہوا کہ جوامام بخاری بہتنہ کے اجل ابسا تذہ میں سے ہیں وہ امام صاحب کے تلاغدہ میں سے ہیں۔

سى...امام خلاد بن يحيى عينية (متو في ١٦٣هـ)

امام خلاد بن تحیی میشد ہے ایک ثلاثی روایت مروی ہے،آپ امام بخاری میشد کے شخ

❶سير أعلام النبلاء:ترجمة:أبو عاصم ضحاك بن مخلد،ج٩ ص ١ ٣٨

₫تهذيب الكمال في أسماء الرجال: ترجمة:النعمان بن ثابت، ج٢٩ ص٢٢،٣

🗗 سير أعلام النبلاء: ترجمة:النعمان بن ثابت ، ج٧ ص٣٩٣

₩تهذيب التهذيب: ترجمة:محمد بن اسماعيل، ج٩ ص٧٣

اورامام اعظم ابوحنیفہ بیالیہ کے شاگرد ہیں،امام ذہبی بیالیہ (متوفی ۲۸۸ھ) نے امام خلاد بن بیالیہ کی بیالیہ کے شاگرد ہیں،امام بخاری بیالیہ کانام ذکر کیا ہے، دیکھے:

بن تحی بیالیہ کے تلامذہ میں سب سے پہلے نمبر پرامام بخاری بیالیہ کانام ذکر کیا ہے، دیکھے:
معلوم ہوا کہ بیامام بخاری بیالیہ کے اجل شیوخ میں سے ہیں،امام خلاد بیالیہ کوامام ابوحنیفہ بیالیہ سے شرف بلمذ حاصل ہے، چنا نچامام ابن برزارالکردری بیالیہ (متوفی کا ۸۲ھ) نے امام صاحب کے تلامذہ میں ان کے نام کوذکر کیا ہے، دیکھے:

ام مصاحب کے تلامذہ میں ان کے نام کوذکر کیا ہے، دیکھے:

ام مصاحب کے تلامذہ میں ان کے نام کوذکر کیا ہے، دیکھے:

ام مصاحب کے تلامذہ میں ان کے نام کوذکر کیا ہے، دیکھے:

ام مصاحب کے تلامذہ میں ان کے نام کوذکر کیا ہے، دیکھے:

علامہ محمد بن یوسف صالحی شافعی میشیہ (متوفی ۹۳۲) نے بھی امام صاحب کے تلاندہ میں ان کے اسم گرامی کوذکر کیا ہے۔ ویکھئے:

یہ چاروں محدثین حضرات امام ابو حنیفہ بھتات کے وہ شاگرد ہیں جنہوں نے امام بخاری بھتات کی اکیس (۲۱) خلا ثیات کوروایت کیا ہے، باقی صرف ایک روایت رہ جاتی ہے جو امام بخاری بھتات نے اپنے شخ عصام بن خالد بھتات کی ہے بمعلوم ہوا کہ امام بخاری بھتات نے اپنے شخ عصام بن خالد بھتات کے سلسلے میں جو برتری حاصل ہے وہ امام بخاری بھتات کو دیگر ائمہ صحاح ستہ پر خلا ثیات کے سلسلے میں جو برتری حاصل ہے وہ امام اعظم بھتات کے خصوصی تلاندہ کے مرہونِ منت ہے۔

سیجیح بخاری میں موجود بائیس (۲۲) نلاتی روایات امام کمی بن ابراہیم عین اللہ (متوفی ۲۱۵ ص) سے مروی گیارہ ثلاثی روایات است حضرت سلمہ بن اکوع زلاتی سے روایت ہے کہ نبی اکرم مَثَالِیْنِ نے فرمایا: جومیرے

متعلق ایسی بات کیے جومیں نے نہ کہی ہوتو وہ جہنم کے اندرا پناٹھ کا نہ تیارر کھے:

• ميزان الاعتدال: ترجمة: خلاد بن يحيى، ج ا ص ٢٥٠ / سير أعلام النبلاء: ترجمة: خلاد بن يحيى آنج • ا ص ٢١٩ • عقود خلاد بن يحيى آنج • ا ص ٢١٩ • مناقب أبي حنيفة للكردرى، ج ٢ ص ٢١٩ • عقود الجمان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الباب الخامس؛ ص • ا ا

مَنُ يَقُلُ عَلَى مَا لَمُ أَقُلُ فَلْيَتَبَوَّأُ مَقُعَدَهُ مِنَ النَّارِ. • • مَنُ يَقُلُ عَلَى مَا لَمُ أَقُلُ فَلْيَتَبَوَّأُ مَقُعَدَهُ مِنَ النَّارِ.

۲....حضرت بیزبد بن الی عبید بیشته سے روایت ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع جائی ان فی میں الوع جائی ان فی میں بری نہ گزر سکتی تھی: فر مایا: مسجد کی دیوارمنبر کے اتنا قریب تھی کہ جس میں بکری نہ گزر سکتی تھی:

كَانَ جِدَارُ المسجِدِ عِندَ المِنْبَرِ مَا كَادَتِ الشَّاةُ تَجُوْزُهَا. 6

س....دهنرت بیزید بن الی عبید جیشی سے روایت ہے کہ میں حضرت سلمہ بن اکوع جی تیک سے ۔... میں حضرت سلمہ بن اکوع جی تیک ہے ۔ اس میں من کے ساتھ آکر ستون کے بیاس نماز پڑھتا جومصحف کے بیاس ہے ، میں نے عرض کیا: اے ابومسلم! میں دیکھتا ہوں کہ آپ اس ستون کے پاس نماز پڑھنے کی کوشش کرتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا: میں نے آپ من الجی ہوئے دیکھا ہے:

كُنُتُ آتِي مَعَ سَلَمَة بُنِ الْأَكُوعِ فَيُصَلِّى عِنُدَ الْأَسُطُوانَةِ الَّتِي عِنُدَ الْمُصُحَفِ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا مُسُلِعٍ، أَرَاكَ تَتَحَرَّى الصَّلاَةَ عِنُدَ هَذِهِ الْأَسُطُوانَةِ، قَالَ: فَإِنِّى رَأَيْتُ النَّبَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى الصَّلاةَ عِنُدَها.

قال: فَإِنِّى رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى الصَّلاةَ عِنُدَها.

. ہم.. حضرت بیزید بن الی عبید بینات سے روایت ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع ٹاٹنڈ نے فر مایا: ہم نبی اکرم مُلاثین کے ساتھ نماز مغرب پڑھا کرتے تھے جب کہ سورج پردے میں ہوجا تا:

كُنَّا نُصَلِّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المَغُرِبَ إِذَا تَوَارَثُ بِالحِجَابِ.

● صحیح بخاری: کتاب العلم ،باب إثم من کذب علی النبی ﷺ، ج ا ص ۳۳، رقم الحدیث: ۹ • ۱ الصحیح بخاری: کتاب الصلاة،باب قدر کم ینبغی أن تکون بین المصلی والسترة، ج ا ص ۲ • ۱ ، رقم الحدیث، ۵ م صحیح بخاری: کتاب الصلاة، باب الصلوة إلی الاسطوانة، ج ا ص ۲ • ۱ ، رقم الحدیث: ۲ • ۵ مصحیح بخاری: کتاب مواقیت الصلواة،باب وقت المغرب،ج ا ص ۱ ۱ ، رقم الحدیث: ۱ ۲ ۵ میلادیث: ۱ ۲ ۵ کتاب مواقیت الصلواة،باب وقت المغرب،ج ا ص ۱ ۱ ، رقم الحدیث: ۱ ۲ ۵

۵....دهنرت سلمه من اکوع را تا نیخ سے روایت ہے کہ نبی اکرم سکی تیزا نے قبیلہ اسلم کے ایک شخص کولوگوں میں بیاعلان کرنے کا حکم دیا کہ جس نے جو بچھ کھالیا ہے تو وہ باتی دن کا روزہ رکھے (لیعنی بقیہ دن روزہ دارکی طرح گزارے) اور جس نے بچھ نہیں کھایا وہ (آج) روزہ رکھے کیونکہ آج عاشورہ کا دن ہے:

٢ جهزت سلمه بن اکوع ناتی اور عرض کی گی که آب اس پرنماز جنازه اقد سلم بی بیشته موئے تھے کہ ایک جنازه الایا گیااورعرض کی گئی که آب اس پرنماز جنازه پڑھا کیں، آب ساتی پرنماز جنازه الایا گیااورعرض کی بیشتی اس پرنماز جنازه پڑھا کیں، آپ ساتی پرنماز جنازه پڑھا کے فرمایا:

کیااس نے پچھ(ترکه) چھوڑا ہے؟ عرض کیا: بارسول الله! اس پرنماز جنازه پڑھا کیں، پھر دوسرا جنازه آیا اور صحابہ نے عرض کیا: یارسول الله! اس پرنماز جنازه پڑھا کیں، آپ ساتی پھر چھوڑا ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول الله! اس پرنماز جنازه پڑھا کیں، ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول الله! اس پرنماز جنازه پڑھا کی ہے جھوڑا ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول الله! اس پرنماز جنازه پڑھا کیں، فرمایا: کیااس پرقرض کی جھوڑا ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: ہیں، فرمایا: کیااس پرقرض فرمایا: کیااس پرقرض فرمایا: کیااس پرقرض نے باتھی پرنماز جنازه پڑھاو، مرایا: کیااس پرقرض ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: بین دینار (قرض ہیں) فرمایا: تم اپنے ساتھی پرنماز جنازه پڑھاؤ، واناز جنازه پڑھائی نے عرض کیا: یارسول الله! آپ اس پرنماز جنازه پڑھائی نے عرض کیا: یارسول الله! آپ اس پرنماز جنازه پڑھائی نے عرض کیا: یارسول الله! آپ اس پرنماز جنازه پڑھائی: نے عرض کیا: یارسول الله! آپ اس پرنماز جنازه پڑھائی: نے عرض کیا: یارسول الله! آپ اس پرنماز جنازه پڑھائی: نے عرض کیا: یارسول الله! آپ اس پرنماز جنازه پڑھائی: نے اس پربھی نماز جنازه پڑھائی:

[•] صنحیح بخداری: کتباب الصوم بیرک صیام یوم عاشوراء، ج۳ ص ۴۹، رقم

كُنّا جُلُوسًا عِنْدَ النّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذُ أُتِي بِجَنَازَةٍ، فَقَالُوا: صَلَّ عَلَيْهِا، فَقَالَ:هَلُ عَلَيْهِ دَيُنْ؟ ، قَالُوا: لاَ، قَالَ:فَهَلُ تَرَكَ شَيْئًا؟ ، قَالُوا: لاَ، قَالَ:فَهَلُ تَرَكَ شَيْئًا؟ ، قَالُوا: لاَ، قَالَ:فَهَلُ تَرَكَ شَيْئًا؟ ، قَالُوا: لاَ، قَالَ:هَمَ عَلَيْهِا، قَالُ عَلَيْهَا، قَالَ: هَلُ عَلَيْهِا، قَالَ: هَلُ عَلَيْهَا، قَالَ: هَلُ عَلَيْهَا، قَالَ: فَهَلُ تَرَكَ شَيْئًا؟ ، قَالُوا: ثَلاَثَةَ دَنَانِيرَ ، فَصَلَّى عَلَيْهَا، ثَالُ : هَلُ عَلَيْهِا، ثَالُ : هَلُ عَلَيْهَا، قَالُ : هَلُ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لاَ مَا لَعَلَيْهَا، قَالَ: هَلُ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لاَ هَالَ : هَلُ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لاَ هَالُوا: فَلَ نَعْمَ، قَالَ : هَلُ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لاَ هَالُوا: فَلَا تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لاَ هَالُوا: فَلاَ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لاَ هَالُ : هَلُ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لاَ هَالُوا: فَلاَ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لاَ هَالُوا: فَلَا تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لاَ هَالُوا: فَلَا تَرَكُ شَيْئًا؟ قَالُوا: لاَ هَالُوا: فَلَا تَرَكُ شَيْئًا؟ قَالُوا: لاَ هَالُوا: فَهَالُوا : فَالَ : هَلُ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لاَ هَالُوا: فَالَ : هَالُ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لاَ هُ فَالُوا : فَالَ : هَالُوا عَلَى صَاحِبُكُمُ، قَالَ اللهُ وَعَلَى دَيْنُهُ، فَصَلَّى عَلَيْهِ. • • فَالُوا عَلَى عَلَيْهِ فَالُوا اللهُ وَعَلَى دَيْنُهُ، فَصَلَّى عَلَيْهِ . • • فَالَ عَلَيْهِ وَعَلَى عَلَيْهِ اللهُ وَعَلَى دَيْنُهُ وَعَلَى عَلَيْهِ اللهُ وَعَلَى عَلَيْهُ اللهُ وَعَلَى عَلَى عَلَى اللهُ وَعَلَى عَلَى عَلَى اللهُ وَعَلَى عَلَى اللهُ وَعَلَى عَلَى عَلَى اللهُ وَعَلَى عَلَى اللهُ وَعَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللهُ وَعَلَى عَلَى اللهُ وَعَلَى عَلَى اللهُ وَعَلَى عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُه

یے....حضرت سلمہ بن اکوع بڑا ٹھڑا روایت نقل کرتے ہیں کہ میں نے آپ سل بھی ہے ہیں کہ میں نے آپ سل بھی بیت کرلی، پھر میں ایک درخت کے سائے میں چلا گیاجب رش کم ہوا تو آپ سل تھی ہے فرمایا: اے ابن اکوع! کیاتم بیعت نہیں کرتے؟ میں نے عرض کیا: یارسول اللہ! میں تو بیعت کر چکا ہوں ، آپ سل بھی بیعت خرمایا: اچھا دوبارہ سہی ، سو میں نے دوسری دفعہ بھی بیعت کرلی، تو (راوی کہتے ہیں) میں نے ان سے پوچھا: اے ابومسلم! آپ حضرات نے اس روز کس بات پر بیعت کی تھی؟ انہوں نے فرمایا موت پر:

بَايَعُتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ عَدَلُتُ إِلَى ظِلِّ الشَّجَرَةِ، فَلَمَّا خَفَّ النَّاسُ قَالَ: يَا ابُنَ الأَكُوعِ أَلاَ تُبَايِعُ؟ قَالَ: قُلُتُ: قَدُ بَايَعُتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: قُلُتُ: قَدُ بَايَعُتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: وَأَيُنِ الْبَاعُتُهُ الثَّانِيَةَ، فَقُلُتُ لَهُ: يَا أَبَا مُسُلِمٍ عَلَى أَى شَيْءٍ كُنْتُمُ اللَّهِ، قَالَ: وَأَيُنِ المَوْتِ. ٢٠ وَأَيُعُتُهُ الثَّانِيَةَ، فَقُلُتُ لَهُ: يَا أَبَا مُسُلِمٍ عَلَى أَى شَيْءٍ كُنْتُمُ اللَّهُ وَ يَالِمُونَ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: عَلَى المَوْتِ. ٢٠ وَبَايِعُونَ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: عَلَى المَوْتِ. ٢٠

• صحيح بخارى: كتاب الحوالات،باب إن أحال دين الميت على رجل جاز، جس، ص٩٥، رقم الحديث: ٢٢٨ • صحيح بخارى: كتاب الجهاد والسير،باب البعة في الحرب أن لايفروا، ج٢ ص٥٠، رقم الحديث: ٢٩٢٠

۸....دهنرت بزید بن الی عبید بیتات فیر ماتے بین که میں نے دهنرت سلمه بن اکوع والنیا کی بند کی میسا ہے؟ انہوں نے فر مایا: بید خم مجھے غزوہ خیبر میں آیا تھا، لوگ تو یہ کہنے لگے متھے سلمہ کا آخری دفت آبہ بنجا ہے لیکن حضورا کرم ، منافیظ کی بارگاہ میں حاضر ہو گیا ہو آپ منافیظ نے اس (زخم) پرتین مرتبہ دم کیا تو مجھے اب آگئیل کی بارگاہ میں حاضر ہو گیا ہو آپ منافیل نے اس (زخم) پرتین مرتبہ دم کیا تو مجھے اب آپ کیکوئی تکلیف محسوس نہیں ہوئی:

رَأَيُتُ أَثَرَ ضَرُبَةٍ فِي سَاقِ سَلَمَةَ، فَقُلُتُ يَا أَبَا مُسُلِمٍ، مَا هَذِهِ الضَّرُبَةُ؟ فَقَالَ: هَذِهِ ضَرُبَةٌ أَصَابَتنِي يَوُمَ خَيْبَرَ، فَقَالَ النَّاسُ: أُصِيبَ سَلَمَةُ، فَأَتَيُتُ النَّاسُ: أُصِيبَ سَلَمَةُ، فَأَتَيُتُ النَّبِيَّ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَفَتَ فِيهِ ثَلاَتَ نَفَثَاتٍ، فَمَا اشْتَكَيْتُهَا حَتَىٰ السَّاعَة. 0

٩....حفرت سلمہ بن اکوع بڑائیڈروایت فرماتے ہیں ہم آپ بڑائیڈا کے ہمراہ غزوہ خیبر کی طرف فکے تو لوگوں میں سے ایک نے کہا: اے عامر! کیا آپ ہمیں اپنے اشعار نہیں سائیس گے؟ چنا نچانہوں نے اشعار سنائے، تو حضورا کرم سٹائیڈا نے فرمایا: یہ ہا تکنے والاکون ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: عامر بن اکوع ہے، آپ سٹائیڈا نے فرمایا: اللہ تعالی اس پر رحم فرمائے، صحابہ نے عرض کیا: یارسول اللہ! آپ ہمیں ان سے اور فائدہ اٹھا لینے ویتے ہوائی رات کی شبح کو وہ موت کی آغوش میں چلے گئے، تو لوگوں نے کہااس کے عمل ضائع ہوگئے کو کہا سے اپنے آپ کوخو ڈ تل کیا ہے جب میں واپس لوٹا تو لوگ یہی با تیں کرر ہے سے کیونکہ اس نے اپنے آپ کوخو ڈ تل کیا ہے جب میں واپس لوٹا تو لوگ یہی با تیں کرر ہے سے کہ عامر کے علی ضائع ہو گئے ہیں ، سو میں نے حضور اکرم مٹائیڈا کی بارگاہ میں عاضر ہوکر عرض کیا: یا نبی اللہ! میر نے ماں باپ آپ پر قربان ، لوگوں کا یہ خیال ہے کہ عامر کے اعمال ضائع ہو گئے ہیں ، آپ سٹائیڈا نے فرمایا: جس کسی نے یہ کہا غلط کہا ہے اس کے لئے تو دوگن ضائع ہو گئے ہیں ، آپ سٹائیڈا نے فرمایا: جس کسی نے یہ کہا غلط کہا ہے اس کے لئے تو دوگن مفائع ہو گئے ہیں ، آپ سٹائیڈا نے فرمایا: جس کسی نے یہ کہا غلط کہا ہے اس کے لئے تو دوگن میں کے سائلے ہو کہا ہیں کیا تھوں کے بین ، آپ سٹائیڈا نے فرمایا: جس کسی نے یہ کہا غلط کہا ہے اس کے لئے تو دوگن

[●]صحیح بخاری: کتاب المغازي،باب غزوة خیبر، ج۵ عس۱۳۳ ، رقم الحدیث: ۲۰۲ ۲۳

اجرے وہ مشقت اٹھانے والامجابد ہے اس کے تل ہے بہتر کس کی موت ہے:

خَرَجُنَا مَعَ النَّبِيْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْبَرَ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمُ: أَسُمِعُنَا يَا عَامِرُ مِنُ هُنَيْهَاتِكَ، فَحَدَا بِهِمُ، فَقَالَ النَّبِيُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنِ السَّائِقُ ؟ قَالُوا: عَامِرٌ، فَقَالَ: رَحِمَهُ اللَّهُ ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلَّا وَسَلَّمَ : مَنِ السَّائِقُ ؟ قَالُوا: عَامِرٌ، فَقَالَ القَوْمُ: حَبِطَ عَمَلُهُ، فَتَلَ نَفُسَهُ، فَلَمَّا أَمُتَ عُتَنَا بِهِ، فَأُصِيبَ صَبِيحَةَ لَيُلَتِهِ، فَقَالَ القَوْمُ: حَبِطَ عَمَلُهُ، فَتَلَ نَفُسَهُ، فَلَمَّا رَجَعُتُ وَهُمُ يَتَحَدَّ ثُونَ أَنَّ عَامِرًا حَبِطَ عَمَلُهُ، فَجَلُقُ إِلَى النَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَمَلُهُ، فَجَعُتُ إِلَى النَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلُتُ : يَا نَبِي اللَّهِ، فَلَاكَ أَبِى وَأُمِّى، زَعَمُوا أَنَّ عَامِرًا حَبِطَ عَمَلُهُ، فَقَالَ: كَذَبَ مَنُ قَالَهَا، إِنَّ لَهُ لَأَجُرَيُنِ اثْنَيْنِ، إِنَّهُ لَجَاهِدٌ مُجَاهِدٌ، وَأَيُ عَمَلُهُ، فَقَالَ: كَذَبَ مَنُ قَالَهَا، إِنَّ لَهُ لَجُرَيُنِ اثْنَيْنِ، إِنَّهُ لَجَاهِدٌ مُجَاهِدٌ، وَأَيُ عَمَلُهُ، فَقَالَ: كَذَبَ مَنُ قَالَهَا، إِنَّ لَهُ لَجُرَيُنِ اثْنَيْنِ، إِنَّهُ لَجَاهِدٌ مُجَاهِدٌ، وَأَي قَتُل يَزِيدُهُ عَلَيْهِ. •

اسد حضرت سلمہ بن اکوع و النظار وایت کرتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ سے جنگل کی طرف چلا، پہاڑی پر پہنچا تو حضرت عبدالرحمٰن بن عوف و النظا کا ایک غلام ملا، میں نے کہا: تو ہلاک ہوتو یہاں کیسے آیا؟ اس نے جواب دیا: نبی اکرم مُلاَیْقِظُ کی دود ہدینے والی اونٹنی پکڑی گئی ہے، میں نے پوچھا: کس نے پکڑی ہے؟ اس نے جواب دیا: قبیلہ غطفان اور فزارہ کئی ہے، میں نے پوچھا: کس نے تین مرتبہ ''یاصاحباہ'' کے الفاظ کے ساتھا اس زور سے کے آدمی کے ہیں۔ پھر میں نے تین مرتبہ ''یاصاحباہ'' کے الفاظ کے ساتھا اس زور سے چلایا کہ مدینہ منورہ کے ہرگوشہ میں رہنے والے س لیں، پھر میں نے دوڑ لگائی یہاں تک کہ ان لوگوں کو تک جا پہنچا۔

سومیں نے ان کی جانب تیر پھینکنے لگا اور ساتھ یہ کہنے لگا: ''میں اکوع کا بیٹا ہوں اور آج کمینوں کی ہلا کت کا دن ہے' تو میں نے ان کے بانی پینے سے پہلے ہی ان سے اوٹنی چھین کی، میں اسے لے کروا پس لوٹا تو رسول الله سُلِیدِ ہم سے میری ملا قات ہوگئی، میں نے

 [◘]صحیح بخاری: کتاب الدیات، باب إذا قتل نفسه خطأ فلادیة له، ج٩ ص٤، رقم الحدیث: ١٩٨١



عرض کیا: یارسول الله! وہ لوگ بیا ہے تھا ور میں ان کے پانی پینے سے پہلے ہی جلدی سے ان سے انٹنی چینے سے پہلے ہی جلدی سے ان سے اونٹنی چین لایا، ان کے بیچھے کسی کو روانہ کر دیں ،آپ سَلَیْمَیْمُ نے فر مایا: اے ابن اکوع! تم مالک ہو گئے ہوا بزمی کرو، ان کی مہمانی اپنی قوم میں ہور ہی ہوگی:

خَرَجْتُ مِنَ المَدِينَةِ ذَاهِبًا نَحُوَ الغَابَةِ، حَتَّى إِذَا كُنتُ بِشَيَّةِ الغَابَةِ، لَقِيَنِي غُلامٌ لِعَبُدِ الرَّحُمَنِ بُنِ عَوُفٍ، قُلُتُ: وَيُحَكَ مَا بِكَ،؟ قَالَ: أَخِذَتُ لِقَاحُ النَّبِى صَلَّى اللّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قُلُتُ: مَنُ أَحَذَهَا؟ قَالَ: غَطَفَانُ، وَفَزَارَةُ النَّبِى صَلَّى اللّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قُلُتُ: مَنُ أَحَذَهَا؟ قَالَ: غَطَفَانُ، وَفَزَارَةُ النَّبِي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قُلُتُ: مَنُ أَحَذَهَا؟ قَالَ: غَطَفَانُ، وَفَزَارَةُ فَصَرَحُتُ ثَلاَتَ صَرَحَاتٍ أَسُمَعُتُ مَا بَيْنَ لا بَيْنَ الإَبَتَيُهَا: يَا صَبَاحَاهُ يَهُ النَّا الْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَلُتُ أَرْمِيهِمُ، وَأَقُولُ: أَنَا البُنُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلُتُ : يَا رَسُولَ اللّهِ إِنَّ القَوْمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلُتُ : يَا رَسُولَ اللّهِ إِنَّ القَوْمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلُتُ : يَا رَسُولَ اللّهِ إِنَّ القَوْمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلُتُ : يَا رَسُولَ اللّهِ إِنَّ القَوْمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلُتُ : يَا رَسُولَ اللّهِ إِنَّ القَوْمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلُتُ : يَا رَسُولَ اللّهِ إِنَّ القَوْمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلُتُ : يَا رَسُولَ اللّهِ إِنَّ القَوْمَ يَقُومُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلُتُ : يَا رَسُولَ اللّهِ إِنَّ القَوْمَ يَقُرُونَ فِى قُومِهُمُ . فَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلُتُ : يَا ابْنَ الْقَوْمَ يَقُرُونَ فِى قُومِهُمُ . • مَلَكُتَ، فَقَالَ: يَا الْقَوْمَ يُقُرُونَ فِى قُومِهُمُ . • فَاللّهُ عَلْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُومُهُمُ . • مَلَكُتَ، فَقَالَ: يَا الْقَوْمَ يُقُرُونَ فِى قَوْمِهُمُ . • فَاللّهُ عَلَيْهُ إِلَا الْعَوْمَ يَقُومُ وَى الْمُومَ عَ : مَلَكُتَ، فَقَالَ: يَا الْقُومُ يَقُومُ وَنَ فِى قَوْمِهُمُ . • وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى

اا حضرت سلمه بن اکوع و النظر دوایت کرتے ہیں که جس روز خیبر فتح ہوااس شام لوگوں نے آگ جلائی آپ منافیظ نے نے فرمایا: تم نے بیہ آگ کیا چیز بکانے کے لئے جلائی ہے؟ مجاہدین نے عرض کیا: پالتو گدھوں کا گوشت بکانے کے لئے ، آپ منافیظ نے نے فرمایا: جو ہانڈ یوں کوتو ڑ دو، ایک شخص نے کھڑے ہوکرعرض کیا: ہم ہانڈ یوں کودھونہ ڈالیں؟ آپ منافیظ نے فرمایا: چلو یونہی کرلو:

وَمَسَلَّمَ: عَلامَ أَوُقَدُتُمُ هَذِهِ النَّيسرَانَ؟ قَسالُوا: لُحُومُ الحُمُرِ الإِنْسِيَّةِ، قَالَ: أَهْرِيقُوا مَا فِيهَا، وَاكْسِرُوْا قُدُورَهَا، فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ القَوْمِ، فَقَالَ: نُهَرِيقُ مَا فِيهَا وَنَغُسِلُهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلِيُهِ وَسَلَّمَ: أَوُ ذَاكَ. •

امام ابوعاصم النبیل عبید (متوفی ۱۲ ص) سے مروی جی تلاتی روایات ۱۱... دهنرت سلمه بن اکوع دی شان سے روایت ہے کہ آپ سائی نظر نے ایک شخص کو عاشورہ کے روزلوگوں میں منادی کرنے کے لئے بھیجا کہ جس نے کھانا کھالیا وہ روزہ پورا کرے یا اسے چاہئے کہ روزہ رکھے اور جس نے بین کھایا وہ نہ کھائے:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَتَ رَجُلا يُنَادِى فِي النَّاسِ يَوُمَ عَاشُورَاءَ إِنَّ مَنُ أَكَلَ فَلُيُتِمَّ أَوْ فَلْيَصُمُ، وَمَنُ لَمُ يَأْكُلُ فَلاَ يَأْكُلُ. ۞

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيُهِ وَسَلَّمَ أُتِي بِجَنَازَةٍ لِيُصَلِّى عَلَيُهَا، فَقَالَ: هَلُ عَلَيُهِ مِنُ ذَيُنٍ؟ ، قَالُوا: لاَ، فَصَلَّى عَلَيُهِ، ثُمَّ أُتِي بِجَنَازَةٍ أُخْرَى، فَقَالَ: هَلُ عَلَيْهِ

❶صحیح بخاری: کتاب الذبائح والصید،باب آنیة المجوس والمیتة، ج اص ۹۰،
 رقم الحدیث: ۵۳۹۷ ۵ صحیح بخاری: کتاب الصوم،باب إذا نوی بالنهار صوما، ج ص ۳۰۰ صوما، ح ص ۳۰۰ صوما، صوما، ح ص ۳۰۰ صوما، ح ص ۳۰۰ صوما، صوم



مِنُ دَيْنٍ؟ ، قَالُوا: نَعَمُ، قَالَ: صَنَّلُوا عَلَى صَاحِبِكُمُ ، قَالَ: أَبُو قَتَادَةَ عَلَىَّ دَيْنُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَصَلَّى عَلَيْهِ. •

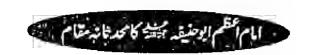
۱۲ حضرت سلمہ بن اکوع دلائے سے روایت ہے آپ مٹل ٹیڈیل نے خیبر کے روز آگ جاتی ہوئی دیکھ کر فر مایا: یہ کیوں جلائی ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: پالتو گدھوں کا گوشت (پکانے کے لئے) اس پر آپ مٹل ٹیٹیل نے فر مایا: ہانڈ یال تو ڈ دواور اسے بہاد و ، صحابہ نے عرض کیا: کیا جم ایسانہ کریں کہ اسے الٹ ویں اور ہانڈیاں دھولیں ، آپ مٹل ٹیٹیل نے فر مایا: آئمیں دھولو:

أَنَّ النَّبِىَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نِيرَانًا تُوقَدُ يَوُمَ خَيْبَرَ، قَالَ: عَلَى مَا تُوقَدُ هَذِهِ النِّيرَانُ؟ قَالُوا عَلَى الحُمُرِ الإِنْسِيَّةِ، قَالَ: اكْسِرُوهَا، وَأَهُرِقُوهَا، قَالُوا: أَلاَ نُهَرِيقُهَا، وَنَغُسِلُهَا، قَالَ: اغْسِلُوا. ٢٠

10....حضرت یزید بن ابوعبید مینانیج سے روایت ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع وٹائنی نے فر مایا: میں نے سات غزوات میں آپ مٹائیل کے ساتھ شریک ہونے کا شرف حاصل کیا ہے اور اس غزوہ میں بھی شریک تھا جس میں حضرت زید بن حارثہ وٹائنی کوحضور مٹائیل نے ہمارا امیر بنایا تھا:

غَنَوُ وَ ثُ مَعَ النَّهِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبُعَ غَزَوَاتٍ وَغَزَوُ ثُ مَعَ ابُنِ حَارِثَةَ استَعُمَلَهُ عَلَيْنَا.

۱۱.... عفرت سلمه بن اکوع برا النظار النظار



جب اگلاسال آیاتو صحابہ نے عرض کیا:یارسول الله! کیااب بھی ہم ای طرح کریں جیسے پیچھلے سال کیا تھا؟ آپ من ای عرض کیا:یا کھاؤ ، کھلاؤ اور جمع بھی کرلو کیونکہ وہ سال تنگی کا تھا تو میں نے جاہا کہتم اس (تنگی) میں ایک دوسرے کی مدد کرو:

مَنُ ضَحَى مِنُكُمُ فَلاَ يُصُبِحَنَّ بَعُدَ ثَالِثَةٍ وَبَقِيَ فِي بَيْتِهِ مِنُهُ شَيْءٌ فَلَمَّا كَانَ العَامُ المُقَبِلُ، قَالُوا: يَا رَسُولُ الله، نَفُعَلُ كَمَا فَعَلُنَا عَامَ المَاضِي؟ قَالَ: كُلُوا وَأَطُعِمُوا وَاذَخِرُوا، فَإِنَّ ذَلِكَ العَامَ كَانَ بِالنَّاسِ جَهُدٌ، فَأَرَدُتُ أَنْ تُعِينُوا فِيهَا.

(أَطُعِمُوا وَاذَخِرُوا، فَإِنَّ ذَلِكَ العَامَ كَانَ بِالنَّاسِ جَهُدٌ، فَأَرَدُتُ أَنْ تُعِينُوا فِيهَا.

(أَطُعِمُهُ اللهُ الل

کا....دفترت یزید بن ابوعبید بیشیک کا بیان ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع تافیئ نے فرمایا: آپ مافیئی ہے ہم نے درخت کے نیچ بیعت کی ، پھر نبی اکرم مافیئی نے فرمایا: اب مافیئی ہے ہم نے درخت کے نیچ بیعت کی ، پھر نبی اکرم مافیئی نے فرمایا: اب سلمہ! کیاتم بیعت نبیل کرتے ، میں نے عرض کیا: یارسول اللہ! میں تو بہلے ہی بیعت کرچکاہوں ، فرمایا: دوبارہ کرلو:

بَايَعُنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ، فَقَالَ لِى: يَا سَلَمَهُ أَلا تُبايعُ؟ قُلُتُ: يَا رَسُولَ اللَّه، قَدُ بَا يَعْتُ فِي الْأَوَّلِ، قَالَ: وَفِي الثَّانِي. ﴿ تُبَايِعُ؟ قُلُتُ: يَا رَسُولَ اللَّه، قَدُ بَا يَعْتُ فِي الأَوَّلِ، قَالَ: وَفِي الثَّانِي. ﴿ مَنْ فِي اللَّهُ اللَّه السَّارِي عَنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللّهُ

نے دیت کا مطالبہ کیا، یہ معافی کے خواستگار ہوئے ، تو انہوں نے انکار کردیا، سو وہ نبی اکرم طالبہ کیا، یہ معافی کے خواستگار ہوئے ، تو آپ طالبہ کیا تھا مظرہ وے ، تو آپ طالبہ کے قصاص کا حکم فر مایا: حضرت انس بن نفر طالبہ نے عرض کیا: یارسول اللہ! کیارہ سے کے سامنے کے دانت تو ڑے جا کیں گے؟ نہیں، ہتم اس ذات کی جس نے آپ کوخل کے ساتھ مبعوث فر مایا ہے، اس کے دانت نہیں تو ڑے جا کیں گے، آپ طالبہ کے اس اللہ کی کتاب قصاص کا کہتی ہے (اس پوٹرے جا کیں گے، آپ طالبہ کے فر مایا: اے انس! اللہ کی کتاب قصاص کا تقاضہ کیا تھا، داخلی پر حضرت انس خاموش ہوگئے) سو بعد میں وہ لوگ جنہوں نے قصاص کا تقاضہ کیا تھا، داخلی ہوگئے اور انہیں معاف کردیا، تو نبی اکرم طالبہ تو اللہ تعالی اسے بھا کردیتا ہے، فزاری کی روایت کہ اگر وہ اللہ کے بھرو سے پر شم کھالیس تو اللہ تعالی اسے بھا کردیتا ہے، فزاری کی روایت میں اتنا اضافہ ہے کہ وہ لوگ دیت لینے پر رضا مند ہوگئے:

أَنَّ الرُّبِيِّعَ وَهِى ابْنَهُ النَّصْرِ كَسَرَتْ ثَنِيَّة جَارِيةٍ، فَطَلَبُوا الْأَرُشَ، وَطَلَبُوا الْعَفُو، فَأَبُوا، فَأَتُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَمَرَهُمُ بِالقِصَاصِ، فَقَالَ الْعَفُو، فَأَبُوا، فَأَتُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَمَرَهُمُ بِالقِصَاصِ، فَقَالَ أَنسُ بُنُ النَّصُرِ: أَتُكْسَرُ ثَنِيَّةُ الرُّبِيِّعِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، لاَ وَالَّذِى بَعَثَكَ بِالحَقِّ، الْسَلُ بُنُ النَّصُرِ: أَتُكُسَرُ ثَنِيَّةُ الرُّبِيِّعِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، لاَ وَالَّذِى بَعَثَكَ بِالحَقِّ، لاَ تُلْسَرُ ثَنِيَّةُهَا، فَقَالَ: يَا أَنسُ كِتَابُ اللّهِ القِصَاصُ، فَرَضِيَ القَوْمُ وَعَفَوُا، لاَ تُنسُ مَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ مِنُ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ مِنُ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللهِ فَقَالَ النَّبِيُّ مَنْ عَبَادِ اللهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللهِ فَقَالَ النَّبِيُّ مَنْ عَبَادِ اللهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللهِ فَقَالَ النَّبِيِّ مَنْ عَبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللهِ لَهُ مَلْ اللهُ القَوْمُ وَقَبِلُوا الْأَرُشَ. • لَا أَلَّهُ مَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللهِ القَوْمُ وَقَبِلُوا الْأَرُشَ. • لَا اللهُ وَمَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ السَّوْلَ اللهُ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللهُ وَسُولَ اللهُ اللهُ وَاللّا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ السَّوْلُ اللهُ الل

كتاب قصاص كاحكم ديق ب:

الصحيح بخارى: كتاب الصلح، باب الصلح في الدية، ج م ص ١٨٦، وقم الحديث: ٣٤٠٣



أَنَّ أَنْسًا، حَدَّثَهُم عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: كِتَابُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: كِتَابُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: كِتَابُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: كِتَابُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: كَتَابُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: كِتَابُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: كَتَابُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: كِتَابُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: كَتَابُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّالَةُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَالَهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَالْمُ

۲۰.... حضرت حمید بینید نے حضرت انس بڑاتھ سے روایت کی ہے کہ نضر کی بیٹی نے ایک لڑک کوطمانچہ مارا جس کے باعث اس کے اسکے دودانت نُوٹ گئے، وہ آپ نڈائیڈ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو آپ نڈیڈ کے قصاص کا حکم فرمایا:

امام خلاد بن تحیی بینی (متوفی ۱۳ هر) سے مروی ایک ثلاثی روایت

الا... جعفرت میسی بن طبهمان بینانی روایت کرتے ہیں کہ میں حضرت انس بن مالک بی آف سے سنا: پردے کی آیت حضرت زینب بنت جحش بی آفیا کے حق میں نازل ہوئی ، اور ان کے ولیمہ میں آپ منافیق نے روٹی اور گوشت کھلایا تھا ، اور بیآپ منافیق کی باقی از واج مطهرات پر فخر کیا کرتی تھیں کہ میرا نکاح آسان پر ہواہے:

نَوْلَتُ آيَةُ الحِجَابِ فِي زُيْنَبَ بِنْتِ جَحُشْ، وَأَطْعَمَ عَلَيُهَا يَوُمَئِذِ خُبُزًا وَلَحُمُ اللهُ عَلَيُهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَتُ وَلَحُمُوا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَتُ تَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ أَنْكَحَنِي فِي السَّمَاءِ.

الصحیح بخاری: کتاب التفسیر ،باب یاایها الذین آمنوا کتب علیکم القصاص، ج۲ ص ۲۳، رقم الحدیث ۹ ۳ ۳ هم هم السن بالسن ، کتاب الدیات،باب السن بالسن، ج۹ ص ۸ رقم الحدیث: ۲۸ هم محیح بخاری: کتاب التوحید،باب و کان عرشه علی الماء، ج۹ ص ۱۲۵ و ما الحدیث: ۲۲۱ م





امام عصام بن خالد عمین (متوفی ۱۲ه) سے مروی ایک نلاقی روایت

۳۲.... حضرت حریز بن عثمان جین سه سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ مُنَا تَیْنَا کے صحابی حضرت عبداللہ بن اللہ مُنَا تَیْنَا کے صحابی حضرت عبداللہ بن بسر ڈائٹی کے چھا: کیا آپ کی نظر میں نبی اکرم مُنَا تَیْنَا ہوڑ ھے ہو گئے تھے؟ انہوں نے فر مایا: آپ مَنَا تَیْنَا کی مُعُورُی مبارک کے صرف چند بال سفید ہوئے تھے:

بارہ (۱۲) طرق جس میں امام اعظم آمام بخاری کے شیخ الشیوخ ہیں

اس میں ایسے دلائل و براہین پیش کئے گئے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ امبر المؤمنین فی الحدیث امام بخاری ہوئی کے بیشتر شیوخ الحدیث امام اعظم ابوحنیفہ ہوئی تا کہ فقہ کے تلافہ ہیں سے ہیں ،اس نا قابل تر دید حقیقت کی وجہ سے ہی امام اعظم ہوئی تا انکہ فقہ کے علاوہ امام بخاری ہوئی امام قرار پاتے ہیں۔ زیر نظر باب میں اُن چیدہ طرق کا تذکرہ کیا جائے گاجن کی رُوسے امام بخاری ہوئی ہوئی ہوئی کے بیار بوتے شاگرد کہلاتے ہیں۔

الإمام البخاري عن والده إسماعيل بن إبراهيم
 عن عبد الله بن المبارك عن الإمام الأعظم

امام بخاری میشدشاگرد ہیں اپنے والد اساعیل بن ابراہیم میشد کے میشاگرد ہیں عبد

المسحيح بخارى: كتاب المناقب، باب صفة النبي المناقب، المناقب، باب صفة النبي المناقب، المحديث: ٢ ٣٥٨

المام عظم الوصيف ويتعليكا محدثات مقام

الله بن مبارک بیشنے کے ، بیشا گرد ہیں امام اعظم ابوحنیفہ بیشنے کے۔

امام بخاری بہتنے کے والد کا اسم گرامی اساعیل بن ابراہیم بن مغیرہ انجعنی ابخاری ہے۔
اہم امریہ ہے کہ امام بخاری بہتنے کے والدگرامی کے دوشیوخ حضرت عبداللہ بن مبارک بہتنے اور امام حماد بن زید بہتاتی ہیں۔ اور بیزونوں امام اعظم بہتاتی کے شاگر دہیں ، ان دونوں طرق سے امام بخاری بہتاتی امام اعظم بہتاتی کے شاگر دہوئے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی بیشید (متوفی ۸۵۲ھ) نے امام بخاری بیشید کے والدگرامی کے ترجمہ میں لکھاہے:

روى عن حماد بن ريد وابن المبارك. •

اساعیل بن ابرا بیم نے حماد بن زید اور عبداللہ بن مبارک (دونوں) سے روایت کیا ہے۔
امام قسطلانی مینید (متوفی ۹۲۳ ھ) امام بخاری مینید کے والدگرامی کے متعلق لکھتے ہیں:
اسماعیل بن إبراهیم بن المغیر قسمع من مالک و حماد بن زید و صحب ابن المبارک.

اساعیل بن ابراہیم بن مغیرہ نے امام مالک اور حماد بن زید سے ساع کیا ہے جب کہ حضرت عبداللہ بن مبارک کی مصاحبت میں رہے۔

ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ امام بخاری جیشیہ کے والدا ساعیل بن ابرا ہیم ،امام حماد بن زیداور حضرت عبداللہ بن مبارک ڈیٹنٹنز کے شاگر د ہیں ،اور امام اعظم جیشیہ ان دونوں کے شخ ہیں۔اس امریرمحد ثین اور ائمہ اساءالر جال کی تصریحات ملاحظہ ہوں۔

امام بخاری بینید (متوفی ۲۵۲ه) این کتاب "التاریخ الکبیر" بین امام اعظم بینید

- تهذیب التهذیب: ترجمة: اسماعیل بن ابراهیم المغیرة، ج ا ص ۲۷۳
- 🗗 إرشاد الساري شرح صحيح البخاري: ترجمة: إسماعيل بن إبراهيم، ج ا ص ا ٣٠

الام المطلق ونية كاموط شعام

مر من المراقب على الكريمة عن المراقب المراق

٢ الإمام البخاري عن مكي بن إبر اهيم عن الإمام الأعظم

امام بخاری شاگرد بین امام کمی بن ابراہیم کے ،اور بیشاگرد بین امام اعظم ربیطنے کے۔ اس طریق سے امام بخاری رئیسنے امام کمی بن ابراہیم رئیسنے (متوفی ۲۱۵ھ) کے واسطہ سے امام اعظم رئیسنیہ کے صرف ایک واسطہ سے شاگرد ہیں۔امام کمی بن ابراہیم وہ خوش قسمت فرو ہیں جوامام بخاری کی بائیس (۲۲) ثلاثیات میں سے گیارہ (۱۱) کے راوی ہیں۔

۱ التاريخ الكبير: ترجمة: نعمان بن ثابت أبوحنيفة الكوفي، ج٨ ص ١ ٨

◘ جامع بيان العلم و فضله: باب ما جاء في ذم القول في دين الله، ج ا ص ٨٢٠ ا

المامزى بَيْسَةُ فِي الله الكمال "(٢١/٢٩)، المام ذبى بَيْسَةُ فِي السير الكمال "(٢١/٢٩)، المام ذبى بَيْسَةُ فِي السير أعلام النبلاء "(٢١/٣٩) اورامام سيوطى بَيْسَةُ فِي السيس الصحيفة بمناقب أبي حنيفة "(ص٩٢) مين بيان كيا ہے كمامام كى بن ابرا جميم بَيْسَةُ الم ابوصنيف بَيْسَةُ سے حديث روايت كرتے ہيں۔ اور آپ كے تلاندہ ميں سے ہيں۔

امام ذہبی بیشیر متوفی ۲۸۷ھ) مکی بن ابراہیم بیشیر حمد میں لکھتے ہیں:

حدث عن جعفر الصادق وأبي حنيفة ،وعنه البخاري وأحمد.

كل بن ابرائيم نے امام جعفر الصادق اور ابوطنیفہ سے حدیث روایت کی ہے اور امام
بخاری اور امام احمدنے ان سے روایت کی ہے۔

امام ذہبی مینیدامام بخاری مینید کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

سمع ببلنج من مکي بن إبراهيم. **6** امام بخاري نے بلخ ميں کی بن ابراہيم سے ساع کيا۔

خلاصہ کلام میہ ہے کہ امام بخاری میشنی شاگر دہیں امام مکی بن ابراہیم بیشیہ کے ، اور آپ شاگر دہیں امام اعظم میشند کے۔

٣....الإمام البخاري عن الضحاك بن مخلد عن الإمام الأعظم

امام بخاری مُنِهِ الله عاصم ضحاک بن مخلد مُنِهِ الله (متوفی ۲۱۲ه) سکه واسطه سے امام عظم مِنهِ الله کا علم الحدیث میں شاگرد ہیں ۔امام ابوعاصم مُنهِ الله بھی ثلا ثیات بخاری کے رُوات میں سے ہیں اور آپ سے چھ(۲) روایات مردی ہیں۔

🛈 تذكرة الحفاظ:ترجمة:مكي بن ابراهيم ،ج ا ص٢٦٨

🗗 تذكرة الحفاظ: ترجمة:محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، ج ٢ ص ٣٠٠



امام ابوعاصم ضحاک بن مخلد النبیل بصری بیشته امام اعظم بیشته کے شاگر دیں۔ اسامام مزی بیشته نے "تھا ذیب السکمال" (۲۲۰۲۹) ، امام ذبی بیشته نے "سیسر أعلام النبلاء" (۲۸۳۳) اور "تذکرة الحفاظ" (۱۲۸۱) امام عسقلانی بیشته نے "تھا ذیب النبلاء" (۱۲۸۱) امام عسقلانی بیشته نے "تھا ذیب التھا ذیب " (۱۷۱۰) اور امام سیوطی بیشته نے "تبییض الصحیحیفة بمناقب أبی التھا ذیب" (۱۷۱۰) اور امام سیوطی بیشته نے "تبییض الصحیحیفة بمناقب أبی حسنی شفة "(ص کے) میں بیان کیا ہے۔ جب کدامام ابوعاصم ضحاک بیشته سے امام بخاری بیشته نے روایت کیا ہے۔ تو ایک واسط سے امام بخاری بیشته امام اعظم بیشته کے شاکر ویں۔

امام مزی، امام فرہبی اور امام عسقلانی بیشنے نے امام بخاری بیشنے کے ترجمہ میں لکھا ہے: روی أبي عاصم الضحاک بن مخلد.

امام بخاری نے ابوعاصم ضحاک بن مخلد سے روایت کیا ہے۔ •

م....الإمام البخاري عن أبى عبد الله الأنصاري عن الإمام الأعظم

امام بخاری امام ابوعبدالله الله الساری کے، اور بیامام اعظم رئیلٹنم کے شاگر دہیں۔ اس طریق سے امام بخاری بیشنیہ امام ابوعبدالله محمد بن عبدالله الا نصاری بیشنیه (متوفی ۲۱۵ ہے) کے واسطہ سے امام اعظم بیشنیہ کے علم الحدیث میں شاگر دہیں۔

امام مركه وَيَهُ اللّهُ فَيْ اللّهُ اللّ أعلام النبلاء "(٣٩٣٦) اورامام سيوطي مِينَ اللّهُ في "تبييض الصحيفة بمناقب ابي

lacktriangleright تذكرة الكمال: ترجمة: محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، ج γ ص γ م γ التهذيب: الحفاظ: ترجمة: محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، ج γ ص γ التهذيب التهذيب: ترجمة: محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، ج γ ص γ

حسنی فی "(ص۸۹) میں بیان کیا ہے کہ قاضی ابوعبداللہ محمد بن عبداللہ انصاری امام ابوعنیفہ میں بیند کے شام میں امام ابوعبداللہ انصاری میں بیند کے شام میں امام ابوعبداللہ انصاری میں بین امام ابوعبداللہ انصاری میں تین (۳) ملا تی روایات اور ثلاثیات بخاری کے راوی بھی ہیں، اور ان سے سے بخاری میں تین (۳) ملاثی روایات مروی ہیں۔

امام ذہبی مینیدام بخاری مینید کر جمہ میں لکھتے ہیں: سمع بالبصرة من محمد بن عبدالله الأنصاري. • امام بخاری نے بھرہ میں محمد بن عبدالله الشاری سے ساع کیا۔

۵...الإمام البخاري عن أبي عبدالرحمان المقري عن الإمام الأعظم

اس طریق ہے امام بخاری مینید ام ابوعبدالرحمٰن عبدالله بن بیزیدالمقری مینید (متوفی اسلام) کے داسطہ سے امام اعظم مینید کے علم الحدیث میں شاگر د ہیں۔

امام اعظم کے شاگرد ابوعبدالرحمٰن عبداللہ بن بزیدِ مقری مکی بُیالیہ ہیں۔ اسے امام بخاری بُیالیہ نے "التاریخ الکبیر" (۸۱۸) ،خطیب بغدادی بُیالیہ نے "تاریخ بغداد" (۳۲۲/۱۳) ،امام مزی بُیالیہ نے "تاریخ بغداد" (۳۲۲/۱۳) ،امام مزی بُیالیہ نے "تھا ذیب الکہال" (۲۲۲/۱۹) ،امام و "بی بُیالیہ نے "تھا ذیب الکہال" (۳۲۲/۱۹) ،امام عسقالم فی بُیالیہ نے "تھا ذیب التھذیب" (سیسر أعلام النبلاء" (۲۲۲/۳۹) ،امام عسقالم بُیالیہ نے "تبییس السے سے فیق" (ص ۲۹) بیس بیان کیا ہے۔ جب کہام ابوعبدالرحمٰن مقری بُیالیہ امام بخاری بُیالیہ کی بین۔ امام ذبی بُیالیہ امام بخاری بُیالیہ کی جہالہ المی بین امام ذبی بُیالیہ امام بخاری بُیالیہ کے ترجم میں لکھتے ہیں:

سمع بمكة من أبي عبدالرحمن المقري. 6

◘ تذكرة الحفاظ: ترجمة: أبوعبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، ج٢ ص٣٠١

🗗 تذكرة الحفاظ: ترجمة: محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، ج٢ ص١٠٨

امام اعظم الوحليفه ويشته كامحد ثاندمقام

ا مام بخاری نے مکہ میں ابوعبدالرحمٰن مقری ہے ساع کیا۔

۲...الإمام البخاري عن عبيدالله بن موسى عن الإمام الأعظم المعظم اس موسى عن الإمام الأعظم اس الإمام المعظم المعظم المعلم الوحم عبيدالله بن موی کوفی بيسته (متوفی ۱۱۳ه) ك دو اسطرين امام اعظم بيسته كم الحديث ميں شاگرد بيں۔

امام مزی بینید نے "تھا ذیب ال کمال" (۲۲/۲۹)،امام ذہبی بینید نے "سیر" اعلی الم مزی بینید نے "سیر" اعلی الم مزی بینید نے "تبدید نے "تبدید نظم السنسلاء" (۳۹۳/۲) اورامام سیوطی بینید نے "تبدید نظم السنسلاء" (۵۳۸) میں بیان کیا ہے کہ امام اعظم بینید امام ابو محمد عبید اللہ بن موی العبسی الکوفی بینید کے شخ بین ۔ جب کہ امام عبید اللہ بن موی بینید امام بخاری بینید کے شخ بین اور امام بخاری بینید نے ان سے روایت کیا ہے۔

امام ذہبی بیند امام بخاری بیند کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

سمع بالکوفة من عبیدالله بن موسیٰ. • امام بخاری نے کوفد میں عبیداللہ بن موسی سے ساع کیا۔

ک... الإمام البخاري عن الفضل بن دكين عن الإمام الأعظم الأعظم المعظم السطريق عن الإمام الأعظم المعظم السطريق عن المام بخارى أيشية المام ابونعم فضل بن دكين أيشية (متوفى ٢١٨ه) ك واسطرت المام اعظم أيشية كم الحديث بين شاكرد بين -

امام ابن البی عاتم مُرَالَتُ فِي السجوح والتعديل" (۱۹۸۸) امام مری مُرَالَتُ فِي السباد " تصديب السكمال" (۱۲۹/۱۹) اورامام و جبی مُرَالَتُ في "سيسو أعلام السبلاء" (۱۶۸۳۳) ميں بيان كيا ہے جس كے مطابق امام اعظم مُرَالَتُ امام ابوقيم فضل بن دكين الميمی الكوفی مُرَالَتُ عِي اورامام الكوفی مُرَالَتُ عِي رحبَه امام فضل بن دكين مُرَالَتُ امام بخاری مُرَالَتُ عِي اورامام الكوفی مُرَالَتُ كَ شَيْح بين اورامام

[◘]تذكرة الحفاظ: توجمة: محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، ج٢ ص٩٠٠



بخاری ہُنائیٹنے ان ہے"صبحب بسیخساری"میں ان سے براہ راست ایک سو بچای (۱۸۵) احادیث روایت کی ہیں۔

ا مام عسقلانی اور امام سیوطی جنت امام فضل بن دکین جیشتہ کے تذکرہ میں نر ماتے ہیں: روی عنه البخاري. **0**

امام بخاری نے ان سے روایت کیا ہے۔

ندکورہ بالاطرق کی رو سے امام اعظم ابوصنیفہ مینانیہ امام بخاری بینیئہ کے دادا استاد اور امام بخاری بینیئہ کے دادا استاد اور امام بخاری آپ کے بوت شاگر دہیں۔ بیا کابر محدثین علم الحدیث بین امام بخاری بینائیہ کے براہ راست اور بلاواسطہ شیورخ حدیث میں شامل ہیں ، اور بیشیوخ حدیث امام اعظم بینائیہ کے تلاندہ میں شامل ہیں۔

٨....الإمام السخاري عن يحيى بن معين عن عبدالله بن المبارك عن الإمام الأعظم

اس طریق ہے امام بخاری بھیلیا امام بحی بن معین بھیلیا متوفی ۲۳۳ھ) کے شاگر د بیں ، اور آپ حضرت عبداللہ بن مبارک بھیلیا (متوفی ۱۸۱ھ) کے ، اور حضرت عبداللہ بن مبارک بھیلیا علم حدیث بیں امام اعظم بھیلیا کے شاگر د ہیں۔

امام بخاری اور امام ابن ابی حاتم زین نے امام ابوحنیفہ بہتر کے ترجمہ میں لکھا ہے:

روى عنه ابن المبارك. 🕜

- ●تهذیب التهذیب: ترجمة: الفضل بن دکین ، ج ۸ ص ۲۷ / طبقات الحفاظ:
 ترجمة: الفضل بن دکین، ج ا ص ۲۲ ا
- € التاريخ الكبير: ترجمة: نعمان بن ثابت أبوحنيفة، ج ٨ ص ١ ٨/ الجرح و التعديل: ترجمة: نعمان بن ثابت أبو حنيفة، ج ٨ ص ٩ ٣٨٩



امام این مبارک نے امام ابوحنیفہ سے روایت کیا ہے۔

جبکه حضرت عبدالله بن مبارک میشد محدث کبیرامام نحیی بن معین میشد کے شنخ ہیں۔ امام مسلم میشد فرماتے ہیں:

أبوز كريا يحيى بن معين سمع عبدالله بن المهارك. الوزكريا يحيى بن معين عبدالله بن مبارك سے ماع كيا ہے۔ ابوزكريا يحيى بن عبدالله بن مبارك سے ماع كيا ہے۔ حافظ ابن حجر مِنْ الله عن بن مبارك عين مِنْ الله عن الل

روى عن عبدالله بن المبارك. ٥

انہوں نے عبداللہ بن مبارک سے روایت کیا ہے۔

امام بخاری میشد نے امام بحی بن معین میشد سے روایت کیا ہے۔امام مزی اور امام عسقلانی بنیان نے امام مزی اور امام عسقلانی بنیان نے امام بحی بن معین میشد کے ترجمہ میں لکھا ہے:

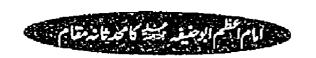
روى عنه البخاري. 🕝

امام بخاری نے تھی بن معین سے روایت کیا ہے۔

٩.... الإمام البخاري عن إبراهيم بن موسى عن يزيد
 بن زريع عن الإمام الأعظم

اس طریق سے امام بخاری بیشته امام ابراہیم بن موی بیشه (متوفی ۲۲۰ه) کے شاگرد بیں ، اور آپ بربید بن زریع بیشته (متوفی ۱۸۲ه) کے ، اور بربید بن زریع بیشته علم حدیث

- الكنى و الأسماء: حرف الزاء، ص٢٣٥، رقم الترجمة: ٢ ١ ٢ ١
- تهذیب التهذیب:ترجمة:یحیی بن معین بن عون، ج ۱ ا ص ۲۸۰
- تهدنیب الکمال: ترجمة: یحیی بن معین بن عون، ج ۳۱ ص ۲۸ تهذیب التهذیب: ترجمة: یحیی بن معین، ج ۱۱ ص ۲۸۱



میں امام اعظم بیٹنے کے شاگر دہیں۔

امام مزی اور عسقلانی رہنت نے امام ابوصنیفہ بہتنہ کے ترجمہ میں لکھاہے:

روى عنه يزيد بن زريع. 🛮

امام یزید بن زریع نے امام ابوحنیفہ سے روایت کیا ہے۔

ا مام یزید بن زریع ہے روایت کرنے والے ابراہیم بن موی بن یزید بن زاذ ان فراء تمیمی جینید ہیں جبکہ ان سے امام بخاری جینید نے روایت کیا ہے۔

امام عسقلانی اورامام سیوطی نے امام ابراہیم بن موسی ٹیلٹنے کے ترجمہ میں لکھا ہے:

روى عن يزيد بن زريع ،وعنه البخاري. 🛭

۔ آبراہیم بن موی نے امام یزید بن زرایع سے روایت کیا ہے جبکہ امام بخاری نے ان سے روایت کیا۔

اس طریق سے امام بخاری بینینا مام عمرو بن زرارہ (متوفی ۲۳۸ه) کے شاگر دہیں، اور آپ مشیم مین بشیر بینینا کر دہیں امام اور آپ مشیم مین بشیر بینائیا (متوفی ۱۸۳ه) کے شاگر دہیں ، اور آپ علم حدیث میں امام اعظم بینند کے شاگر دہیں۔

امام بخاری،امام ابن ابی حاتم اورامام مزی نے امام اعظم میشنم کے تذکرہ میں اکھا ہے:

- ●تهذیب الکمال: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج۹، ص ۲۹ تهذیب التهذیب:
 ترجمة: النعمان بن ثابت ، ج٠ ا ص ٩ ٣٣
- © تهذیب التهذیب: توجمة: إبراهیم بن موسی بن یزید، ج اص ∠ ا /طبقات الحفاظ: ترجمة: إبراهیم بن موسی بن یزید، ج اص ۹ ۹ ا

روى عنه هشيم بن بشير. 🖚

ہشیم بن بشیرنے امام ابوحنیفہ سے روایت کیا ہے۔

ا مام مشیم بن بشیر سے امام عمر و بن زرارہ نیشا بوری بیشتہ نے حدیث کی ساعت کی ہے۔ امام مسلم بیشنہ عمر و بن زرارہ بیشنہ کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

أبومحمد عمرو بن زرارة النيسابوري :سمع هشيما. 6

ابو محد بن عمرو بن زرارہ نیشا پوری نے مشیم سے ساع کیا ہے۔

جبکہ امام بخاری نے امام عمر وین زرارہ خالف سے روایت کیا ہے۔

ا مام عسقلا فی اورامام ذہبی جینات امام عمرو بن زرارہ ہیتانیا کے ترجمہ میں کئھتے ہیں:

روى عنه البخاري. ٢

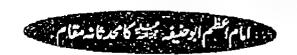
امام بخاری نے امام عمرو سے روایت کیا ہے۔

ا ا الإمام البخاري عن يحيى بن معين عن وكيع

بن الجراح عن الإمام الأعظم

اس طریق ہے امام بخاری بڑھنڈ امام بخیری بن معین (متوفی ۲۳۳ه) کے شاگر دہیں،
آپ امام وکیع بن الجراح بینیڈ (متوفی ۱۹۷ه) کے شاگر دہیں، اور امام وکیع بینیڈ علم
حدیث میں امام اعظم برین کے شاگر دہیں۔

التاريخ الكبير: ترجمة: نعمان بن ثابت أبوحنيفة، ج ٨ ص ١ ٨ / الجرح والتعديل. ترجمة: نعمان بن ثابت أبوحنيفة، ج ٨ ص ٩ ٣٣ / تهذيب الكمال: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج ٩ ٢ ص ١ ٣٠ كالكنى والاسماء: حرف الميم، ج ٢ ص ١ ٢ ك، رقم: • ٥ ٠ ٣ ثابت، ج ٩ ٢ ص ١ ٢ ك، رقم: • و ٢ ٠ ترجمة: عمروبن زرارة، ج ٨ ص ١ ٣ م ك الكاشف: ترجمة: عمروبن زرارة، ج ٨ ص ١ ١ ١ كاسك



امام بخاری بینید نے "التساریخ المکبیر" (۱۸۸۸) اورامام ابن الی حاتم بینید نے
"المسجوح و التعدیل" (۱۹۸۸) میں بیان کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ بینید سے وکیج بن
المجرح و بینید نے روایت کیا ہے۔ امام وکیج بن الجراح بینید محدث بیر امام یحیی بن
معین بینید کے شیخ ہیں۔

امام مزی اورامام عسقلانی ببرات نے امام بحی بن معین بیشیر کے ترجمہ میں لکھاہے:

روي عن و کيع. 🌓

انہوں نے وکیج سے روایت کیا ہے۔

جبکہ امام یحی بن معین مینید امام بخاری مینید کے شخ میں جس پرحوالہ جات آٹھویں ان میں بیان ہو چکے ہیں۔

: الإمام البخاري عن محمود بن غيلان عن عبد

زاق بن همام عن الإمام الأعظم

اس طریق سے امام بخاری بینیا مام محمود بن غیلان (متوفی ۲۳۹ه) کے شاگرد ہیں، اورا مام ابن ہمام بینیا مام بینیا مام بینیا مام بینیا مام بینیا معلم میں اورا مام ابن ہمام بینیا معلم حدیث میں امام اعظم بینیا کے شاگرد ہیں۔

امام ابن ابی حاتم ،امام ذہبی اور امام سیوطی میشننہ جیسے اجل محدثین نے امام اعظم جینیہ کے ترجمہ میں نقل کیاہے:

روى عنه عبدالرزاق. 🗗

● تهذیب الکمال: ترجمة: یحیی بن معین بن عون، ج ۳۱ ص۵۳۵/تهذیب التهدیب: نرجمة: یحیی بن معین بن عون، ج ۱۱ ص ۲۸۱ التجرح والتعدیل. التهدیب: نرجمة: یحیی بن معین بن عون، ج ۱۱ ص ۲۸۱ التجرح والتعدیل. النعمان بن النعمان بن ثابت، ج ۸ ص ۳۹ / سیر أعلام النبلاء: ترجمة: أبو حنیفة النعمان بن ثابت، ج ۱ ص ۸۰ ص ۸۰ ص ۸۰ ص

امام عبدالرزاق نے امام ابوحنیفہ سے روایت کیا ہے۔

امام مزی اور عسقلانی نے امام عبدالرزاق بن ہمام نیت کے تذکرہ میں بیان کیا ہے کہ ان سے امام محمود بن غیلان بیت مروزی نے روایت کیا ہے۔ لکھتے ہیں:

روى عنه محمود بن غيلان المروزي. 0

ا مام محمود بن غیلان مروزی نے عبدالرزاق سے روایت کیا ہے۔

جبکہ امام محمود بن غیلان مروزی ہے امام بخاری نے روایت کیا ہے۔ امام سیوطی نے امام محمود بن غیلان کے ترجمہ میں کھا ہے:

روى عنه البخاري. 🛭

امام بخاری نے محمود بن غیلان سے دوایت کیا۔

خلاصه بحث

ندکورہ بالابارہ (۱۲) واسطوں کے ذریعے سے امام اعظم ابوصنیفہ بیجہ امام بخاری بیجہ کے دادا اور پردادا استاد بیں جبکہ امام بخاری بیجہ آپ کے پوتے اور پڑیو تے شاگرد بیں۔ بیسارے اکابرمحد ثین بلاواسطہ یابالواسطہ امام بخاری بیجہ کے حدیث میں شخ بین، اورامام بخاری نے ''المحاصع الصحیح'' میں بینکٹر وں احادیث مبارکہ اپنے ان اجل شیوخ سے روایت کی بین، اور بیشیوخ حدیث امام اعظم بیجہ امام بخاری نے تان دوریت میں سے بیں۔ لہذا ان طرق سے ثابت ہوا کہ امام اعظم بیجہ امام بخاری بیجاری گھاری بیجہ امام اعظم بیجہ اللہ عدیث میں سے بیں۔ لہذا ان طرق سے ثابت ہوا کہ امام اعظم بیجہ امام بخاری بیجہ کے شخ الشیوخ بیں۔

- التهذيب الكمال: ترجمة: عبدالوزاق بن همام بن نافع، ج١٨ ص٢٥/ تهذيب التهذيب، ترجمة: عبدالوزاق بن همام بن نافع، ج٢ ص ١١٣
 - Ф طبقات الحفاظ، ترجمة: محمود بن غيلان المروزي، ج ا ص ١٠ ٢١

امام اعظم مبينية كي صحابه سے رؤيت اور روايت

امام ابوصنیفہ بیزائی صحابہ سے رؤیت اور روایت دونوں تابت ہے، امام صاحب کا حضرت انس بن مالک رٹائی کو دیکھنا تمام اکابر اہلِ علم کے نزدیک مسلم ہے، یادر ہے کہ تابعی ہونے کے لئے خصابی کی صحبت میں پچھ مدت کے لئے دہنا شرط ہے، اور منہ صحابی ہے میں کی مالت میں کے لئے رہنا شرط ہے، اور منہ صحابی سے روایت نقل کرنا شرط ہے۔ بس ایمان کی حالت میں صحابی کے چہرہ انور کی زیارت کرنے والے شخص تابعی کہلائے گا، نبی کریم نڈیٹی ہے نے صحابی اور تابعی کہلائے گا، نبی کریم نڈیٹی ہے نے اس کے لئے طول صحبت، ساع، اور تابعی کے لئے بثارت محض رؤیت پردی ہے، آپ نے اس کے لئے طول صحبت، ساع، لقاء کوشرط قرار نہیں دیا:

طُوبَی لِمَنُ رَآنِی وَآمَنَ بِی، وَطُوبَی لِمَنُ رَأَی مَنُ رَآنِی. • طُوبَی لِمَنُ رَأَی مَنُ رَآنِی. • طُوبَی لِمَنُ رَأَی مَنُ رَآنِی. • طُوبَی لِمَنْ رَآنِی الصلاح بَہِیَ علامہ جلال الدین سیوطی بیٹی اس العملاح بَہِی اللہ علامہ جلال الدین سیوطی بیٹی (متوفی ۱۹۷۱ھ) اور (متوفی ۱۹۲۷ھ) اور امتونی ۱۹۲۳ھ) اور اکثر محدثین کے نزدیک تابعیت کے لئے صرف رؤیت کافی ہے:

وَقِيلَ: هُوَ (مَنُ لَقِيَهُ) وَإِنْ لَمُ يَصُحَبُهُ كَمَا قِيلَ فِي الصَّحَابِيِّ، وَعَلَيْهِ الْحَاكِمُ. قَالَ الْحَاكِمُ. قَالَ الْمُصَنِّفُ: وَهُوَ الْأَظُهَرُ. قَالَ الْحَاكِمُ. قَالَ الْمُصَنِّفُ: وَهُوَ الْأَظُهَرُ. قَالَ الْعَرَاقِيُّ: وَعَلَيُهِ عَمَلُ الْأَكْتَرِينَ مِنُ أَهُلِ الْحَدِيثِ. (٢٠) الْعَرَاقِيُّ: وَعَلَيُهِ عَمَلُ الْأَكْتَرِينَ مِنُ أَهْلِ الْحَدِيثِ. (٢٠)

کہا گیا ہے کہ تابعی وہ شخص ہے جس نے کسی صحابی سے ملاقات کی ہواگر چہاس کی صحبت سے مستفید نہ ہواہو، جبیبا کہ صحابی کی تعریف میں کہا گیا ہے، یہی امام حاکم کی رائے ہے، علامہ ابن صلاح نے کہا کہ یہی زیادہ قریب ہے،مصنف (امام نووی) نے بھی اس کو

النوع الأربعون، معرفة التابعين، ج٢ ص١٠٥

⁶ تدريب الراوى :النوع الأربعون :معرفة التابعين، ج٢ ص ٠٠٠

زیادہ ظاہر بتایا ہے،علامہ عراقی نے کہا ہے کہ اکثر محدثین کا اس پڑمل ہے۔ امام سیوطی بیشنیے کی اس تصریح سے واضح ہو گیا کہ اہل فن کے نزدیک تابعیت کے لئے مجر درؤیت کا فی ہے۔

علامه عبدالی لکھنوی مینید (متوفی ۱۳۰۴ھ) فرماتے ہیں کہ جمہور علماء اصول حدیث (کے نزدیک مجر دلقاء اور رؤیت صحابی ہے تابعیت کا شرف حاصل ہوجا تا ہے، اور تابعی ہونے کی کے لئے نہ صحابی کی صحبت میں کچھ مدت کے لئے رہنا شرط ہے، اور نہاس سے کسی روایت کا ان نقل کرنا شرط ہے:

تم اعلم أن جمهور علماء أصول الحديث على أن الرجل بمجرد اللقى والرؤية للصحابي يصير تابعيا والايشترط أن يصحبه مدة والأأن ينقل عنه رواية.

امام ابوحنیفه بینیه کا حفرت انس بی تینیه کود یکه ناادر شرف تا بعیت حاصل کرناسب اہل علم کے نزدیک مسلم ہے ، جن میں خطیب بغدادی بُراتیه (متوفی ۲۳۳ ه) علامه ابن عبدالبر مالکی بینیه (متوفی ۳۲۳ ه) ، علامه عبدالکریم بن محمد السمعانی بینیه (متوفی ۳۲۳ ه) ، امام نووی بینیه (متوفی ۲۳۷ ه) ، امام مزی بیاتیه (متوفی ۲۳۷ ه) ، امام یافعی بیتیه (متوفی ۲۳۷ ه) ، امام یافعی بیتیه (متوفی ۲۲۷ ه) ، علامه ابن الوزیر الیمانی بیتیه (متوفی ۴۲۰ ه) ، حافظ ابن حجر بیتیه (متوفی ۴۸۵ ه) ، عافظ ابن حجر بیتیه (متوفی ۴۸۵ ه) ، علامه عبدالی محمد الد متوفی ۴۵۵ ه) ، ملاعلی قاری بیتیه (متوفی ۱۰۱ ه) ، علامه عبدالی محمد کی بیتیه (متوفی ۴۵ ه) ، ملاعلی قاری بیتیه (متوفی ۱۰۱ ه) ، علامه عبدالی محمد کی بیتیه (متوفی ۴۵ ه) ان تمام نے تصریح کی ہے کہ امام صاحب نے حضرت انس بی بیتیه واله جات مع عربی عبارات کے ساتھ ماقبل میں بالنفصیل گزر کے بیس بیس ۔

التعبد ليس ببدعة،
 اللكهنوى: إقامة الحجة على أن الإكثار في التعبد ليس ببدعة،
 ج٢ ص ٣٠



امام اعظم بیتانید کی صحابہ سے روایت حدیث کے انکار کی ابتداء کیسے ہوئی بندے کی ناقص معلومات کے مطابق سب سے پہلے امام صاحب کی روئیت اور روایت کا انکار امام وار فطنی بیتید (متونی ۱۳۸۵ھ) نے کیا ہے، پھراس کے بعد علاسہ خطیب بغدادی بیتید (متونی ۱۳۲۰ھ) نے کیا،امام وارقطنی بیتید کے شاگر دحمزہ بن یوسف سہی بیتید (متونی ۱۳۲۷ھ) کا ایک رسالہ ہے جس کا نام ہے 'سؤ الات حمزہ بن یوسف السهمی ' اسمیں جزہ بھی بیتید نے امام وارقطنی بیتید سے روات کے متعلق جوسوالات کئے اور آپ نے جو جوابات ویے انہیں قلمبند کیا ہے ۔امام جزہ سہی بیتید فرماتے ہیں کہ امام وارقطنی بیتید کے حام کر نا ہے امام ابو صنیفہ بیتید کے سائ کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا آپ کا صحابہ سے سائ کرنا بیاب کہ امام ابو صنیفہ میں سے کہ نام ابو صنیفہ بیتید کے سائ کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا آپ کا صحابہ سے سائ کرنا بیس سے کی ایک سے بھی نہیں سلے۔

سئل الدارقطني وأنا أسمع عن سماع أبي حنيفة يصح قال: لا ولا رؤية ولم يلحق أبو حنيفة أحدا من الصحابة. •

امام دارقطنی بینیت کے دوسرے شاگرد ابوعبدالرحمٰن محمد بن حسین سلمی بینیت (متونی ۱۲ هـ) کابھی ای موضوع پررسالہ ہے، اس کا نام 'سؤ الات السلمی للدار قطنی '' ہے امام سلمی بینیت نے بھی امام دارقطنی بینیت سے مشاکخ ورُ وات کے حالات کے متعلق سوالات کئے تھے، پھرآ پ نے جوابات دیئے امام سمی بینیت نے اسے جمع کیا، جواسونت ایک رسالہ کی صورت میں موجود ہے، امام سلمی بینیت فرماتے ہیں کہ میں نے امام دارقطنی بینیت مسال کی صورت میں موجود ہے، امام سلمی بینیت فرماتے ہیں کہ میں نے امام دارقطنی بینیت ہے۔ سوال کیا کہ کیاامام ابوحنیفہ بینیت کا حضرت انس بی نظرت انس بی نظرت انس جا ور نہ ہی کسی اور صحافی ہے۔ جواب دیا کہ نہ تو حضرت انس بی نظرت ان کا ساع ثابت ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ نہ تو حضرت انس بی نظرت ان کا ساع ثابت ہے اور نہ ہی کسی اور صحافی ہے۔

سؤالات حمزة للدارقطني: ص۲۲، رقم: ۳۸۳



نيزان كه بار عين نه حضرت الس بنائيل كارويت ثابت باورنه كاكس اورصابى كا:
وسألته: هل يَصحُ سماعُ أبي حنيفة عن أنسٍ ؟ فقال: لا يَصحُ سماعُه عن
أنسٍ ولا عن أحدٍ من الصحابةِ، ولا تصحُ له رؤيةُ أنسٍ ولا رؤيةُ أحدٍ من
الصحابة.

امام دار قطنی میشد کے دونوں تلاندہ نے جوآپ کا قول نقل کیا ہے اس ہے معلوم ہوا کہ آیامام صاحب کے رؤیت اور روایت دونوں کے قائل نہیں ہیں۔

خطيب بغدادى بُيَشَيْ (متوفى ٢٣ م ه) ني بهي امام دارقطنى بَيَشَيْ كاي قول نقل كيا ہے: سئل أبو الْمَحسَن الدَّارَقُطنِي وأنا أسمع عَنْ سماع أبِي حنيفة عَنْ أنس, يصح؟ قَالَ: لا. ولا رؤيته، لم يلحق أبُو حنيفة أحدا من الصحابة.

اب سوال یہ ہے کہ امام دارقطنی بیانیہ کی پیدائش ۲۰۳ ھیں ہے، امام ابوضیفہ بیانیہ کی پیدائش ۲۰۳ ھیں ہے، امام ابوضیفہ بیانیہ کی پیدائش ۲۰۳ ھیں ہوئی، امام دارقطنی بیانیہ امام صاحب کی وفات کے ایک سوچھین (۱۵۱) مال بعد پیدا ہوئے، تو آنہیں کیسے پتہ چلا کہ امام صاحب کی رؤیت اور روایت ثابت نہیں ہے، یہ امام صاحب کے ہم عصر بھی نہیں ہیں، نہ ہی آپ کے تلاندہ یاشیوخ میں سے ہیں، امام ابوضیفہ بیانیہ اور ایکے درمیان ۲۵۱ سال کا انقطاع ہے، چاہئے تو یہ تھا کہ اپنے مری کے شیوخ یا تلاندہ یا متقد مین ائمہ جرح محمریا آپ کے شیوخ یا تلاندہ یا متقد مین ائمہ جرح وتعدیل میں سے کسی کا قول نقل کرتے، حالانکہ آپ نے شیوخ یا تلانہ ہیا میں کوئی قول نقل نہیں کیا۔

آمام دار قطنی جینی کوامام ابو صنیفہ جینی اور حنفی روات اور مذہب حنفیہ سے آئیس ایک گنا تعصب ہے ،خصوصاً امام صاحب کے متعلق تو کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیتے

[•] سؤالات السلمي للدارقطني: ص2 ا ٣، رقم: ٣٩٨

٣٢٩ ص ٩٣٩ بن الصلت بن المغلس، ج٣ ص ٩٣٩



تنهے، امام وارتطنی بیسینے نے امام صاحب کوملم حدیث میں ضعیف قرار دیا:

امام دارقطن بیستان آپ پرجرح مبهم کی ہے کہ آپ ضعیف ہیں، ہوناتو یہ جاہے تھا کہ آپ وجو شعیف ہیں، ہوناتو یہ جاہے تھا کہ آپ وجو شعیف ہیں؟ حالانکہ آپ کے بارے میں کبار انگہ حدیث وفقہاء ہے تعدیل مفسر منقول ہے جیسا کہ ماقبل میں بیہ بات باحوالہ گزری ہے۔ علامہ عبدالحی لکھنوی بہتنے (متوفی ہم، ۱۳۱ھ) فرماتے ہیں کہ اکثر محدثین کرام جن میں شیخین (امام بخاری، امام مسلم بہت) اصحاب سنن اربعہ (امام ابوداود، امام نسائی، امام ترخی، امام این ماجہ بیت کے بال جرح مبہم کا کوئی اعتبار نہیں ترخدی، امام این ماجہ بیت کہ احزاف اور جمہود اہل علم کے بال جرح مبہم کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اور یہی قول سے اور اور انجے ہے:

إن عدم قبول الجرح المبهم هو الصحيح النجيح وهو مذهب الحنفية وأكثر المحدثين منهم الشيخان وأصحاب السنن الأربعة وإنه مذهب الجمهور وهو القول المنصور. •

علامہ عبدالی لکھنوی میٹید نے متعصبین میں سب سے پہلے امام دار قطنی میٹید کاذکر کیا ہے:

وبعض الجروح صدر من المتاخرين المتعصبين كالدارقطني وابن عدي وغيرهما.

اسنين الدارقطني: كتاب الصلواة ،باب ذكر قوله صلى الله عليه وسلم من كان له امام.. النخ، ج٢ ص١٠٠، وقم الحديث: ١٢٣٣ الالرفع والتكميل في الجرح والتعديل: المرصد الأول فيما يقبل من الجرح والتعديل وما لا يقبل منهما، ص٥٠ الالتعليق الممجد على موطا محمد: مقدمة: الفائدة العاشرة، ج١ ص٢١ ا



علامہ ابن عابدین شامی رہیائی (متوفی ۱۵۲ه) نے بھی امام وارقطنی جیلیے کا ذکر متعصبین میں کیاہے:

ومن المتعصبين على أبي حنيفة الدارقطني. ٥

امام دارقطنی بیشید کو حفیه کے خلاف تعصب اور ند بہب شافعی میں غیر معمولی غلوتھا،
تعصب کا اندازہ اس واقعے سے ہوتا ہے کہ ند بہب شافعی کی تقویت کے لئے انہوں نے
ایک رسالہ لکھا، جس میں انہوں نے جری نمازوں میں باواز بلند بسم اللہ پڑھنے کے متعلق
احادیث جمع کیں، جب بید سالہ مکمل ہواتو بعض مالکی حضرات ان کے پاس آئے اور انہیں
قشم دے کر پوچھا کہ کیا جوروایات تم نے نقل کیں ہیں بیت سے جس بی بہت کی صحت کے
متعلق آپ سے استفسار ہواتو امام دارقطنی نجیزیٹ نے اعتراف کیا کہ جبراً بسم اللہ پڑھنے سے
متعلق جمی کریم مُن اللہ اللہ سے کوئی صحیح حدیث تابت نہیں ہے ،البتہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیم
متعلق جمی کریم مُن اللہ اللہ میں دونوں قسم کی روایات ملتی ہیں۔

شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ بیستیز (متو فی ۲۸ کھ) فرماتے ہیں کہ نبی کریم سُلی ہو، نہ بی یہ بھی صحیح صرح روابیت میں ثابت نہیں ہے کہ آپ نے نماز میں جہرابسم اللہ پڑھی ہو، نہ بی یہ سحاح (بخاری ،سلم ، سجح ابن حیح ابن خزیمہ) کی روابیت سے ،اور نہ بی بیسنن (نسائی ،ابوداؤر، تر ندی ،ابن ماجه وغیر ہم) کی کسی روابیت سے ثابت ہے، وہ تمام احادیث جن میں صراحنا جبر کے ساتھ شمیہ پڑھنے کا ذکر ہے وہ تمام روایات ضعیف ہیں بلکہ موضوع جن میں سام دار قطنی نبیستی نے اس موضوع پرایک کتاب کھی ، جب آپ سے بوچھا گیا کہ کیا اس میں کوئی شیخ حدیث ہے؟ تو آپ نے کہا نبی کریم مُنافِظُمْ سے تو کوئی روابیت ثابت نہیں ، البت صحابہ سے (جومنقول ہے) اس میں بعض روایات صحیح ہیں اور بعض ضعیف ہیں :

[•] ودالمجتار على الدرالمختار:مقدمة: ج اص ٥٣

لَكِنُ لَهُ كَانَ يَجْهُرُ عِنَ النّبِي صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَنَهُ كَانَ يَجْهُرُ بِهَا وَلَيُس فِي الصّخاحِ وَلَا السّننِ حَدِيثٌ صَجِيحٌ صَرِيحٌ بِالْجَهُرِ وَالْآحَادِيثُ الصَّرِيحةُ بِالْجَهُرِ كُلُّهَا صَعِيفَةٌ بَلُ مَوْضُوعَةٌ، وَهَذَا لَمَا صَنَفُ الذَّارِ قطني الصَّبِعَةُ بِالْجَهُرِ كُلُّهَا صَعِيفَةٌ بَلُ مَوْضُوعَةٌ، وَهَذَا لَمَا صَنَفُ الذَّارِ قطني مُصَيّعةُ فَا فِي ذَلِكَ قِيلَ لَهُ: هَلُ فِي ذَلِكَ شَيْءٌ صَجِيحٌ ؟ فَقَالَ: أَمّا عَنُ النّبِي مُصَعَيْعٌ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَلا وَأَمّا عَنُ الصَّحَابَةِ فَمِنهُ صَجِيحٌ وَمِنهُ صَعِيفٌ. • صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَلا وَأَمّا عَنُ الصّحابَةِ فَمِنهُ صَجِيحٌ وَمِنهُ صَعِيفٌ. • على ملاء بيل اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَلا وَأَمّا عَنُ الصّحابَةِ فَمِنهُ صَجِيحٌ وَمِنهُ صَعِيفٌ. • على منافر اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَلا وَأَمّا عَنُ الصّحابَةِ فَمِنهُ صَحِيحٌ وَمِنهُ صَعِيفٌ. • على منافر اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَلا وَلَمْ اللهُ عَنْ الصّحابَةِ فَمِنهُ صَحِيحٌ وَمِنهُ صَعِيفٌ. • على منافر اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَلَا وَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَمِنْهُ وَمِنْهُ وَمَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَمِنْهُ الللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَمِنْهُ وَمِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَمِنْهُ وَمِنْ اللهُ عَلَيْهُ وَمِنْ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَلَكُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَعُلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّمَ اللهُ اللهُ

وَبِالُجُ مُلَةِ، فَهَذِهِ الْأَحَادِيثُ كُلُّهَا لَيْسَ فِيهَا صَرِيحٌ صَهُحِيْحٌ، بَلُ فِيها عَدَمُهُ مَا أَوُ عَدَمُ أَحَدِهِمَا، وَكَيُفَ تَكُونُ صَحِيحَةً، وَلَيْسَتُ مُخَرَّجَةً فِي عَدَمُهُ مَا أَوُ عَدَمُ أَحَدِهِمَا، وَكَيُفَ تَكُونُ صَحِيحَةً، وَلَيْسَتُ مُخَرَّجَةً فِي شَيءٍ مِنُ الصَّحِيحِ، وَلا المُسَانِيدِ وَلا السُّنَنِ المَشْهُورَة؟ وَفِي رِوَايَتِهَا الْكَيْ السُّنَنِ المَشْهُورَة؟ وَفِي رِوَايَتِهَا الْكَذَابُونَ وَالطَّعَفَاء وَاللَّمَ جَاهِيلُ الَّذِينَ لا يُوجَدُونَ فِي التَّوَارِيخِ وَلا فِي كُتُب الْجَرُح وَالتَّعُدِيل. ٢٠ كُتُب الْجَرُح وَالتَّعُدِيل. ٢٠

ا مام زیلتی مینیائے نے امام دارقطنی جینیا کا ندکورہ بالا واقعہ اور ان کے اعتراف کوقل -

کیاہ:

[•] مجموع الفتاوى: باب صفة الصلوة، ماثبت أن بعضه أفضل من بعض، ج٢٢ • ٢٧٢،٢٧٥ فنصب الراية: كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، ج١٠ص٣٥٥

وَقَدُ حَكَى لَنَا مَشَايِخُنَا أَنَّ الدَّارَقُطُنِيّ لَمَّا وَرَدَ مِصْرَ سَأَلَهُ بَعُضُ أَهُلِهَا تُصُنِيفَ شَيْءٍ فِي الْجَهُرِ، فَصَنَّفَ فِيهِ جُزُنًا، فَأَتَاهُ بَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ، فَأَقُسَمَ عَلَيْهِ أَنُ يُخْبِرَهُ بِالصَّحِيحِ مِنُ ذَلِكَ، فَقَالَ: كُلُّ مَا رُوِى عَنُ النَّبِيّ صَلَّى عَلَيْهِ أَنْ يُخْبِرَهُ بِالصَّحِيحِ مِنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: كُلُّ مَا رُوِى عَنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَهُرِ فَلَيْسَ بِصَحِيحٍ، وَأَمَّا عَنُ الصَّحَابَةِ: فَمِنهُ إِلَيْ صَحِيحٌ وَضَعِيفٌ.

صَحِيحٌ وَضَعِيفٌ.

صَحِيحٌ وَضَعِيفٌ.

نوٹ: امام دارقطنی میشنی کی جرح کے متعلق مزید تفصیل اس عنوان کے تحت دیکھیں ،
''امام دارقطنی کی جرح اور اس کا جواب' تھوڑی در کے لئے سوچیں اگر اس طرح کی کوئی
کتاب حنفی لکھ دیتا توممکن تھا کہ اسے دائر ہ اسلام سے ہی خارج کر دیا جاتا۔

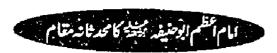
فائدہ: امام سیوطی میں ہے۔ '' تبییض الصحیفۃ ''میں جوامام دار قطنی میں ہے۔ کوالے سے نقل کیا ہے۔ کوالے سے نقل کیا ہے وہ رؤیت کے قائل ہیں بیان کا تسام ہے، بعد والوں نے بھرامام سیوطی میں نیا تسام کے جوالے سے اسے نقل کیا، امام دار قطنی میں نیا تھے دو تلا مذہ اور خطیب بغدادی کے حوالے سے بات گزرگئی کہ وہ رؤیت اور روایت دونوں کے قائل نہیں۔

امام وارقطنی بُینینی کی بعدخطیب بغدادی بُریانی نے امام صاحب کی روایت کا انکار کیا،
ان کے بیش نظر بھی امام وارقطنی بُینینی کا کلام تھا جیبا کہ ماقبل میں 'تساریخ بغداد' کے حوالے سے گزراہے، چنانچ خطیب بغدادی بُریانین 'طلب المعلم فریضة علی کل مسلم '' کو بسندروایت کرنے کے بعدجس میں امام ابو حنیفہ بُریانین کا حضرت انس بڑائیئی مسلم ،' کو بسندروایت کرنے کے بعدجس میں امام ابو حنیفہ بُریانین کا حضرت انس بڑائیئی نظیب بغدادی بُریانین کا کورہے، اور 'نسم عست'' کہدکر صراحناً اسے ذکر کیا ہے، اس کے متعلق خطیب بغدادی بُریانین کہتے ہیں:

وَ لا يَثُبُتُ لَأْبِيْ حَنِيفَةَ سَمَاعٌ مِنُ أَنسِ بُنِ مَالِكٍ. ٢

[●]نصب الراية: باب صفة الصلوة، ج ا ص ٣٥٩

[🗗] تاريخ بغداد: ترجمة: أحمد بن الصلت، ج م ص ٢٩ ٣



امام ابوحنیفه کا حضرت انس بن ما لک ہے۔ اع ثابت نہیں ہے۔

انہوں نے آ گے دلیل میں وہی امام دارقطنی جینیہ کا کلام قتل کیا ہے ،اس کے علاوہ آپ ی روایت سے عدم ثبوت برکسی دلیل کا ذکر نہیں کیا ،اور نہ ہی ائمہ جرح وتعدیل ہیں ہے کسی کا قول نقل کیا ہے، جب کہ ثبوتِ روایت برفن جرح وتعدیل کے امام یحیی بن معین ہیں۔ (متونی ۲۳۳ه) کاقول موجود ہے۔ خطیب بغدادی بینیا کی بیدائش ۳۹۲ھ میں ہوئی، جبکہ امام صاحب کا انتقال • ۱۵ ہیں ہوا، اب ان کے درمیان دوسو بیالیس (۲۳۲) سال کا فاصلہ ہوا ہتو آخر کس واسطے سے انہیں اس بات کاعلم ہوا ہے کہ آپ کا ساع ثابت نہیں ہے علمی دیانت کا تقاضہ بیرتھا کہ اپنے دعویٰ کے ثبوت پر متقد میں میں سے یا امام صاحب کے ہم عصرعلاء میں ہے کسی کا قول نقل کیا جاتا۔خطیب بغدادی بیشہ امام صاحب ک رؤیت کے قائل ہیں، امام صاحب کے ترجمہ میں انہوں نے لکھا:'' د أى أنسس بن مالک ''البته روایت کے قائل نہیں ہیں،اب بعد میں جو بھی آئے وہ امام دار قطنی نہیں اور خطیب بغدادی مینید کے کلام کو بغیر محقیق کے نقل کرتے چلے گئے، یوں ایک غلط بات مشہورہوگئی۔

علامه ابن جوزی بُینید (متوفی ۱۹۵ه) امام ابوطنیفه بُینید کی رؤیت کے قائل ہیں، جیسے کہ انہوں نے ''میں امام صاحب کے جیسے کہ انہوں نے ''المسنت ظم فی تاریخ الأمم والملوک ''میں امام صاحب کے ترجمہ کے آغاز میں فرمایا: رأی أنس بن مالک. •

امام ابن جوزی بہتیا آپ کی روایت کے قائل نہیں ہیں،اور دلیل میں امام دار قطنی بیتیا ہے۔ کا کلام نقل کیا ہے:

قال الدارقطني: كَانَ يَضَعُ الْحَدِيثَ قَالَ وَلا يَصِحُ لأَبِيْ حَنِيفَةَ سَمَاعٌ

[◘] المنتظم في تاريخ الأمم والملوك:ترجمة:النعمان بن ثابت، ج٨ ص ١٢٩



منُ يروى وَلا رُؤيةٌ لَمُ يَلُقَ أَبُو حَنِيفَةَ أَحَدًا مِنَ الصَّحَابَةُ. ٥

اب یہ بات قابل غور ہے کہ خطیب بغدادی اورامام ابن جوزی بین امام دار قطنی بینیہ کی ایک بات تو مانے ہیں اورایک بات مستر دکرتے ہیں ،اس بات کے تو یہ دونوں بزرگ قائل ہیں کہ امام صاحب نے حضرت انس بڑا تی کو دیکھا ہے لہذا آپ کی رؤیت تابت ہے، کمراس بات کو مانے کے لئے تیار نہیں ہیں کہ انہوں نے حضرت انس بڑا تی کو کی روایت کو مراس بات کو مانے کے لئے تیار نہیں ہیں کہ انہوں نے حضرت انس بڑا تی کو کی روایت کی مستر دکرر ہے ہیں، اس بنیاد پر یہ دونوں بزرگ امام دار قطنی نجیز شیاع کا فیصلہ رؤیت انس کے متعلق مستر دکرر ہے ہیں، اس بنیاد پر روایت سے انکار بھی مستر و ہوجا تا ہے، اب یہ بات محصے بالاتر ہے کہ آخر کس بنیاد پر امام دار قطنی نجیز شیاع کے رؤیت کے کلام کو تو مستر دکرد ہیے ہیں، اب یہ بیان کے قول کو دلیل میں ذکر کر کے آگر تنظیم کرتے ہیں، اب یہ جو میں ان کے قول کو دلیل میں ذکر کر کے آگر تنظیم کرتے ہیں، اب یہ دو ہرا بیانہ سمجھ سے بالاتر ہے۔

اب بعد میں جو بھی آتا گیاوہ امام دارقطنی بہت اورخطیب بغدادی بہت کام کوئی قل کرتے گئے اور یوں بلاتحقیق نقل درنقل بات چلی گئی ، یہاں تک کہ بعض علماء شافعیہ نے تواس بات کی اتن تشہیر کی کہ بعض حنفی علماء بھی ان سے متاثر ہو گئے ، اور یوں یہ بات متاخرین میں پھیل گئی ، چونکہ فن رجال پراکٹر کتابیں شوافع کی ہیں توانہوں نے پھراس بات کوخوب ہوادی یہاں تک کہ کبار اہلِ علم بھی ان سے متاثر ہو گئے ۔ اب بلاتحقیق اس غلط بات کی تشہیر کس طرح ہوئی وہ ملاحظ فرمائیں۔

بلاتحقيق نقل درقل

یہ بات بڑی تعجب انگیز ہے کہ امام صاحب کے دور میں چارصحابہ تھے حضرت انس بن مالک،عبداللہ ابن ابی اوفی ، ابوالطفیل عامر بن واثلہ ، مہل بن سعد ساعدی ٹنائیئم، آپ نے

العلل المتناهية في الأحاديث الواهية: كتاب العلم، ص٦٥

ندان میں سے کسی کا ایک سحالی کا دیدار کیا ہے ،اور ندآ پ کوان سے روایت حاصل ہے ،
اور ندآ پ نے ان سے کوئی علم حاصل کیا ،سب سے پہلے مذکورہ بات کا اظہار علامہ ابواسحاق
شیرازی شافعی بیسیے (متوفی ۲ ۲۲۷) نے کیا ،آپ کے الفاظ میہ بیں :

وقد كان في أيامه أربعة من الصحابة: أنس بن مالك و عبد الله بن أبي أوفى الأنصاري وأبو الطفيل عامر بن واثلة وسهل بن سعد الساعدي وجماعة من التابعين كالشعبي والنخعي وعلي بن الحسين وغيرهم، وقد مضى تاريخ وفاتهم، ولم يأخذ أبو حنيفة عن أحد منهم، وقد أخذ عنه خلق كثير.

امام ابوصنیفہ کے زمانے میں چارصحابہ موجود ہتے ،انس بن مالک ،عبداللہ بن ابی او فی ،
ابوالطفیل عامر بن واثلہ ، بہل بن ساعد زن النائی، نیز تابعین کی ایک جماعت بھی موجودتھی ،
ابوالطفیل عامر بن واثلہ ، بہل بن ساعد زن النائی نیز تابعین کی ایک جماعت بھی موجودتھی ،
اجسیا کہ امام معنی ،امام علی بن حسین زبیت وغیرہ ،ان کی تاریخ وفات گزر چکی ہے ،
لیکن امام ابوصنیفہ نے ان میں سے کسی ایک سے بھی سے علم اخذ نہیں کیا ،اور امام ابوصنیفہ سے ایک خاتی کثیر نے علم اخذ کیا ہے۔

یہ علامہ شیرازی بہتنے کی ذاتی رائے ہے ،انہوں نے اپنے اس دعویٰ پر کسی مستندامام کا کوئی قول چیش نہیں کیا ، پھران کی یہ بات بھی محلِ نظر ہے کہ امام صاحب کے دور میں صرف عارصحابہ موجود تھے۔

مخدوم محمد ہاشم سندھی نے اپنی مشہور کتاب ''انتحاف الاکابر ''میں اکیس (۲۱) صحابہ کا سائے گرامی ذکر کئے ہیں جوامام صاحب کے دور میں موجود تھے،اس کتاب کا قلمی نسخہ مولا نا ہیرمحمد ہاشم جان سر ہندی کے کتب خانے واقع ٹنڈ وسائندار میں موجود ہے،اگر مکتل

طبقات الفقهاء:ترجمة:أبو حنيفة،ص ٢ ٨

امام اعظم الوضيفه مجلاته كالخد فانهقام

عربی عبارت دیمینی بوتو محقق العصرعلامه عبدالرشید نعمانی بیشته کا"حاشیه التعلیق القویم علی مقدمه کتاب التعلیم "صفح نمبر: ۳۰ تا ۲۳ دیکھیں۔ نیزید بات بھی کل نظرہ کہ .

قبلی مقدمه کتاب البعلیم "صفح نمبر: ۳۰ تا ۲۳ دیکھیں۔ نیزید بات بھی کل نظرہ کہ .

آپ نے امام عبی بیشید سے اخذِ علم نبیل کیا ، حالا نکہ امام ذہبی بیشید نے امام عبی بیشید کوامام البوحنیفه بیشید کے مماتھ ذکر کیا ہے:

وهو أكبر شيخ لأبي حنيفة. 0

نوٹ: ان کامبسوط ترجمہ امام ابوصنی نہیں کے اساتذہ حدیث میں تفصیلاً گزر چکاہے۔

اس کے بعد علامہ شیرازی جیسے کے اس دعوی کو علامہ ابن اثیر جیسے (متوفی ۲۰۲ھ)

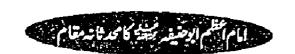
نے ان پراعتاد کرتے ہوئے تقل کیا، اور یہ بھی اضافہ کیا کہ آپ کی ان چاروں صحابہ میں
سے کسی ایک سے بھی آپ کی ملاقات ثابت نہیں، اور نہ بی اخذ علم، بالفاظ دیگر نہ رؤیت نہیں۔
ثابت ہے اور نہ بی روایت ۔ آپ کے الفاظ یہ ہیں:

وكان في أيام أبي حنيفة أربعة من الصحابة: أنس بن مالك بالبصرة، وعبد الله بن أبي أوفى بالكوفة، وسهل بن سعد الساعدى بالمدينة، وأبو الطفيل عامر بن واثلة بمكة، ولم يلق أحداً منهم ولا أخذ عنه، وأصحابه يقولون: إنه لقي جماعة من الصحابة وروى عنهم، ولا يثبت ذلك عند أهل النقل. 4

امام ابوحنیفہ کے زمانے میں صحابہ میں سے چار حضرات موجود تھے، حضرت انس بن مالک بھرہ میں ،عبداللہ بن الی اونی کوفہ میں ، بہل بن سعد مدینہ میں ، ابوالطفیل عامر بن واثلہ مکہ میں ، اور ان کی (یعنی امام ابوحنیفہ) کی نہ ان چاروں میں سے کسی ایک سے

[♦] تذكرة الحفاظ: ترجمة: الشعبى عامر بن شراحيل، ج ا ص٣٣

 [◄] امع الأصول في أحاديث الرسول: حرف النون، الفرع الثاني من التابعين،
 ترجمة: النعمان بن ثابت، ج١١ ص٩٥٢



ملاقات ہوئی، اور ندانہوں نے ان سے کوئی روایت کی ،امام صاحب کے اسحاب یہ کہتے میں کہ امام صاحب نے سحابہ کی ایک جماعت سے ملاقات بھی کی ہے اور ان سے روایت بھی کی ہے، مگریہ بات اہل نقل کے نزویک ٹابت نہیں۔

قارئین کرام! اس عبارت میں علامه ابن اثیر نینیت نے وبی بات و ہرائی ہے جوعلامه شیرازی بہینیت نے ان ہے بہلے کہی تھی ،البته اس بات کا'' و لایشست ذلک عند اُهل السند قبل ''کااضا فد کیا، اب علمی دیانت و تحقیق کا تقاضه بیتھا کہ ان اہلِ نقل کی نشاندہی کی جاتے ، آخر وہ کون حضرات ہیں جن کے نزدیک امام صاحب کی صحابہ سے لقاء وروایت ثابت نہیں ، جب اہل نقل بی تجہول ہیں تو عدم شوت کا دعوی کس طرح قابل قبول ہوگا؟

علامہ ابن اثیر بہتے کے بعد علامہ ابن خلکان بینیہ (متوفی ۱۸۱ھ) نے اپنی مشہور کتاب 'وفی ۱۸۱ھ) نے اپنی مشہور کتاب 'وفیات الأعیان ''میں امام صاحب کے ترجمہ میں بعینہ یہی عبارت بغیر کسی تحقیق کے مکمل نقل کردی:

وادرك أبو حنيفة أربعة من الصحابة، رضوان الله عليهم وهم: أنس بن مالك وعبد الله بن أبي أوفى بالكوفة، وسهل بن سعد الساعدي بالمدينة، وأبو الطفيل عامر بن واثلة بمكة، ولم يلق أحداً منهم ولا أخذ عنه ، وأصحابه يقولون: لقي جماعة من الصحابة وروى عنهم، ولم يثبت ذلك عند أهل النقل. •

علامه یافعی بینید (متونی ۲۸ که) نے جب اپنی معروف کتاب 'مر آة الجناة و عبر قالم البخانة و عبر قالم البخانة و عبر قالم البخان البخان معروف كتاب 'مو آة البخات و عبر قالم البخان ''تقی البخان ''تقی البخان ''تقی البخان ''تقی البخان ''تقی البخان ''تقی البخان کردیا:

[•] وفيات الأعيان : ترجمة: الإمام أبو حنيفة، ج۵ ص ۲ • ۴

وكان قد أدرك أربعة من الصحابة، هم أنس بن مالك بالبصرة وعبد الله بن أبي أوفى بالكوفة وسهل بن سعد الساعدى بالمدينة وأبو الطفيل عامر بن واثلة بمكة رضى الله عنهم قال بعض أصحاب التواريخ: ولم يلق أحداً منهم ولا أبحد عنه، و أصحابه يقولون لقي جماعة من الصحابة (وروى عنهم، قال: ولم يثبت ذلك عند النقاد. •

صاحب مشکوة ابوعبدالله ولی الدین التریزی بینید (متوفی ۲۴۲ه) کے بیش نظر بھی المراجی مشکوة ابوعبدالله ولی الدین الترین الترین الترین الترین الترین کے امام الأصول "اور" و فیات الأعیان "تھی توانہوں نے بھی بغیر کسی تحقیق کے امام صاحب کے ترجمہ میں یہی عبارت نقل کردی:

وكان في أيامه أوبعة من الصحابة أنس بن مالك بالبصرة وعبدالله بن أبي أوفى بالكوفة وسهل بن سعد الساعدي بالمدينة و أبو الطفيل عامر بن واثلة بمكة ولم يلق أحد منهم ولا أخذ عنهم.

اندازہ کیجئے ہے ہے بلا تحقیق نقل درنقل ، ابتداء میں علامہ شیرازی بھی ہے ایک بات بلا تحقیق لکھ دی بھر بعد میں علامہ ابن اثیر نبیجئے نے ان پر اعتاد کرتے ہوئے قل کر دیا ، اور بھر ابن خلکان میا ہیں اثیر بھی ہوئے اندیا ہے علامہ ابن خلکان میا ہیں اور ساحب مشکلوۃ نے سابقہ کتا بوں پر اعتاد کرتے ہوئے لکھ دیا ، اور یوں ایک غلط بات متعدد کتا بوں میں نقل ہوتی جلی گئ اور نتیجہ ہے ہوا کہ شوا فع کا ایک گروہ اور بعض احناف بھی امام صاحب کے صحابہ سے روابیت منہ کرنے کے قائل ہوگئے۔

بلا تحقیق کسی بات کے نقل درنقل کے متعلق حافظ ابن حجر بیشیہ (متوفی ۸۵۲ھ) نے ''فتح البادی''کے مقدے میں 'الفصل العاشر فی عد أحادیث المجامع ''اس

[•] مر آة البجناة: سنة خمسين ومائة ، ج ا ص ۲ ٣٣٠، ٢ ٣٣٠

الإكمال في أسماء الرجال: ترجمة: النعمان بن ثابت، ص ٢٢٣

عنوان کے تحت سیح بخاری کی احادیث کی تعداد پر بحث کرتے پیچیلوں کی غلطی کے متعلق لکھتے ہیں ،

أن كثيرا من المُحدثين وَغَيرهم يستروحون بنَقُل كَلام من يتقدمهم مقلدين له ويكون الأول مَا أتقن وَلا حرر بل يتبعونه تحسينا للظن به والإتقان بخلاف ذلك. •

بلاشبہ بہت ہے محدثین وغیرہ اپنے پیش رو کی تقلید کرتے ہوئے اس کے کلام کوفل کرنے میں راحت محسوس کرتے ہیں حالانکہ پہلے مخص نے اتقان و تحقیق سے کام نہیں لیا ہوتا، گریہ محض حسن ظن کی بناء پر اس کی اتباع کرتے چلے جاتے ہیں حالانکہ تحقیق اس کے برخلاف ہوتی ہے۔

علامه ابن نجيم بيني (متوفى ٥٤٠) لكصة بين:

وَقَدُ يَقَعُ كَثِيرًا أَنَّ مُؤَلِّفًا يَذُكُرُ شَيئًا خَطَأُ فِي كِتَابِهِ فَيَأْتِي مَنُ بَعُدَهُ مِنُ الْمَشَايِخِ فَيَنُقُلُونَ النَّاقِلُونَ لَهَا الْمَشَايِخِ فَيَنُقُلُونَ النَّاقِلُونَ لَهَا وَأَصُلُهَا لِوَاحِدٍ مُخُطِءٍ كَمَا وَقَعَ فِي هَذَا الْمَوُضِع.

(وَأَصُلُهَا لِوَاحِدٍ مُخُطِءٍ كَمَا وَقَعَ فِي هَذَا الْمَوُضِع.

(وَأَصُلُهَا لِوَاحِدٍ مُخُطِءٍ كَمَا وَقَعَ فِي هَذَا الْمَوْضِع.
()

بار ہااییا ہوتا ہے کہ ایک مصنف غلطی ہے کوئی بات اپنی کتاب میں ذکر کرتا ہے ، پھر بعد کے علاء اس عبارت کو بعینہ نقل کرتے ہیں ، نہ اس کی اصلاح کرتے ہیں نہ نظمی پر جنبیہ کرتے ہیں، پھر دوسر ہے بہت ہے حضرات اس کوقل کرتے ہیں ، حالانکہ پہلے لکھنے والے سے خطمی ہے سرز دہوئی ہوتی ہے ، جیسا کہ زیر بحث مسئلہ میں ایسا ہی ہوا ہے۔

عقل نِقل دونوں کا تقاضہ ہے کہ اس بحث میں اصحاب الی حنیفہ کے اقوال کوتر جیح دی

المدى الساري في مقدمة فتح البارى :الفصل العاشر: ص ١٥ ٣

[🗗] البحر الرائق : كتاب البيع،فروع متعلقة بالتصرف في مال الغائب، ح٣٠ ص ٢٠١



جائے، تاریخ کا بیمسلمہ کلیہ ہے کہ ہرخص کے حالات سے اس کے اصحاب دوسروں کی بہ نسبت زیادہ داقف ہوتے ہیں، لہذا اصحاب ابو حنیفہ کے مقابلے میں دوسروں کے اقوال کو ترجیح دینا بیاصولِ روایت اور درایت دونوں کے خلاف ہے۔

علامهابن ججة حموى بيني (متوفى ١٣٨٥) نقل كرتے ہيں:

صاحب البيت أدرى بالذى فيه. 0

علامہ ابن اٹیر بیانی جن کے سابقہ قول کو بعد کے مورخین نقل کرتے چلے آئے ، انہوں نے بھی اس اصول کو تسلیم کیا ہے کہ امام صاحب کے اصحاب ان کے حالات سے زیادہ واقف ہیں ، چنانچہ امام صاحب کے ترجمہ میں آپ پر کئے گئے مطاعن کی تر دید کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

وأصحابه أخبر بحاله.

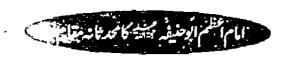
ا مام صاحب کے اصحاب ان کے حال سے زیادہ واقفیت رکھتے ہیں۔ آگے فرماتے ہیں:

فالرجوعُ إلى ما نقلوه عنه أولى مما نقله غيرُهم عنه. ٥

امام صاحب کے اصحاب کے اقوال کی طرف رجوع کرنا زیادہ اولی ہے بہ نسبت اس کے کہ غیروں کے اقوال کی طرف رجوع کیا جائے۔

بیا یک حقیقت بھی جوعلامہ ابن اثیر بیشنی کے فلم سے بھی بے اختیار نکل گئی ، اب بیکہنا کہ امام صاحب کی کسی صحابی سے ملاقات نہیں ہوئی تو اس کو بجز تعصب کے اور کیا کہا جائے ، اس لئے شارح بخاری وہدا ہے علامہ بدرالدین عینی بیشنی (متو فی ۸۵۵ھ) نے علامہ ابن اثیراور علامہ ابن اثیر اور علامہ ابن خلکان جنات کی اس روش کو تعصب کا نتیجہ قرار دیا:

●خزانة الأدب وغاية الأرب، ج اص ٢١٨ • جامع الأصول: حرف النون: الفرع الثاني من التابعين، ترجمة: النعمان بن ثابت، ج ٢ اص ٩٥٢



وأما قول ابن الأثير وابن خلكان ومن سلك مسلكهما من المتعصبين الحاسدين...ولم يلق أحدًا منهم، ولا أخذ عنه، فذاك من باب التعصب المحض. •

ابن اثیراور ابن خلکان اوران لوگوں کا جوان کی روش پر چلے ہیں یہ کہنا کہ امام ابوحنیفہ کی نہوں کے میں سے ملاقات ہوئی ہے اور نہ انہوں نے کسی صحالی سے روایت کی ہے یہ مین تعصب کا نتیجہ ہے۔

امام اعظم عبشا کی صحابہ ہے روایت حدیث پر بجیس (۲۵) اکابراہلِ علم کی تصریحات

امام اعظم کی رؤیت تومسلم ہے یہاں تک کدامام ذہبی مُرینظینجیسا ناقد محدث بھی جن کی جلالت شان سب کے ہاں مسلم ہے ،فر ماتے ہیں کہ بچے سند کے ساتھ ثابت ہے کہ امام ابوصنیفہ مُرینظین نے حضرت انس بڑائیڈ کو فہ کو کیھا ہے ، جب حضرت انس بڑائیڈ کو فہ تشریف لائے تھے:

فَإِنَّهُ صَحَّ أَنَّهُ رَأَى أَنَسَ بُنَ مَالِكِ إِذُ قَدِمَهَا أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنُهُ. ﴿ البَهِم دوسر بِ جزير بات كرتے ہيں يعني امام صاحب كى صحابہ بروايت پر۔ باوجود تلاش بسيار كے مجھے امام ابوطنيفه مُيَانَيْ كے ہم عصر حضرات ميں ہے كى كى كوئى واضح تصر تح نہيں ملى كہ امام صاحب كى صحابہ بروايت ثابت نہيں ہے، نہ ہى آپ كے اساتذہ ميں ہے كى ، اور نہ بى آپ كے اساتذہ ميں ہے كى ، اور نہ بى آپ كے تلاندہ ميں ہے كى ، اكر صحاح ستہ ميں ہے كى كاكوئى قول نہيں ملا، اور نہ الكے شيوخ كا، اور نہ ان كے تلاندہ كا، ابتدائى تين صد بوں ميں جے قول نہيں ملا، اور نہ الكے شيوخ كا، اور نہ ان كے تلاندہ كا، ابتدائى تين صد بوں ميں جے

◘ مغاني الأخيار: الفصل الثالث فيمن رأى أبو حنيفة من الصحابة ، ج٣ ص١٢٥

🛭 مناقب أبي حنيفة وصاحبيه: ص ١٩



متقد مین کا زمانه کہاجاتا ہے ہمیں کسی بھی متندامام کی کوئی تصریح اب تک نہیں ملی ، تو ابتدائی تنین صدیوں میں کسی نے بھی اس بات کا انکار نہیں کیا کہ امام صاحب کی صحابہ سے روایت ثابت نہیں ہے۔

علامہ مس الدین ذہبی میں اللہ متونی ۴۸ سے متقد مین اور متاخرین کے در میان حد فاصل ابتدائی تین صدیوں کو قرار دیاہے:

فالحد الفاصل بین المتقدم والمتأخر هو رأس سنة ثلثمائة. • علامہ ابن عابدین شامی بینید (متوفی ۱۲۵۲ه) نے بھی امام ذہبی بینید کا قول نقل کرتے ہوئے متقد مین اور متاخرین کے درمیان حد فاصل تیسری صدی کو قرار دیا ہے، جو اس سے پہلے گزرے وہ متقد مین میں شار ہیں، اور جوان کے بعد آئے وہ متاخرین میں شامل ہیں:

فائدة: قال الحافظ الذهبي الحد الفاصل بين العلماء المتقدمين والمتاخرين رأس القرن الثالث وهو الثلاثمائة ،انتهى. فالمتقدمون من قبله والمتاخرون من بعده.

ا....امام فضل بن دكين عِنْهِ (متو في ۲۱۸هـ) كي تصريح

امام ابوحنیفه میشد کے شاگر داور امام بخاری میشد کے استاذ امام فضل بن دکین میشد، (جن کے متعلق فن اساءالر جال کے مسلم امام بحی بین معین میشد فرماتے ہیں:

ما رأيت أحدا أثبت من رجلين: أبي نعيم وعفان.

امام ابوحاتم رازی مِنْ فرماتے ہیں: کان حافظا متقنا.

• ميزان الاعتدال:مقدمة، ج ا ص

• مجموعة رسائل ابن عابدين:الرسالة السابعة،شفاء العليل وبل الغليل، ج ا ص ١٢١

الم اعظم الوضيفه بينية كالحدثانه مقام

امام ذبي بينية فرمات بين: الحافظ الكبير، شيخ الإسلام. • المام صاحب بينية كمتعلق فرمات بين:

رأی أنس بن مالک سنة خمس و تسعین و سمع منه. 6 امام ابوحنیفه بین مالک سنة خمس و تسعین و سمع منه. 6 امام ابوحنیفه بین نا ک بین مالک کیا۔

حفزت انس بن ما لک ولائن کے سن وصال میں اختلاف ہے، ان کے سن وصال کے متعلق تین اقوال ہیں ۹۱ ھریا ۹۳ ھریا ۹۵ ھ۔

٢....مشهورموَرخ امام ابن سعد عِيناته (متو في ٢٣٠٠) کي تصريح

متقدین میں سے مشہور مورخ امام ابن سعد المیشیة (متوفی ۲۳۰ه) نے اپنی کتاب "الطبقات الکبری" بین بسند مصل خودامام اعظم المیشید کابیان قل کیا ہے کہ:

قدم أنس بن مالك الكوفة ونزل النخع وكان يخضب بالحمرة قد رأيته مرارا.

حضرت انس بن ما لک بڑٹئؤ کوفہ میں بمقام نخع میں تشریف لائے ، آپ نے سرخ رنگ کا خضاب لگایا ہوا تھا، میں نے کئی ہار آپ کی زیارت کی ہے۔

امام ابواحمد الحاتم الكبير جينية (متوفى ٧٥٨ه) نے بھى بەسندمتصل امام اعظم نيئية ہے يہ الكورہ قول نقل كيا ہے۔ 🍅 يہ ندكورہ قول نقل كيا ہے۔ 🍅

اسير أعلام النبلاء: ترجمة: أبو نعيم الفضل بن دكين، ج١٠ ص٢٣١

♣ أخبار أبي حنيفة وأصحابه: من لقي أبو حنيفة من الصحابة وما رواه عنهم، ص١١

عقودالجمان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الباب الثالث، ص ٩ م

🛭 كتاب الأسامي والكني: ج٣ ص ١٧١

امام ذہبی مُوالد اور حافظ ابن حجر عسقلانی میں دونوں امام ابن سعد کی روایت کے صحت کے معترف ہیں، چنانچہ امام ذہبی مُولید امام صاحب کی شرف تابعیت کا ذکر کرتے ہوئے دلیل میں ابن سعد کی روایت کا حوالہ دیتے ہیں:

ای طرح امام ذہبی مُیالیہ این شہرة آفاق کتاب 'تهذکرة الحفاظ ''میں امام صاحب کے ترجمہ میں فرمایا کہ آپ نے حضرت انس جائیہ کو کوفہ میں کئی مرتبدد یکھا پھرآ گے حوالہ ابن سعد کی روایت کا دیا:

رأى أنس بن مالك غير مرة لما قدم عليهم الكوفة رواه ابن سعد عن سيف بن جابر أنه سمع أبا حنيفة يقوله.

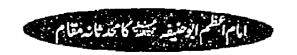
حافظ ابن حجر مِينالية فرماتے ہيں:

الأعظم النعمان بن ثابت، ج اص ٢٦ ا ١٢٥٠ ا

وقد ورد ابن سعد بسندہ لاباس به أن أباحنيفة رأى انسا.
امام ابن سعد نے الى سندے جس ميں كوئى خرابی نہيں ہے يہ بيان كياہے كه امام ابوحنيفہ نے حضرت انس كود يكھاہے

لفظ "لاب أس بسه" الفاظ تعريل مين سے ہے، امام نووى بيني (متوفى ٢٥٢ه) نے الفاظ تعديل كم بين سب سے پہلا درج "ثقة ، متقن، حجة، عدل الفاظ تعديل كم راتب نقل كئے بين، سب سے پہلا درج "ثقة ، متقن، حجة، عدل مدمد الفاظ تعدید میں اللہ مدمد المحد المحد

تبييض الصحيفة بمناقب الإمام أبي حنيفة: ذكر من أدركه من الصحابة، ص٢٣٠



حافظ ''،اوردومرادرجه' صدوق، لاباس به'' ي ت

امام ذہبی اور حافظ ابن حجر زہنے نے امام ابن سعد کی جس روایت کا حوالہ دیا ہے ہے وہ ی روایت ہے جس کو جم نے پہلے ذکر کیا ہے، ابن سعد کی اس روایت میں امام ابوحنیفہ بیانیا نے حضرت انس ڈائٹو کی کوفہ میں آ مداور محلّہ بی شخع میں ان کے نزول کی خبر دینے کے بعد ان کے متعلق یہ بیان کیا کہ' و کان یہ خصب بالحمرة 'وہ سرخ خضاب لگاتے تھے، یہ حضرت انس ڈائٹو کے فعل کی خبر ہے ، جو حدیث فعلی موقوف ہے بن اصول حدیث سے واقف ہر شخص جانتا ہے کہ صحابی کے قول بعل اور عمل کا بیان بھی حدیث ہے، اور اسے حدیث موقوف کہا جاتا ہے، یہ حدیث نعلی موقوف ہے۔

سرامام الجرح والتعديل يحيى بن عين يَشاهُ (متوفى سرمه) كى تصريح في سرمه المحرح والتعديل كي مسلم المام ،امام يحيى بن معين بَيْنَهُ (متوفى سرمه) جن كى علم حديث بيس جلالت شان اورامامت كا ندازه المام ذهبى بَيْنَهُ (متوفى ۲۳۸ه) كه القابات على نام يوري بيناهُ المحرفي المعين بيناهُ الله المحرفي المحرب المحرب المحرب المحرب المحرب المحرب المحرفي المحرب المحرب

◘ تدريب الراوى:النوع الثالث والعشرون،الثالثة عشرة في الفاظ الجرح والتعديل،

ص ۴۰۴ کاسیر اعلام النبلاء: ترجمة: بحیی بن معین ، ج۱۱ ص ۲۰۰۱



ذکر کئے ہیں، یہی امام بحی بن معین بھینے فرماتے ہیں کہ بلاشبرامام ابوطنیفہ بھینے صاحب
رائے نے حضرت عاکشہ بنت عجر در ٹاٹھا کو بیفرماتے ہوئے سناہے کہ میں نے رسول اللہ
طافی سے بیسناہے کہ روئے زمین میں اللہ تعالی کاسب سے کشر تشکر ٹڈیاں ہیں، جن کو میں
نہ کھاتا ہوں اور نہ حرام کہتا ہوں۔

امام بحی بن معین میشد کے شاگر دامام دوری میشد نے آپ کے ساع کوان الفاظ میں نقل کیا ہے:

سَمِعت يحيى يَقُول أَبُو حنيفَة صَاحب الراى قد سمع من عَائِشَة بنت عجرد. •

امام عبدالكريم بن محمد المعروف امام قزوين بينية (متونى ١٢٣ هـ) نے اس روايت كوفل كيا ہے، د كيھئے تفصيلاً: •

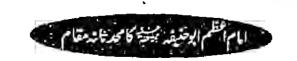
علامہ ابن اخیر جزری بھائیے (متونی ۱۳۰ه) نے امام یحی بن معین بھائیے کے حوالے سے ممل حدیث ان الفاظ میں نقل کی ہے:

عائشة بنت عجرد روى يحيى بن معين .أن أبا حنيفة الفقيه صاحب الرأى سمع عائشة تقول: سمعت رسول الله صَلَّى الله عَلَيُهِ وَسَلَّمَ يقول: أكثر جنود الله تعالى في الأرض الجراد، لا آكله ولا أحرمه.

طافظ ابن حجر بیالیہ (متوفی ۸۵۲ھ) نے بھی عائشۃ بنت مجر و راٹھ کے ترجے میں ان الفاظ کے ساتھ اس کا ذکر کیا ہے:

التدوين في أخبار الكوفة، ج٣ ص ٣٨٠، رقم: ٢٣٣٧ التدوين في أخبار قزوين: المحمدون، ترجمة: محمد بن عبدالملك، ج ا ص٣٣٨

السد الغابة في معرفة الصحابة: ترجمة:عائشة بنت عجرد، جـ ص • ٩ ا



حدثنا يحيى بن معين أن أبا حنيفة صاحب الرأى سمع عائشة بنت عجرد تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم قلت وكذلك هو في تاريخ يحيى بن معين. •

٣٠...امام ابوحامد محمد بن مارون حضر می فیمتانید (متوفی اسم هے) کی تصریح امام ابوحامد محمد بن مارون بن عبدالله الحضر می البعر انی فیمتانیه مشهور محدث بین ،خطیب بغدادی فیمتانیه (متوفی ۱۳۳۱ه) نے ان کے تلامدہ میں تیسرے نمبر برامام دار قطنی فیمتانیه کانام ذکر کیا ہے، نیز امام ابوحامد حضری فیمتانیه کی نقاحت کے متعلق امام دار قطنی کا قول بھی ذکر کیا ہے، دیکھے: ۵

امام دارقطنی میشد کے شاگردامام حمزہ بن یوسف میں بیشد (متونی ۱۳۲۵ھ) نے امام ابوحار حضری میشد کا نام ذکر کیا، اور آپ کا ابوحار حضری بیشد کے تلاندہ میں دوسرے نمبر پرامام دارقطنی میشد کا نام ذکر کیا، اور آپ کا قول ذکر کیا کہ امام حضری ثقہ ہیں:

أبو حامد محمد بن هارون بن عبد الله بن حميد بن سليمان بن مياح، المحضرمي المعروف بالبعراني، سمع خالد بن يوسف السمني، ونصر بن على المجهضمي، روى عنه محمد بن اسماعيل الوراق وابو المحسن الدارقطني، وقال: ثقة، توفي سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة. المحسن الدارقطني، وقال: ثقة، توفي سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة. المام ابوسعر سمعاني بَيَالِيْ (متوفى ۲۲۵ه) نبست البعراني "كتحت الم حضرى بَيْنَالْ المام الوسعر سمعاني بينالا كار جمد ذكركيا، يحرامام دارقطني بيناله كاتول ذكركيا بكراسي شقة بين:

[♦] لسان الميزان: ترجمة: عائشة بنت عجرد، ج٣ ص٢٢٧

[🗗] تاریخ بغداد: ترجمة: محمد بن هارون بن عبدالله، ج ۴ ص ۱۲۸

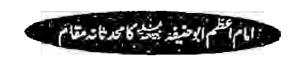
[🗗] سؤالات حمزة للدارقطني: ص ٢٩ رقم: ٣٨



وقال الدارقطني: هو ثقة. 0

70 m 6 m 70 m

علامه مرتضی الزبیدی میشد (متوفی ۱۲۰۵ه) ماده''بسعی ''کے تحت امام حضری میشد کا ذكركر كے منقل كيا كه آپ ثقه بين، اورامام دار قطني مين نے آپ سے روایت كى ہے: 6 علامة شمالدين ذہبي مُساللة (متوفی ۴۸ عرف) نے آپ كا تذكرہ ان القابات سے كيا: المُحَدِّثُ، الثَّقَةُ، المُعَمَّرُ، الإمَامُ، أَبُو حَامِدٍ مُحَمَّدُ بنُ هَارُونَ. • چونسٹھ (۱۲۴) احادیث نقل کیں ہیں ،اس سے اندازہ لگائے کہ امام دار قطنی مُعَالَثُہ کے ہاں ، ان کی علم حدیث میں جلالت شان کا کیا مقام ہے، بندہ ان تمام روایات کارقم الحدیث نقل کرر ہاہے تا کہ جواہل علم حضرات مراجعت کرنا جا ہیں ان کے لئے آسانی ہو: اسی امام حضری میشیشنے امام ابوحنیفہ میشید کی صحابہ سے مرویات برمشمل احادیث کو ایک مستقل رسالہ کی صورت میں جمع کیا،ان کے اس رسالہ کا تذکرہ حافظ ابن حجر میشات ●الأنساب: باب الباء والعين، البعراني، ج٢ ص٢٢٥ ◘ تاج العروس: باب الراء، ماده : بعر، ج٠ ا ص ٢٢١ @ سير أعلام النبلاء: ترجمة: أبو حامد محمد بن هارون، ج ١٥ ص ٢٥ كاسنن الدارقطني: ج ١ يرقم: ٢٨٩،٢٥٢،٢٨٩،٢٥٧، ١٩٥١، ١٩٥١، ١٩٥٠، ١٩٥٠ ٣٣٥، ٨٨٥، ١٩٥، ٢٢٢، ١٨٥، ١٠١٥ ١ ، ١٠٢١ + ١، ج٢، رقم : ٨٨٠ ١، ١٨٠ ١، ١٩٣١، و١١١ معان ١٥٠١ الما ١١٠ ١١ معان ١٥٠١ م ١٥٠٠ ١٥٠١ مهما ١٥٠١ مهما ١٥٠١ مهما ١٥٠١ مهما ١٥٠١ مهما ١٥٠١ مهما ۵۸۵ ، ۸۰۲ ، ۳۰ ۱، ۵۹۵ ، ۳۸۸ ، ۱۹۱۰ ۲۳۹۱ ، جس رقسم: ۲۱۵۲، rally, mally apply rooms, rooms, really, all to a cremitally وك٨١، • و٨١، ج٧، وقسم: • ١٣ ١٣، ٢٤١٣، ١٨١٣، ٤ • ٢٣، ٣٣٣، ٣٨٨٣، אמשיאדרשוו ארשידצשי בם, رقم: מאףשיו ווששי רששיי פרחשי



(متوفی ۸۵۲ھ)نے اپنے ہے کیکر مصنف امام ابو حامد محمد بن ہارون حضر می بیشید تک متصل سند بھی نقل کی ہے: دیکھتے: •

ای طرح بیدرساله دمشق کے کثیر التصانیف امام ابن طولون بُینید (متوفی ۹۵۳ هه) نے "الفهر سبت الأو سبط" بیس اس کا تذکره کیا ہے اور بیدرسالدان کی مرویات بیس بھی داخل ہے،علامہ کوٹری بُینید نے "تانیب الخطیب" بیس بھی اس کا ذکر کیا ہے۔

اندازہ کیجئے کہ امام حضر می میں جیسے تقدی محدث جوصر ف امام ابوصنیفہ میں ہیں ہے۔ روایت صدیث کے قائل ہی نہیں بلکہ آپ کی مرویات کوایک مستقل تصنیف کی صورت میں جمع کیا، اور وہ رسالہ حافظ ابن حجر میں جیسے محدث کی مرویات میں شامل ہے، اب اگر کوئی تسلیم نہ کرے تو ایسے متعصب شخص کا کوئی علاج نہیں۔

امام ابوالقاسم علی بن کاس (متوفی ۱۳۲۴ه) کی تصریح
 مشہور محدث امام ابوالقاسم علی بن کاس پیشانی جوامام دارقطنی پیشانی کے بھی استاذ ہیں۔ فرماتے ہیں:

عن فضائله انه روى عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فان العلماء اتفقوا على ذلك واختلفوا في عددهم فمنهم من قال انهم ستة وامرأة ومنهم من قال خمسة وامرأة ومنهم من قال سبعة وامرأة.

امام ابوطنیفہ کے فضائل میں میریمی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ مظافیظ کے صحابہ سے روایت کی ہے اس بات پرعلاء کا تفاق ہے، البتہ صحابہ کی تعداد کے بارے میں مختلف آراء بیں، (کہ جن سے آپ نے روایات نقل کیس ہیں ان کی تعداد کتنی ہے) بعض چھ صحابی اور ایک صحابیہ بیان کرتے ہیں، اور بعض ایک صحابیہ بیان کرتے ہیں، اور بعض یا نچ صحابی اور ایک صحابیہ بیان کرتے ہیں، اور بعض میں المفہرس: حرف الحاء، ص ۱۲۱، وقم: ۱۰۸۹ کا مناقب الأنمة الأربعة: ص ۲۳



سات صحابی اورا یک صحابیه بیان کرتے ہیں۔

اس ہے معلوم ہوا کہ محدث ابن کاس جیاتیا کے دورتک امام صاحب کی روایت کا مسکلہ مختلف فیربیں تھا۔

٢....امام ابونعيم اصبها ني عينالله (متوفى ١٠٥٠ه م) كي تصريح

امام احمد بن عبدالله المعروف ابونعيم اصبها في مينية امام ذہبی مينية ان کے ترجے کا آغاز ان القابات کے ساتھ کرتے ہیں:

الإِمَامُ، الحَافِظُ، الثَّقَةُ، العَلَّامَةُ، شَيْخُ الإِسُلاَمِ، وَصَاحِبُ الحِلْيَةِ. • الإِمَامُ، وَصَاحِبُ الحِلْيَةِ. • المِمَامُ وَبِي مِنْ المَحْدُونِ مِنْ اللَّهُ وَمِينَ وَكُرِيا ہے۔ امام ذہبی مِنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

ذكر من رأى من الصَّحَابَة وروى عَنُهُم. أنس بن مَالك، وَعبد الله بن السَّعَابِ وَعبد الله بن السَّعَي رَضِي السَّعَارِث بن جَزُء الزبيدِي، وَيُقَال: عبد الله بن أبي أو في الاَسْلَمِي رَضِي الله عَنُهُم.

خلاصديب كه امام الوقيم بينات ترم كساته ذكركياب كه امام الوحنيفه بينات ني خلاصديب كه امام الوحنيفه بينات ني خلاصديب كه امام الوحنيف بينات ني في مستحد من عبد الله بن أحمد، جدا ص ۴۵۵،۳۵۲ عمد مند أبي حنيفة رواية أبي نعيم: مقدمة، ص ۲۵،۲۵۲

حضرت انس اورعبدالله بن حارث بن تنافیات رویت اور روایت دونوں کی ہے، پھرآ گےامام ابو تعیم بیشید نے امام ابو حنیفہ بیشید کی حضرت انس بڑا تُو کے حوالے سے دوموقو ف فعلی روایات اور ایک مرفوع قولی حدیث بھی سند کے ساتھ نقل کی ہے، پھرآ گے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ بیشید نے حضرت عبداللہ بن حارث بن جزء زبیدی بٹائیڈ جو نبی کریم ناہیڈ کے صحابی ابو حنیفہ بیشید نے حضرت عبداللہ بن حارث بن جزء زبیدی بٹائیڈ جو نبی کریم ناہیڈ کے صحابی ابو حنیفہ بیشید نے حضرت عبداللہ بن حارث بن جزء زبیدی بٹائیڈ جو نبی کریم ناہیڈ کے صحابی ابو حنیفہ بیشید نے حضرت عبداللہ بن حارث بن جزء زبیدی بٹائیڈ بو نبی کریم ناہیڈ کے صحابی ابو سے مکہ میں ملاقات ہوئی ، اور آ ب نے اب سے حدیث بھی سی ملاقات ہوئی ، اور آ ب نے ابیدی عمرسولہ بال تھی:

وَأَمَّا رِوَايَتُهُ عَنُ عَبُدِ اللهِ بُنِ الْحَارِثِ بُنِ جَزُءِ الزُّبَيُدِيِّ لَهُ صُحُبَةٌ، سَكَنَ مِصُرَ، لَقِيَهُ بِمَكَّةَ وَسَمِعَ مِنْهُ وَهُوَ ابُنُ سِتَّ عَشُرَةَ سَنَةً. •

پھرآ گے تفصیلا حضرت عبدانلہ بن حارث دخانی سے آپ کے سائے حدیث کی ممل روایت افعل کی ہے۔ خطاصہ کلام میہ ہے کہ امام ابوقعیم میں بین ہے کہ امام ابوقعیم میں بین کے سامنے خطیب بغدادی میں بین کے سامنے خطیب بغدادی میں بین نے زانو کے تلمذ طے کئے ، وہ آپ کی صحابہ سے رؤیت اور روایت دونوں کے قائل ہیں ، یہ کسی حنی نہیں بلکہ شافعی المسلک محدث عالم کی شہادت ہے۔

امام ابونعیم اصبهانی بیشیر متوفی ۴۳۰ه ه) نے عنوان قائم کیا ہے ' ذکر من رأی من المصحب ابقہ وروی عنهم ''اسکے تحت امام ابوصنیفہ بیشید کی رؤیت اور روایت دونوں کا تذکرہ کیا ہے ، اپنی سند متصل کے ساتھ روایت نقل کی ہے:

عَن أبي حنيفَة قَالَ: رَأَيُت أنس بن مَالک قَائِما يُصَلِّي. **3** الم ابو صنيفة فَرالَة عَلَى الله عنها كروه كور عنماز الم ابو صنيفة فرمات بين كرمين في حضرت الس بن ما لك كود يكها كروه كور عنماز

ير ص حق

• مسند أبي حنيفة رواية أبي نعيم:مقدمة، ص٢٥،٢٣

0مسند أبي حنيفة رواية أبي نعيم: مقدمة: ص٣٣

ال روایت سے آپ کی رؤیت اور روایت دونوں کا ثبوت ہے' رأیت أنسس بین المار وایت انسس بین المار وایت انسس بین الماک ' حدیث کے اس پہلے مکڑے سے آپ کی رؤیت یعنی شرفِ تابعیت ثابت ہوئی اولا '' قیائسہ اسلی ''اس جز سے آپ کی روایت ثابت ہوئی ، امام صاحب نے اس روایت ' قیائسہ المام صاحب نے اس روایت شیں حضر سے اللہ کی خبر دی ہے، تو یہ حدیث موقوف فعلی ہے۔

علامه ابن سلاح بنظة (متوفی ۱۳۳۳ه) حدیث موقوف کی تعریف ان الفاظ مین کریته بند:

وَ حَوْدَ مِا يُسرُوكَ عَنِ الصَّحَابَةِ رَضِىَ اللَّهُ عَنَّهُمْ مِنَ أَقُوَ الِهِمُ أَوُ أَفُعَالِهِمُ وَنَهُ وَاللَّهِمُ مِنَ أَقُوَ اللَّهِمُ أَوُ أَفُعَالِهِمُ وَنَهُومُ مِنْ اللَّهُ عَنَّهُمْ مِنَ أَقُوَ اللَّهِمُ أَوْ أَفُعَالِهِمُ وَنَهُومُ مِنْ اللَّهُ عَنَّهُمْ مِنْ أَقُو اللَّهِمُ أَوْ أَفُعَالِهِمُ وَنَهُومُ مِنْ أَقُو اللَّهِمُ أَوْ أَفُعَالِهِمُ وَنَهُومُ مِنْ أَقُو اللَّهِمُ مِنْ أَقُو اللَّهِمُ أَوْ أَفُعَالِهِمُ وَنَهُومُ مِنْ أَقُو اللَّهِمُ مِنْ أَقُو اللَّهِمُ مِنْ أَقُو اللَّهِمُ مُن أَقُو اللَّهُ عَنْهُمُ مِنْ أَقُو اللَّهُ عَنْهُمُ مِنْ أَقُو اللَّهُ عَنْهُمُ مِنْ أَقُو اللَّهُ عَنْهُمُ مِنْ أَقُوا اللَّهُ عَلَيْهِمُ أَوْ أَنْعُوا لِهِمُ أَوْ أَنْهُمُ مِنْ أَقُوا اللَّهُ عَنْهُمُ مِنْ أَقُوا اللَّهُ عَلَيْهِمُ اللَّهُ عَنْهُمُ مِنْ اللَّهُ عَنْهُمُ مِنْ أَقُوا اللَّهُ عَنْهُمُ مِنْ أَنْهُ واللَّهُمُ مِنْ أَقُوا اللَّهُ عَلَيْهِمُ مِنْ أَقُوا اللَّهُ عَلَيْهُمُ مِنْ أَنَّا لَهُمُ مِنْ أَقُوا اللَّهُ عَلَيْهُمُ مِنْ أَنَّا لَهُ مِنْ أَنْهُ مِنْ أَنْهُمُ مِنْ أَقُوا اللَّهُ عَلَيْهُمُ مِنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْهُ مِنْ أَنْ أَنْ أَنْهُمُ لَلْهُ مِنْ أَنْهُ مِنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْهُمُ لِلللَّهُ عَلَيْهِمُ مِنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْهُمُ مِنْ أَنْ أَلَّا لَمُ مُوا مُنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْهُمُ لَا مُعْلِقُهُمُ مِنْ أَنْ أَنْ أَنْهُ مِنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْهُمُ لِللَّهُ مِنْ أَنْ أَلَالُهُ مِنْ أَنْهُمُ أَنْ أَنْهُمُ مِنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَلَّالِهُمُ مُ أَنْ أَنْ أَنْهُمُ مِنْ أَنْ أَنْهُمُ لِلَّهُ مِنْ أَنْفُوا لِلْهُمُ مِنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْهُمُ مِنْ أَنْ أَنْ أَلّهُمُ مُنْ أَنْ أَلِي أَلَّا لِمُ مُنْ أَنْ أَلَّا لِمُ مُنْ أَنْ أَلَّا لَمُ مُنْ أَنْ أَلَّا لَمُ مُنْ أَنْ أَلِي أَلَّا لِمُ مُنْ أَلِنْ أَلِي أَلَّا لِمُ مُنْ أَلَّالِهُمُ مُنْ أَنْ أَلِهُ لِللَّهُ مُنْ أَلِلَّا مُنْ أَلَّا لِمُ أَلَّا لِللَّهُ مُ أَلَّ

حدیث موقوف اس روایت کو کہا جاتا ہے جس میں صحابہ کرام رضوان اللّه علیهم اجمعین کے اثر اللّٰ یا افعال یاان کے مثل کوئی بات روایت کی جائے۔

ا المان صلاح مُوَاللَّهُ اللهِ الصحاف العدفر ماتے ہیں کہ اگر صحابی تک روایت متصل سند کے ماتھ ہوتو اسے روایت موقوف متصل کہا جائیگا ،اور اگر سند متصل نہ ہوتو اسے روایت موٹوف غیر متصل کہا جائے گا۔

الم منووی بُرَالَة (متوفی ۲۷۲ه) نے حدیث موقوف کی تعریف ان الفاظ میں کی:
و هُوَ الْمَرُوِیُ عَنِ الصَّحَابَةِ قَوْلًا لَهُمُ ، أَوْ فِعُلا ، أَوْ نَحُوهُ .
امام ابونعیم بُرَالَة نے اسکے مصل بعد امام ابوحنیفہ بُرِالَة کی مرفوع قولی روایت بھی نقل کی ہے ، امام ابونعیم بُرَالَة نے امام ابوحنیفہ بُرِالَة تک ابنی متصل سند ذکر کرنے کے بعد ان الفاظ میں روایت نقل کی ہے:

 [◘] مقدمة ابن الصلاح: النوع السابع، معرفة الموقوف، ص٢٣

T • ۲ من الراوى: النوع السابع، ص٢ • ٢

المام المظلم الوصيف بينية كامحذ ثانه مقام

أَ عَن أَبِي حنيفَة ، سَمِعت أنس بن مَالك، يَقُول: سَمِعت رَسُول اللّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُول: سَمِعت رَسُول اللّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُول: طلب العلم فَرِيضَة على كل مُسلم.

امام ابو عنيفه بَيَّتَ فرمات بين كه بين نه عن ما لك رَفَّقَ سے سنا وہ فرمات بين ما لك رَفَّقَ سے سنا وہ فرمات بين كه بين الله من الله من الله بين الله بين الله بين كه بين

ال حدیث میں توام ابو صنیفہ بیشید مراحنا آپ مظافیظ کارشاد قل کررہے ہیں۔ "سمعت انس بن مالک "سے امام صاحب کی صحابہ سے روایت حدیث بھی نابت ہوئی۔ کے ... امام حسین بن علی بن محمد المعروف الصیمر کی عشاند (متوفی ۲ سام ۲ ھے) امام حسین بن علی بن محمد المعروف الصیمر کی عشاند (متوفی ۲ سام ۲ ھے) امام حسین بن علی بن محمد المعروف الصیمر کی بیشید خطیب بغدادی بیشید (متوفی ۲۳ سام ۲۵ ھے) آپ کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتے ہیں:

و کان أحد الفقهاء المذكورين من العواقيين، حسن العبارة، جيد النظر. پيرآگان كي ثقامت اوراوصاف پيرآگان كي ثقامت اوراوصاف ميده كاذكران الفاظ مين كرتے ہيں:

كتبت عنه وكان صدوقا وافر العقل، جميل المعاشرة، عارفا بحقوق أهل العلم.

خطیب بغدادی بینید کے استاذمحر معلامه سیمری بینید نے امام ابوحنیفه برانید اور آپ کا سیار آپ کا سیار آپ کا سیار آپ کا سیار آب حسید فا و احسحابه "کا استان آب کی متاقب کے متاقب کے متاقب کی بینید نے عنوان باندھا ہے: من لقبی آبو حسیدفة من ہے، اس کتاب بیس علامه سیمری بینید نے عنوان باندھا ہے: من لقبی آبو حسیفة من

۵ مسند أبى حنيفة : ذكر من رأى من الصحابة وروى عنهم ، ص۲۳

الله الله المعلق المحسين بن على بن محمد، ج٨ ص١٥٥٥ كا

المام أعظم الوحليف بيلايا كامحد فاندمقام

المصحابة رضى الله عنهم و مارواه عنهم "امام ابوطنیفه بینید کی صحابه کرام سے ملاقات اوران سے مروی روایات ،اس کے تحت علامه صیمری بینید نے اپنی مکمل سند متصل کے ساتھ حصرت عبداللہ بن حارث بن جزءالزبیدی بیاتی سے مروی روایت ،حصرت انس بین مالک ڈاٹٹی سے مروی روایات آل کی ہیں۔

علامہ صیمری بڑاتھ جن کی تو ٹیق خطیب بغدادی بڑاتھ نے کی ہے،ان کے عنوان اور احادیث نقل کرنے سے معلوم ہوگیا کہ وہ آپ کی رؤیت اور روایت وونوں کے قائل بیس۔ چونکہ امام دار قطنی بڑاتھ اور خطیب بغدادی بڑاتھ امام صاحب کی روایت کے انکار میں بیش بیش بین ،اور بعدوالوں کے لئے یہی دونوں ما خذ ہیں، تو بندہ نے ان دونوں کے بیش بیش بین ،اور بعدوالوں کے لئے یہی دونوں ما خذ ہیں، تو بندہ نے ان دونوں کے اسا تذہ کے حوالے سے باحوالہ بات نقل کردی ہے کہ وہ امام صاحب کی روایت کے قائل بیس، امام دار قطنی بڑاتھ کے اسناذ جن کا تذکرہ ماقبل میں ہوا یعنی امام حضری بڑاتھ نے تو امام صاحب کی مرضی ہوا یعنی امام حضری بڑاتھ کے اسناذ جن کا تذکرہ ماقبل میں ہوا یعنی امام حضری بڑاتھ کے استاذ علامہ صیمری بڑاتھ نے تو عنوان قائم کرکے با قاعدہ روایات نقل کیس ہیں، اب آپ کی مرضی ہے کہ اسما تذہ کے قول براعتاد کریں یا تلانہ ہی بات لیں۔

۸....امام عبدالرحمان بن محد سرحسی عب (متوفی ۱۳۳۹ه) کی تصریح امام عبدالرحمان بن محد سرحسی و تالله (متوفی ۱۳۳۹ه) کی تصریح امام عبدالرحمان بن محد سرحسی و تالله بید بلند پاید فقیداور محدث تھے، علم وضل کے ساتھ انتہا کی عابدوز اہد بھی تھے، علامه عبدالقا در قرشی و تیانیہ (متوفی ۲۵۵۵ه) نے ان کا مبسوط ترجمه ذکر کیا ہے، آپ کی عبادت وریاضت کے متعلق لکھتے ہیں:

وَكَانَ يداوم الصَّوْم وَعرف بالزهد وَكسر النَّفس وَغَابَ بِمَسُجِد طَلْحَة بن عبيد الله رَضِي الله عَنهُ في لَيُلَة نصف من الشَّهُر وَصلى طول ليلته وَصلى الفجر بوضُوء العشَّاء.

الجواهر المضية: ترجمة: عبد الرحمن بن محمد السرخسي، ج ا ص ١٠٠٨

یہ صائم الد ہر تھے، زہداور مجاہدہ نفس میں مشہور تھے، ایک مرتبہ مہینے کی بندرہویں شب میں اچا تک طلحہ بن عبیداللّٰہ کی معجد سے اچا تک غائب ہو گئے، اور ساری رات نماز پڑھتے رہے، آپ نے فجر کی نمازعشاء کے وضو سے ادا کی۔

انہوں نے امام ابوحنیفہ بیشیر کی صحابہ سے روایت کے سلسلے میں مستقل ایک جزء تا این کیا ،صدر الائمہ موفق بن احمر کی بیشیر (متونی ۵۲۸ ه) نے ''مناقب أب حنیفة ''اور سیطابن الجوزی بریسیر (متونی ۲۵۴ ه) نے ''الانت صار والتر جیسے للم ذهب الصحیح ''میں اس سے روایت قل کی ہے۔ •

٩....علامه ابن عبدالبر مالكي ميني (متوفي ١٢٣ه هـ) كي تصريح

محدث كبير علامه ابن عبدالبر مالكي مُيَنظَة امام ذہبی مُنظَة نے ان كے ترجے كا آغاز ان القابات كے ساتھ كيا ہے:

الإِمّامُ، العَلَّامَةُ، حَافِظُ المَعُرِبِ، شَيْخُ الإِسُلاَمِ، صَاحِبُ التَّصَانِيُفِ الْفَائِقَة، وَسَارَتُ بتَصَانِيُفه الرُّكبَانُ، وَخَضَعَ لعلمه عُلَمَاء الزَّمَان.

آ کے چندسطروں کے بعد فرماتے ہیں:

قُلُتُ: كَانَ إِمَاماً ديناً، ثِقَة، مُتُقِناً، علامَة، مُتَبَحُراً، صَاحِبَ سُنَةٍ وَاتْبَاع، فَإِنَّهُ مِمَّنُ بِلغَ رُتُبَة الأَئِمَّة المُجْتَهِدين، وَمَنُ نَظَرَ فِي مُصَنَّفَاتِهِ، بَانَ لَهُ مَنْ لِعَة العِلم، وَقُوَّة الفَهم، وَسَيَلاَن الذَّهن. ٢٠

امام ذہبی مُرَاثِیَّ جیسا ناقد محدث جن کوان القابات کے ساتھ یاد کرے علم حدیث میں ان کے مقام کا کیا کہنا ،امام ذہبی جیاتی کی تصانیف اور مزاج سے جولوگ واقف ہیں وہ

• مناقب أبي حنيفة: ج ا ص ٢٩/ الانتصار والترجيح: ص ١٣ • سير أعلام النبلاء ترجمة: ابن عبدالبر أبوعمر يوسف بن عبدالله، ج ١٨ ص ١٥٧ ، ١٥٧



جانتے ہیں کہ آپ القابات کے سلسلے میں ہمارے دور کی طرح مبالغہ آرائی نہیں کرتے بلکہ بڑی شخفیق وقد قتی کے بعدذ کرکرتے ہیں۔

علامه ابن عبدالبر مالکی بینی نے اپی مشہور کتاب 'جامع بیان العلم و فضلہ ''میں امام ابو حقیقہ بینی کی حضرت عبداللہ بن حارث بن جزء زبیدی رفائی سے روایت نقل کی ہے ، جس میں آپ کی روئیت اور رواییت دونوں کا تذکرہ ہے ،امام ابو حقیقہ بینی نی فرماتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ جج پر گیا تو میں نے ویکھا کہ ایک شخ کے اردگر دلوگوں کا ایک بہت براحلقہ ہے، تو میں نے اپنے والد سے بو چھا کہ بیش خون ہیں؟ تو والد صاحب نے فر مایا یہ براحلقہ ہے، تو میں نے اپنے والد سے بو چھا کہ بیش کون ہیں؟ تو والد صاحب نے فر مایا یہ بی کر یم مُنافِیْن کے حوالی عبداللہ بن حارث بن جزء زبیدی رفائی نو میں نے کہا کہ بوگ کی احادیث بیان کی کر رہے ہیں (تو لوگ سنے کے لئے ان کے اردگر دہتے ہیں) تو میں نے والد سے کہا کہ بچھے ، کرر ہے ہیں (تو لوگ سنے کے لئے ان کے اردگر دہتے ہیں) تو میں نے والد سے کہا کہ بچھے ، کرر ہے ہیں (تو لوگ سنے کے لئے ان کے اردگر دہتے ہیں) تو میں نے والد سے کہا کہ بچھے ، کہا کہ میں ہی سنوں ، تو والد صاحب میر سے لئے جگہ بناتے گئے یہاں کہ بی کر میں آپ سے بالکل قریب ہوگیا ، پس میں نے سنا آپ نے فر مایا کہ بی کر می مُنافِعُ اللہ کہ بی کر میں میں نے سنا آپ نے فر مایا کہ بی کر می مُنافِعُ اللہ کہ بی کر می مُنافِعُ اللہ کہ بی کر می میں آپ سے بالکل قریب ہوگیا ، پس میں نے سنا آپ نے فر مایا کہ بی کر می مُنافِعُ اللہ کہ الرشادگرامی ہے:

مَنُ تَفَقَّهُ فِي دِينِ الله كَفَاهُ الله هَمَّهُ وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ. • مَنُ تَفَقَّهُ فِي دِينِ الله كَفَاهُ الله هَمَّهُ وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ. • جو الله تعالى اس كغمول كوكافى موجاتا ہے، اوراسے وہاں سے رزق دیتا ہے جہال سے دہ سوچ بھی نہیں سکتا۔

اس كمتصل بعدآب فرمات بين:

ذَكَرَ مُحَمَّدُ بُنُ سَعُدٍ كَاتِبُ الْوَاقِدِيِّ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ رَأَى أَنَسَ بُنَ مَالِكِ، وَعَبُدَ اللَّهِ بُنَ الْحَارِثِ بُنِ جَزُءٍ الزُّبَيُدِيُّ. ۞

٣٠٣٥ بيان العلم و فضله: باب جامع في فضل العلم ، ج ا ص٢٠٣٥

@جامع بيان العلم وفضله، باب جامع في فضل العلم ، ج اص٢٠٣

ا مام واقدی کے کا تب امام محمد بن سعد نے ذکر کیا ہے کہ امام ابو صنیفہ نے حصرت انس بن ما لک اور عبداللہ بن حارث بن جزءالز بیدی بڑھٹنا کو دیکھا ہے۔

امام ابن عبدالبر مالکی بہتیانے ندکورہ بالا روایت پرکوئی کلام نبیں کیا، جس میں آپ کی روئیت اور روایت دونوں کا تذکرہ ہے، اور نہ امام ابن سعد کے کلام پرکوئی تبصرہ کیا، معلوم ہوا کہ آپ دونوں با توں کے قائل تھے۔ امام ابن عبدالبر بہتیا نے امام اعظم بہتیا ہے ترجے میں صراحت کے ساتھ یہ بات کھی ہے کہ آپ نے حضرت عبداللہ بن حارث بڑاتھ اسے حدیث کا ساع کیا تھا:

وسمع من عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي، فيعد بذلك في التابعين. •

امام ابوحنیفہ نے حضرت عبداللہ بن حارث بن جزءالز بیدی ڈٹٹٹا سے حدیث کا ساع کیا تھا، پس ای دجہ ہے آپ کو تا بعین میں شار کیا جا تا ہے۔

امام ابن عبدالبر مالکی مُتَّالَّة في برئ صری اور واضح الفاظ میں فرمایا "سمع من عبد الله بن الحارث "كدامام ابوحنيفه مُتِلَّة في حصرت عبدالله بن الحارث والتُّوَّات حديث كاماع كيا تها ،اب اگركوئی شخص نه مانے تو اليے متعصب شخص كاكوئی علاج نہيں ، يہ كى حنی نہيں بلكه مشہور مالکی المذ بب علامه ابن عبدالبر مُتِلَّة كی شہادت ہے جو خطیب بغدادی مُتِلِّة كی شہادت ہے جو خطیب بغدادی مُتِلِیْ کے ہم عصر ہیں ،علم حدیث اور رجال میں ان كا پایہ خطیب سے بہت بلند ہے ،ان پر خطیب بغدادی كی طرح متعصب یا متثدد ہونے كی كوئی جرح نہیں ہے علم حدیث میں ان كی جدادی كی طرح متعصب یا متثدد ہونے كی كوئی جرح نہیں ہے علم حدیث میں ان كی جدادت شان كا انداز هان كی "المست خال المام الوطا من المعانی و الأسانيد "اور "الاست ذكاد" سے ہوتا ہے ،انہوں نے فقہاء ثلاث ام ابوطیفہ ،امام ما لک ،امام شافعی بیات

Фكتاب الاستغناء في معرفة المشهورين من حملة العلم بالكنى: ج١ ص٥٤٢٥٠
 ناشر: دار ابن تيمية، الرياض

کے منا قب پر مستقل ایک کتاب تصنیف فرمائی''الانت قداء فی فضائل الثلاثة الأئمة المئمة المئمة المئمة المئمة المفقه اء ''امام ابوحنیفه بیناتینی کی توصیف وتو ثین اور منا قب میں کئی اکا براہل علم کے گرال قدر اقوال نقل کئے ہیں، اہل علم حضرات سے درخواست ہے کہ شنخ عبدالفتاح ابوغدہ بیناتینی (متوفی کے اساتھ کی تحقیق وتعلیق کے ساتھ اس کتاب کا ایک مرتبہ ضرور مطالعہ فرمائیں۔

٠١...امام ابومعشر عبدالكريم مقرى شافعى ويُتانية (متوفى ٨٥٢ه ه) كى تصريح امام ابومعشر عبدالكريم بن عبدالصمد مقرى شافعى ويُتانية حديث اورقراءت كے مشہورائم ميں شار ہوتے ہيں، اخير عمر ميں مكه مكرمه ميں سكونت پذير ہوگئے ہے، اور دہاں طویل عرصے تك انہوں نے قراء ت كادرس دیا، اس لئے ''مقرى اہل مك،' كے لقب سے مشہور، ہوگئے ، حافظ ابن كثير وجيدية (متوفى ٢٥٧ه ه) فرماتے ہيں كه بية قراءت، تفيير ، لغت اور تاريخ كے امام تھے:

الإمام في القراءات وغيرها من التفسير واللغة والتاريخ.
ان كامبسوط ترجمه علامه ابن جزرى مُتَّاللًا (متوفى ٨٣٣ه) في طبقات الفهاية في طبقات القراء "مين فقل كياب، و يكفئة:

طبقات القراء "مين فقل كياب، و يكفئة:

المنافق القراء "مين فقل كياب، و يكفئة:
المنافق المنافق كياب، و يكفئة المنافق المنا

امام ابومعشر عبد الكريم بن عبد الصمد طبرى مقرى شافعى عين في ايب ايك جزء ميس امام اعظم كى صحابہ سے مرويًا ت كوروايت كيا ہے۔ اس ميں ذكركرتے ہيں:

قال أبو حنيفة: لقيت من أصحاب رسول الله سبعة: أنس بن مالك، عبد الله بن عبد الله، ومعقل عبد الله بن جزء الزبيدي، وجابر بن عبد الله، ومعقل بن يسار، وواثلة بن الأسقع، وعائشة بنت عجر درضي الله عنهم.

lacktriangleطبقات الشافعين: ترجمة: عبدالكريم بن عبدالصمد، ج ا ص YY

كغاية النهاية: ترجمة: عبدالكريم بن عبدالصمد، ج اص ١٠٣٠ ٢٠٣٠

شم روی له عن أنس بالاث أحاديث ، وعن ابن جزء حديثا، وعن واثلة حديثين، وعن جابر حديثا، وعن عبد الله بن أنيس حديثا، وعن عائشة بن عجرد حديثا، وروى له أيضا عن عبد الله بن أبي أوفى حديثا. •

امام ابوحنیفه فرماتے ہیں کہ میں نے سات اصحاب رسول سے ملا قات کی ہے، جن میں حضرت انس بن مالک، حضرت عبد الله بن الیس، حضرت عبد الله بن مالک، حضرت عبد الله بن معقل بن بیار، حضرت واثله بن اسقع اور حضرت عائشه بنت عجر دین کنتی میں اس

پھر آپ نے حضرت انس سے تین احادیث، حضرت ابن جزء سے ایک حدیث، حضرت واثلہ سے دوحدیثیں، حضرت جابر سے ایک حدیث، حضرت واثلہ سے دوحدیثیں، حضرت جابر سے ایک حدیث، حضرت عبدالله بن ابی ایک حدیث اور ای طرح حضرت عبدالله بن ابی ایک حدیث اور ای طرح حضرت عبدالله بن ابی اونی بنی کئی میں کے حدیث دوایت کی۔

امام ابومعشر طبری بیشید کے اس جزء کا تذکرہ حافظ ابن حجرعسقلانی بیشید (متونی معشر طبری بیشید (متونی معضر کے اس جزء کا تذکرہ حافظ ابن حجرعسقلانی بیشید کے اس جزء کا تذکرہ احادیث امام ابو صنیفہ بیشید کی صحابہ سے روایت کردہ احادیث پرمستقل ایک جزء تالیف کیا، حافظ ابن حجرعسقلانی بیشید نے اس جزء کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا ہے:

رِوَايَة أبي حنيفَة عَن الصَّحَابَة لأبي معشر الطَّبَرَانِي. پھر آ بي ن كَصَدَ : الصَّبَرَانِي.

علاً مدجال الدين سيوطى بُيَانَةُ (متوفى ١٩١) في اس جزء كوكم لما بني تصنيف "تبييض معلى مدود و معلى الله عنهم المدود و معلى المدود و ا



الصحيفة في مناقب أبي حنيفة "مين تقل كيائي، ديكھيّ: • الصحيفة في مناقب أبي حنيفة "مين تقليمي مينية كي تقريح

امام ابوالحسین علی بن احمد بن عیسی بیشنی نیاستان امام ابو صنیفه بیشنی کی صحابه سے روایت کرده احادیث پر مستقل ایک جزء کھا ہے، یہ جزء محدثین کے درمیان متداول رہا، چنانچہ حافظ ابن جرعسقلانی بیشنی (متوفی ۸۵۲ھ) نے اس جزء کا تذکره ان الفاظ میں کیا ہے: ''جوء فیمه حدیث أبني حنیفة عمن لقي من الصحابة ''، پھرآ گانی ممل سند مصل مصنف تک ذکری ہے، و کھے: 6

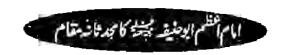
علامة خوارزی بین الم متاحب کی وحدانی روایات کے تحت دیکھے تخ تن میں اس جزء کی روایات نقل کیس ہیں الم صاحب کی وحدانی روایات کے تحت دیکھے تخ تن میں اللہ اللہ اللہ اللہ متاحب کی وحدانی روایات کے تحت دیکھے تخ تن میں اللہ اللہ متاحب کی تصریح کے اللہ اللہ متاملہ کی میں ابرا نہیم سلماسی بین اللہ اللہ متاملہ کی بین ابرا نہیم سلماسی بین اللہ کے مناقب پرمتقل ایک کتاب تصنیف امام تحی بن ابرا نہیم سلماسی بین اللہ بین اللہ الائے مقا الأربعة أبسی حسیفة و مالک و الشافعی کی ،جس کانام من منازل الائے مقا الأربعة أبسی حسیفة و مالک و الشافعی و أحمد "اس کتاب کا تذکرہ علامه ابن عساکر بین شین (متوفی اے ۵۵) نے ان کے ترجمہ میں کیا ہے:

ووقعت له على كتاب صنفه في فضل الأئمة الأربعة أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد. ٢

□ تبييض الصحيفة في مناقب أبي حنيفة: ذكر ما روي الإمام أبو حنيفة عن الصحابة، ص٢٧٢، رقم: ١٣٢١ الصحابة، ص٢٧٢، رقم: ١٣٢١ المعجم المفهرس: حرف الحاء، ص٢٧٢، رقم: ١٣٢١ المعجم المفهرس: حرف الحاء، ص٢٧٢، رقم: ١٣٢١ المعجم المفهرس المعجم المعجم المفهرس المعجم المعجم المعجم المعجم المفهرس المعجم المعرب المعجم المعرب المعجم المعرب المعر

€ جامع المسانيد ،الباب الثالث ، ج ا ص٨٥٠ و ، ١ ٩٥٠ ٩٣٠ ٩٥٠

تاریخ مدینة دمشق: ترجمة: یحیی بن إبراهیم بن أحمد، ج ۲۴ ص ۴۳



علامہ سلماسی فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے حضرت انس بن مالک بڑا تھا کو دیکھا ہے، اور ان سے حدیث کا ساع بھی کیا ہے، اس کے بعد علامہ سلماسی بیشنیٹ نے امام ابو حنیفہ بیشنیٹ کی حضرت انس بڑا تھا نے سندمتصل کے ساتھ روایت بھی نقل کی ہے:

توفي أبو حنيفة سنة خمسين ومائة، ورأى أنس بن مالك سنة خمس وتسعين، وسمع منه، ومات ببغداد وهو ابن سبعين سنة. •

امام ابوحنیفه کاانتقال • ۱۵ میں ہوا ،آپ نے حضرت انس بن مالک ڈلٹٹڑ کودیکھا تھا ،اور ان سے حدیث کاساع کیا تھا ،آپ کا انتقال بغداد میں ستر سال کی عمر میں ہوا۔

سا...امام موفق بن احمر مکی میشد (متو فی ۲۸ ۵ ه) کی تصریح

امام موفق بن احركى مُرَيِّدُ في عنوان و الاب في ذكر من لقى من الصحابة وروايته عنهم "امام ابوحنيفه كي صحابة وروايت من الم ابوحنيفه كي صحاب عنهم "امام ابوحنيفه كي صحاب علاقات اوران سروايت م

اس عنوان کے تحت امام کمی میسیانے حصرت انس بن مالک طالغید اور حصرت عبداللہ بن حارث بن جزءالزبیدی والنہ کی روایت نقل کی ہے،اس کے بعد عنوان ڈالا ہے:

ذكر الأحاديث السبعة التي رواها أبو حنيفة عن سبعة من الصحابة.

ان سات روایات کا ذکر جوامام ابو صنیفہ نے سات صحابہ سے تی ہیں۔

اس کے بعدان سات روایات کوذکر کیا ہے، دیکھئے تفصیلا: 🛈

١٨٠...امام عبدالكريم بن محدرافعي عنية (متوفي ١٢٣هـ) كي تصريح

امام عبدالكريم بن محمد المعروف امام رافعي مِينية امام ذہبی مِينية ان كے ترجے كا آغاز ان

القابات كے ساتھ كرتے ہيں:

• منازل الأئمة الأربعة : فصل في ذكر أبي حنيفة، ص ١٨٨

كمناقب أبي حنيفة: الباب الثالث، ج اص ٢٩،٢٨،٢٧

شَيْخُ الشَّافِعِيَّةِ، عَالِمُ العَجمِ وَالعَربِ، إِمَامُ الدِّينِ وَكَانَ مِنَ العُلَمَاءِ العَامِلِينَ.

علامہ ابن صلاح بین اللہ متوفی ۱۳۳ ھ) فرماتے ہیں کہ میرا گمان سے کہ بلادعجم میں کوئی ان کے ہم مثل نہیں ہے: کوئی ان کے ہم مثل نہیں ہے:

قَالَ ابْنُ الصَّلاَحِ: أَظَنُّ لَمُ أَرَ فِي بلاَدِ العجمِ مِثْلَهُ. •

علامہ تقی الدین بکی میشانیہ (متوفی اے کھ) نے آپ کا تذکرہ ان بلندیا بیالقابات سے کیا ہے جس سے آپ کے علم وضل کا اندازہ ہوتا ہے:

كَانَ الإِمَام الرَّافِعِي متضلعا من عُلُوم الشَّرِيعَة تَفُسِيرًا وحديثًا وأصولاً مُ مترفعًا على أبناء جنسه فِي زَمَانه نقلاً وبحثًا وإرشادًا وتحصيلاً وَأما الْفِقْه فَهُوَ فِيهِ عُمُدَة الْمُحَقِّقين وأستاذ المصنفين.

الله عُمُدَة الْمُحَقِّقين وأستاذ المصنفين.

انہوں نے ایک تتاب تصنیف فرمائی جس کانام' التدوین فی أخبار قزوین ''ہے، ان کی تصانیف میں اس کتاب کا تذکرہ امام ذہبی میں اس کتاب کا تذکرہ امام ذہبی میں اس کتاب کا تذکرہ امام ذہبی میں سب سے پہلے اس تصنیف کا کیا، خیر الدین زرکلی (متوفی ۱۳۹۷ھ) نے ان کے ترجمہ میں سب سے پہلے اس تصنیف کا ذکر کیا ہے، دیکھئے، ©

امام رافعی مینینی جوشافعی المسلک بین، انہوں نے اپنی کتاب 'التدویس فی أحسار قسزویس ' بین بین محد بن عبد الملک بن المعافا کے ترجمہ میں امام ابوحنیفہ مینینی کی ایک روایت حضرت انس بن مالک زلان نظیم اور ایک روایت عبد الله بن ابی او فی زلانی اور ایک روایت عبد الله بن ابی او فی زلانی اور ایک روایت عائشہ بنت عجر و زلانی کے حوالے سے نقل کی ہے۔ اگر آپ امام صاحب کے صحابہ سے ساع

اسير أعلام النبلاء: ترجمة: الرافعي عبدالكريم بن محمد ، ج٢٦ ص٢٥٣،٢٥٢

طبقات الشافعية الكبرى: ترجمة: عبدالكريم بن محمد بن عبدالكريم ، ج ٨
 ص ٢٨٢ الأعلام: ترجمة: عبد الكريم بن محمد، ج ٣ ص ٥٥



صدیث کے قائل نہ ہوتے تو اس کا تذکرہ ہی نہیں کرتے ، اگر بالفرض تذکرہ کر بھی لیتے تو اس پر کلام کرتے ، اگر بالفرض تذکرہ کر بھی لیتے تو اس پر کلام اس پر کلام کرتے ، لیکن آپ نے امام ابوطنیفہ بینتی کی صحابہ سے مروی کسی روایت پر کلام نہیں کیا۔ •

۵۱....ابوالمظفر جمال الدين المعروف سبط ابن الجوزى ميسالة (متوفى ٢٥٠) كي تصريح

ابوالمظفر جمال الدين يوسف بن فرغل بن عبدالله المعروف سبط ابن الجوزى بمينية نے عنوان ڈالا ہے:

وذكر من لقي من الصحابة وروى عنه.

امام صاحب کی صحابہ ہے ملاقات اور ان سے روایت۔

اس کے تحت انہوں نے حضرت انس ،عبداللہ بن ابی او فی ،عبداللہ بن حارث ،عبداللہ بن ابلہ بن حارث ،عبداللہ بن انتمام حضرات سے بن انیمیں ،واثلہ بن اسقع ،عائشہ بنت عجر درضوان اللہ علیہم اجمعین ،ان تمام حضرات سے مکمل سند کے ساتھ روایات نقل کیس ہیں: دیکھئے تفصیلاً:

٢ا....علامه خوارزمی میشد (متوفی ۲۵۵ هه) کی تصریح

امام ابوالمؤید محمد بن محمود خوارزمی بیشتای کتاب 'جامع السمسانید '' کی نوع نالث کاعنوان یول تحریر کرتے ہیں:

أما النوع الثالث: من مناقبه وفضائله اللتي لم يشاركه فيها أحد بعده أنه روى عن أصحاب رسول الله.

التدويس في أخبار قزويس: ترجمة: محمد بن عبدالملك بن المعافا، ج ا ص ٣٣٨، ٣٣٧ الانتصار والترجيح لمذهب الصحيح: الباب الرابع، ص • اتا ١٥، الناشر: الرحيم اكثرى كراجي فإن العلماء اتفقوا على ذلك وإن اختلفوا في عددهم. فمنهم من قال: إنهم ستة وامرأة، ومنهم من قال: سبعة وامرأة، ومنهم من قال: سبعة وامرأة. •

امام اعظم کے ایسے مناقب اور فضائل کا بیان جوآپ کے بعد کسی کے حصہ میں نہیں آ آئے ، بے شک آپ نے اصحاب رسول سے روایت کیا ہے۔علماء اس بات پر متفق ہیں مگر ہُ ان کا صحابہ کے عدد میں اختلاف ہے، ان میں سے کسی نے کہا: چھ صحابہ اور ایک صحابیہ کسی نے کہا: پچے صحابہ اور ایک صحابیہ ، کسی نے کہا: یا نجے صحابہ اور ایک صحابیہ ، اور کسی نے کہا: سات صحابہ اور ایک صحابیہ ،

علامہ خوارزی میں اللہ بن کہ نبی کریم طَالِیْا کے صحابہ میں حضرت عبداللہ بن ابی اونی ،عبداللہ بن اللہ بن حارث بن جزءالزبیدی شَالِیُا سے امام ابو حنیفہ میں اللہ بن حارث بن جزءالزبیدی شَالِیُا سے امام ابو حنیفہ میں اللہ بن حارث بن جزءالزبیدی شَالِیُا اللہ بن حارث بن حارث بن حدیث روایت کی ہے:

عبدالله بن أبي أو في وعبدالله بن أنيس وعبدالله بن الحارث بن جزء الزبيدي رضي الله عنهم، فيمن روى عنهم الإمام أبو حنيفة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ے ا.... حافظ ابن کثیر میشانش^و (متوفی ۴ کے کھر کے

حافظ ابن كثير مُياليًا مام صاحب كرتر جم مين فرمات بين:

وَذَكَرَ بَعُضُهُمُ أَنَّهُ رَوَى عَنُ سَبُعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ.

بعض محدثین نے ذکر کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے سات صحابہ سے روایت حدیث کی ہے۔

◄ المسانيد: الباب الأول في شيء من فضائله اللتي تفرد بها إجماعاً، ج ا
 ص٢٢ ﴿ جامع المسانيد: باب العين ، ج٢ ص ٢٤٣

البداية والنهاية: سنة خمسين ومائة، ترجمة: الإمام أبوحنيفة، ج٠ ا ص١١٠

١٨...علامه عبدالقادر قرشي مبينية (متوفى ٢٥٧ه) كي تصريح

علامه عبدالقادر قرشی بیشینه حافظ ابن حجر بیشینی نان کے متعلق فر مایا که امام دمیاطی بیشینه نے ان کواجازت حدیث دی تھی ،اور ایکے تلاندہ میں اپنے مشہور استاذ علامه زین الدین عراقی بیشینی (متوفی ۲۰۸ه) کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا:

سمع مِنهُ الْكِبَارِ وَحدت عَنهُ شَيحنا الحَافِظ أَبُو الْفضل. حافظ في الله المُحافِظ أَبُو الْفضل. حافظ في الناح المحالي المحالية المحالية

و خطه حسن جدا. •

الإمام، العلامة، الحافظ. 6

انہوں نے علائے احناف کے حالات ومنا قب پرمستقل ایک کتاب تصنیف فرمائی جس کانام 'العجو اهر المصنیة فی طبقات الحنفیة ''ہے یہ کتاب میرمحمد کتب خانه کراچی سے دوجلدوں میں چھپی ہوئی ہے،امام قرشی بیانیا نے بھی امام ابوحنیفه بیانیا کی صحابہ سے مرویات کے سلسلے میں مستقل ایک جزء تالیف کیا، 'الدجو اهر المضیة ''کے مقدمے میں امام ابوحنیفه کے تذکرے میں اینے اس جزء کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا:

الدرالكامنه في أعيان المائة الثامنة: ترجمة: عبدالقادر بن محمد بن محمد، ج٣
 ص١٩١ كالحظ الإلحاظ بذيل تذكرة الحفاظ: ترجمة: عبدالقادر القرشي، ج١ ص٥٠١

ذكرت في هَذَا الْجُزُء من سَمعه من الصَّحَابَة وَمن رَآهُ.
ميں نے اس جزء ميں ان صحابہ كاذكر كيا ہے جن سے امام ابوطنيفہ نے حديثيں سى بيں اوران كى زيارت كى ہے۔

وہ سات صحابہ کرام جن سے امام ابوحنیفہ میں نے روایت حدیث کی ہے ،علامہ قرش میں نے ان کا تذکرہ بھی کیا ہے:

والذى سَمعه مِنهُم رضى الله تَعَالَى عَنهُم أَجُمَعِينَ عبد الله بن أنيس وَعبد الله وَمُعُقِل بن وَعبد الله وَمُعُقِل بن عبد الله وَمُعُقِل بن يَسَار وواثلة بن الأَسْقَع وعائشة بنت عجرد. 6

امام ابوحنیفہ نے جن (سات) صحابہ کرام سے احادیث میں وہ یہ ہیں:

ا....حضرت عبدالله بن انيس خالفيا

٢ حضرت عبدالله بن جزءالزبيدي رثانينهُ

٣...حضرت انس بن ما لك خالفيُّه

تهم....حضرت جابر بن عبدالله رنائيَّةُ

۵....حضرت معقل بن بيار دالنيو

٢ حضرت واثله بن اسقع خالفيُّهُ

۷....حضرت عا كثنه بنت عجر د طانغهٔ ا

19....علامه بدرالدين عيني عني مني (متوفى ۸۵۵هـ) كي تصريح

شارح بخاری علامہ بدرالدین عینی بینیہ اور حافظ ابن حجر بینیہ (متوفی ۸۵۲ھ) کے

الجواهر المضية: مقدمة: فصل في ذكر مولده ووفاته، ج اص٢٨

الجواهر المضية: مقدمة: فصل في ذكر مولده ووفاته، ج اص٢٨

تلمیذ خاص علامہ شمس الدین سخاوی بہتائی (متونی ۹۰۲ه مر) نے علامہ عینی کا مبسوط ترجمہ کھا، آپ کے حالات ومناقب اور کثرتِ تصانیف کا تذکرہ کیا ہے، آپ کے علمی مقام ومرتبداور آپ کی جلالت شان کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا:

وَكَانَ إِمَامًا عَالَمًا عَلاَمَة عَادِفًا بِالصَّرُفِ والعربية وَغيرهَا حَافِظًا للتاريخ وللغة كثير الاستِعُمَال لَهَا مشاركا فِي الْفُنُون ذَا نظم ونثر مقَامه أجل مِنهُمَا.

علامه عنى بَيَنَ كَمَعلق يتِهم الله على عالم كانبيل بلكفن صديث ورجال اور تاريخ كعلامه علامه عنى بَيَنَ كَمَ على يتهم الله عالم كانبيل بلكفن صديث ورجال اور تاريخ كام علامه عادى بَيْنَ كا ہے۔ نيز فرمات بيل كه آپ مطالعه اور لكھنے ہے اكتاتے نبيل عقم آپ نے اتن كثر ت كے ساتھ تصانيف كيل كه بيل اپ شخ عافظ ابن جمر بَيَنَ تَك بعد نبيل جانتا كه كى في اتن كانته الله كان كي تقرير ہے نبيل جانتا كه كى في اتن كي تشرير ہے ديادہ عمدہ تھا، بهت سرعت كے ساتھ لكھتے تھے يہاں تك كه انہوں نے ايك رات بيل زيادہ عمدہ تھا، بهت سرعت كے ساتھ لكھتے تھے يہاں تك كه انہوں نے ايك رات بيل دالت ميل دالحاوي "الكھى ہے:

لا يمل من المطالعة وَالُكتَابَة، كتب بِخُطِّهِ جملَة، وصنف الكثير بِحَيْثُ لا أعلم بعد شَيخنا أكثر تصانيف مِنْهُ، وقلمه أجود من تَقُرِيره كتب الُحَاوي فِي لَيُلَة. ٢

علامہ ابن حماد طنبلی ہیں۔ ساتھ کرتے ہیں:

هو العلامة، فريد عصره ووحيد دهره، عمدة المؤرّخين، مقصد

النضوء اللامع الأهل القرن التاسع: ترجمة: محمود بن أحمدبن موسى، ج٠١
 ص١٣٣٠ النضوء اللامع الأهل القرن التاسع: ترجمة: محمود بن أحمد بن موسى،
 ج٠١ ص١٣٣٠



الطّالبين قاضي القضاة.

آگے فرماتے ہیں کہ دو زبانوں میں انہیں خوب دسترس تھی ،عربی ادرتر کی ،انہوں نے تفاسیر اور کتب کو اس قدر پڑھا ہے اور سنا کہ اسے شارنہیں کیا جاسکتا ،علم فقہ تفسیر ،حدیث ، کو ،صرف ،اور تاریخ میں انہیں خوب مہارت تھی :

وكان فصيحا باللغتين العربية والتركية. وقرأ وسمع ما لا يحصى من الكتب والتفاسير، والحديث، واللغة، والنحو، والتصريف، والتاريخ.

آگےان کی تصانف کا تذکرہ تفصیل کے ساتھ کیا ہے، آخر میں ان الفاظ کے ساتھ ان کے حاتھ ان کے حاتھ ان کے حاتھ ان کے ح

وكان أحد أوعية العلم. •

علامه شوكاني على متونى • ١٢٥ه) علامه عيني عليه كمتعلق فرمات بين:

وبرع فِي جَمِيع هَذِه الْعُلُوم.

نیز فرماتے ہیں کہ آپ کی تصانیف بہت زیادہ ہیں، اور لوگوں نے آپ کی تصانیف سے خوب فائدہ لیا، اور ہر مذہب کے طلبہ نے آپ کے سامنے زانوئے تلمذ طے کئے:

وتصانیفه کثیرَة جدا وانتفع بِه النَّاس وَأَخَذَ عَنها الطَّلَبَة من كُلَّ مَذُهَب. **3** علامه جلال الدین سیوطی بیشانی (متوفی ۱۹۱۱ه هر) نے علامه جلال الدین سیوطی بیشانی (متوفی ۹۱۱ه هر) نے علامه جلال الدین سیوطی بیشانی (متوفی ۹۱۱ه هر) نے علامه کیا ہے:

۹ ۱ م البدر الطالع: ترجمة: محمود بن أحمد بن موسى، ج٢ ص٢٩٥،٢٩٣

للغة، كثير الاستِعُمَال لحوشيها، سريع الكِتَابَة. •

بندے نے مذکورہ بالا جتنے بھی حضرات کے حوالے سے علامہ عینی جیاتی کا تذکرہ کیا ہے ان میں سے کوئی بھی حنی نہیں ہے ، بلکہ علامہ سخاوی اور علامہ سیوطی رحمہما اللہ شافعی المسلک بیں ،اور علامہ ابن العماد بیسنیہ حنبلی ہیں ، جبکہ علامہ شوکانی نہیسیہ غیرمقلد ہیں۔

علامه عینی بیشتر نے امام ابوحنیفہ بیشتر کی صحابہ سے روایت کے متعلق با قاعدہ عنوان باندها: "فيمن رأى أبو حنيفة من الصحابة وروى عنهم "فصل ثالث المام ابو حنیفہ بینیا کی صحابہ ہے رؤیت اور روایت کے بارے میں ہے،اس کے بعد علامہ عینی بینیا نے امام ابوحنیفہ بھیانیا کی حصرت انس بن مالک بھائنڈ سے تین احادیث نقل کیں،ایک حدیث حضرت عبداللہ بن انیس رہائی کے حوالے سے، ایک حدیث حضرت عبداللہ بن حارث بن جزءالزبیدی بناتیٰ کے حوالے سے ،اورایک حدیث حضرت عائشہ بنت عجر و جانفنا کے حوالے سے ، پھران روایات پر اجو اشکالات ہیں توان کاعلمی طور پر مدل جواب دیاہے،آخر میں فرماتے ہیں کہ حضرت انس جائٹۂ بصرہ میں اور حضرت عبداللہ بن الی او فی بڑائنے کوفیہ میں سکونت یذ ہر تھے ،کوفیہ اور بھرہ کے درمیان مسافت کم ہے ،لوگوں کے درمیان بیمادت چلی آرہی ہے کہ اگر وہ کسی نیک صالح شخص کا تذکرہ سنتے ہیں کہوہ فلاں جگہ ہیں تولوگ متعدد شہروں سے دور دراز کاسفر طے کر کے ان کی زیارت وصحبت اوراستفادہ کے لئے ان کی خدمت میں پہنچتے ہیں ،ان سے ملاقات کے لئے ہر مکنه کوشش کی جاتی ہے،اوراس وقت کیاعالم ہوگا جبکہ نبی کریم مُنَافِیْتِم کا کوئی صحالی کسی شہر میں ہو،اور وہاں کے لوگوں نے اسے دیکھانہ ہو؟ جب کہ شہر بھی قریب ہو،اوروہ ان کی زیارت اور روایت کے

بغية الوعاة في طبقات اللغوين والنحاة: ترجمة: محمود بن أحمد بن موسى ،
 ج٢ ص٢٥٥



لئے نہ گئے ہوں تو یہ بات عاد تا محال ہے۔

آج اگرکوئی متند ہزرگ عالم کسی شہر میں آجائے تو لوگوں کا ملاقات کے لئے ایک تا تا بین جاتا ہے ، ہرخص مصافحہ اور زیارت کے لئے ہر ممکنہ کوشش کرتا ہے ، جب چودہ صدیوں بعد یہ عالم ہے تو خیر القرون کے دور میں جب کوئی صحابی کسی شہر میں ہو،اورلوگ اس کی زیارت اور استفادہ کے لئے ان کی خدمت میں نہ جا کمیں تو یہ بات عقلاً ناممکن ہے ، آج کے دور میں اگر کوئی بڑا عالم آجا تا ہے تو لوگ اپنی اولا دکوان کی خدمت میں لے کر جاتے ہیں تا کہ وہ ان کے حق میں خیر و برکت کی دعا کریں ، تو پھر جس دور کی خیریت کی پیشن گوئی زبانِ نبوت سے ہوائی دور کا کیا عالم ہوگا۔

علامہ عینی بیانی نے اپی مشہور کتاب 'عسم المقادی فی شرح صحیح المبخادی '' میں حضرت عبداللہ بن ابی او فی رفایا کہ یہ بیعت رضوان میں ترکہ آیاتو آپ نے ان کے مختر احوال بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ بیعت رضوان میں شریک تھے ،ان سے پیانوے (۹۵) احادیث مروی ہیں ،اور شیح بخاری میں ان سے پندرہ (۱۵) روایات مروی ہیں ،یوف میں رہائش پذر سے اجری میں ان سے پندرہ (۱۵) روایات مروی ہیں ،یوف میں رہائش پذر سے ابی سب سے آخری صحابی ہیں ،ان کا انتقال ستاس (۸۷) ہجری میں ہوا ،امام ابو حقیقہ بھی ہے جن سات صحابہ کرام کو پایا ہے ان میں سے ایک یہ بھی ہیں ،اس وقت امام ابو حقیقہ بھی تھر کے لئے یہ ن کافی ہے :

عبد الله بن أبي أوفى ... من أصُحَاب بيعة الرضُوان، رُوِى لَهُ خَمْسَة وَسُعُونَ حَدِيثا للبُخَارِيّ خَمُسَة عشر، وَهُوَ آخر من بَقِي من أَصُحَابه

[●]مغاني الأخيار: الفصل الثالث فيمن رأى أبو حنيفة من الصحابة وروى عنهم، ج٣ ص٢٢ ا تا ٢٢١

بِ الْكُوفَةِ، مَاتَ سنة سبع وَثَمَانِينَ وَهُوَ أحد الصَّحَابَة السَّبُعَة الَّذين أدركهم أَبُو حنيفَة سنة ثَمَانِينَ، وَكَانَ عمره سبع سِنِين، سنّ التَّمُيِيز والإدراك من الأشْيَاء. •

ای طرح علامہ عینی بیشید ''باب متسی یسحسل المعتمر ''کے تحت سند میں جب حضرت عبداللہ بن الی او فی بیشید کا تذکرہ آیا تو فرماتے ہیں:

وَهُـوَ أحـد من روى عَنهُ أَبُو حنيفَة رَضِي اللّه تَعَالَى عَنهُ، وَلا يلْتَفت إِلَى قَول الْمُنكر المتعصب.

قول الْمُنكر المتعصب.

وَهَذَا هُوَ أَحد من رَوَاهُ أَبُو حنيفَة الإِمَام، رَضِي اللّه تَعَالَى عَنهُ.
وَعبد اللّه بن أبي أوفى وَهُوَ آخر من مَاتَ بِالْكُوفَةِ من الصَّحَابَة، وَهُوَ من جملَة من رَآهُ أَبُوحنيفَة من الصَّحَابَة، رَضِي اللّه تَعَالَى عَنهُم.
من جملَة من رَآهُ أَبُوحنيفَة من الصَّحَابَة، رَضِي اللّه تَعَالَى عَنهُم.

- ●عمدة القارى: كتاب الزكاة،باب صلاة الإمام و دعائه لصاحب الصدقة، ج٩ ص٥٥
 - €عمدة القاري: كتاب الحج، باب متى يحل المعتمر، ج٠١ ص١٢٨
 - ٣٢ كتاب الصوم: باب الصوم في السفر والإفطار، ج١١ ص٣٢
 - €عمدة القارى : كتاب البيوع، باب مايكره من الحلف، ج١١ ص٢٠١

وَهُوَ آخر من مَاتَ بِالْكُوفَةِ من الصَّحَابَة. رَوَاهُ أَبُو حنيفَة، رَضِي الله تَعَالَى عَنهُ. •

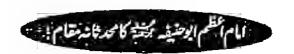
۲۰....علامه جلال الدين سيوطي منشير (متوفى ۹۱۱ هـ) كي تصريح

علامہ جلال الدین سیوطی بیشتہ ۸۳۹ ہ قریہ سیوط میں پیدا ہوئے جو دریائے نیل کے مضافات میں واقع ہے، ۸ سال کی عمر میں آپ نے قرآن کریم حفظ کیا، جن اساتذہ وشیوخ ہے جملہ علوم اسلامیہ یعنی تفیر، حدیث، فقہ، اصول فقہ، تاریخ، معانی وادب وغیرہ میں تعلیم حاصل کی ان کا تذکرہ آپ نے اپنی کتاب 'حسن المصحاصرة فئی أحباد مصور والقاهرة' جاسی ۲۳۳۳ میں کیا ہے۔

ارباب سیراور تذکرہ نگاروں نے آپ کے علمی تبحراور نصل و کمال کا اعتراف کیا ہے اور لکھا ہے کہ شخ جلال الدین عبدالرحمٰن اپنے عہد کے نہایت با کمال ائمہ فن میں سے تھے، فطرت کی طرف سے ان کی ذات میں بہت می خوبیاں ود بعت کی گئی تھیں۔ درس و تذریس، تصنیف و تالیف، افناء و قضاء اور رشد و ہدایت میں انہیں کمال حاصل تھا۔ وہ نامور اور بلند پایہ مفسر، محدث، فقیہ، ادیب، شاعر، مؤرخ اور لغوی ہی نہ تھے بلکہ اپنے دور کے مجد د بھی تھے۔

علامہ جلال الدین سیوطی بیات نے عنوان قائم کیا'' ذکر ما روی الإمام أبو حنیفة عن الصحابة رضی الله عنهم '' پھراس کے تحت امام ابوم عشر طبری بیات کا پوراوہ جزء نقل کیا ہے جس میں انہوں نے امام صاحب کی صحابہ سے روایات حدیث نقل کی ہیں، پھر ہرروایت نقل کرنے کے بعد روایت کا درجہ متعین کیا ہے اور فن حدیث اور اصول حدیث ہرروایت نقل کرنے ہے ، اور دیگر کتب حدیث میں اگروہ روایت موجود ہے تو اس کی نشاندہی بھی کی ہے ، اور دیگر کتب حدیث میں اگروہ روایت موجود ہے تو اس کی نشاندہی بھی کی ہے ، اگر علامہ سیوطی بیات امام صاحب کی صحابہ سے روایت حدیث کے قائل فی اندہی بھی کی ہے ، اگر علامہ سیوطی بیات امام صاحب کی صحابہ سے روایت حدیث کے قائل

●عمدة القارى: كتاب الطلاق ،باب الإشارة في الطلاق، ج٠٠ ص٢٠٨٠



نہ ہوتے تو بھی اس جزء کونقل نہ کرتے۔ نیز آپ فرماتے ہیں کہ امام صاحب کی صحابہ ہے مروی روایات کی اسانید پرضعف کا الزام ہے، عدم صحت اور بطلان کا اعتراض نہیں ہے، اورضعیف روایت کونقل کرنا جائز ہے اوراس پرروایت کا اطلاق کرنا بھی جائز ہے:

وحاصل ما ذكره هو وغيره الحكم على أسانيد ذلك بالضعف وعدم الصبحة لا بالبطلان، وحينئذٍ فسهل الأمر في إيرادها لأن الضعيف يجوز روايته ويطلق عليه أنه وارد كما صرّحوا. •

السن علامه محمد بن بوسف صالحی شافعی تونیانی (متوفی ۱۹۹۲ ه) کی تصری علامه محمد بن بوسف صالحی شافعی تونیانی (متوفی ۱۹۳۱ ه) کی تصری علامه محمد بن بوسف صالحی شافعی جیزی کی جلالت شان ، آپ کاعلمی فضل و کمال ، سیرت پر آپ کی لا جواب تصنیف 'سهل المهدی و الموشاد فی سیرة خیر العباد ''جوتقریبا ایک بزار کتابوں کے مطابع سے ماخوذ ہے ، آپ کی شخصیت واخلاق ، ذوق عبادت، تیموں کی کفالت ، اہل ثروت و نیادار حکم انوں اور ان کے حاشیہ نشینوں سے استغناء کا حال آپ سے ہم عصر علامہ عبدالوہا بشعرانی نبینی (متوفی ۱۷۲ ه ه) کی زبانی سنے:

قال العلامة الشعراني في ذيله على طبقاته ما نصه: ومنهم الأخ الصّالح العالم الزاهد، الشيخ شمس الدّين محمد الشّامي المتمسك بالسّنة المحمدية، نزيل التربة البرقوقية، وكان عالما، صالحا، مفنّنا في العلوم، وألّف السيرة النبوية المشهورة التي جمعها من ألف كتاب، وأقبل الناس على كتابتها ومشى فيها على أنموذج لم يسبق إليه أحد. كان عزبا لم يتزوج قط، وإذا قدم عليه المضيف يعلّق القدر ويطبخ له. كان حلو متنافس الصحيفة بمناقب الإمام أبي حنيفة: ذكر ما روى الإمام أبو حنيفة عن الصحابة رضى الله عنهم، ص٢٦



المنطق، مهيب النظر، كثير الصيام والقيام، بت عنده الليالي فما كنت أراه ينام في الليل إلا قليلا كان إذا مات أحد من طلبة العلم و حلّف أو لادا قاصرين وله وظائف يذهب إلى القاضي ويتقرر فيها ويباشرها ويعطى معلومها للأيتام حتى يصلحوا للمباشرة . كان لا يقبل من مال الولاة وأعوانهم شيئا، ولا يأكل من طعامهم. •

علامة شعرانی این كتاب "الطبقات الكبرى "كوزيل مين فرماتے بين كه بهارا صالح بھائی، عالم، زاہد، شخ شمس الدین محد شامی جو کہ سنت محدی کے تتبع ، اور سرز مین برقوقیہ کے ساکن تھے، وہ عالم صالح اور علم میں پختہ تخص تھے،انہوں نے ایک ہزار کتابوں سے مواد لے کرسیرت کی مشہور کتاب کھی ، بہت سے لوگوں نے ان کی اس تصنیف کی کتابت میں دلچیں لی، انہوں نے اپنی اس تصنیف میں ایبا انو کھا انداز اختیار کیا ہے جوان سے پہلے کسی اور نے نہیں اختیار کیا، تاحیات وہ غیرشادی شدہ رہے،ان کے پاس جب کوئی مہمان آتا تو وہ فورا مانڈی چو لہے برچڑھادیتے ، اوراس کے لئے کھانا تیار کرتے ،ان کی گفتگوشیریں ہوا کرتی تھی ،رات کواللہ کے ہاں مصلے پر کھڑے دکھائی دیتے ،میراان کے ہاں گئی را توں تک قیام رہا، میں نے انہیں رات کو بہت کم سوتے دیکھا،طلبہ میں سے جب کسی کا انتقال ہوجا تااور وہ اپنے پیچھے چھوٹے بیچے چھوڑ جاتاتو علامہ شامی قاضی کے پاس جاتے اور اپنے وظا کف لے کراس طالب علم کے بنتیم بچوں میں تقسیم کردیتے ،اس کے بعدوہ ان وظا کف کو انہیں کے نام سے جاری کروادیتے ،حکمرانوں اوران کے حاشیہ نشینوں کا ہدیہ قبول نہ کرتے ، اورنہ ہی ان کی دعوت قبول کرتے تھے۔

[•] شذرات الذهب في أخباء من ذهب: سنة اثنتين وأربعين وتسعمائة، ج • ا ص ٣٥٣،٣٥٣

يمى علامه محمد بن يوسف صالى بينيان امام ابوطنيفه بيات كمناقب برمستقل ايك كتاب تصنيف فرمائي "عقود السجامان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة المنعمان "اس بس آپ كخصائص بيان كرتے ہوئے فرماتے بين:

إنه رأى بعض الصحابة وسمع منهم. •

امام ابوحنیفہ نے بعض صحابہ کودیکھا ہے اور ان سے احادیث کی ساعت بھی کی۔

الحمدللد جوآب نے پیشن گوئی کی تھی وہ ہو بہو پوری ہوئی ،آب نے فر مایا تھا: لو کان الإیمان عند الثریا لنالہ رجال من هؤ لاء. 6

علامہ صالحی مینیہ نقل کرتے ہیں کہ میرے شیخ (علامہ جلال الدین سیوطی مینیہ)نے فرمایا کہ (امام ابوحنیفہ مینید کی) بشارت اورفضیلت میں بیصدیث بالکل سیح ہے اس پراعتاد

 [●]عقود الجمان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الباب التاسع، ص ١٨٠
 ●صحيح بخارى: كتاب فضائل الصحابة، باب فضل فارس، ج م ص ١٩٤٢، رقم الحديث: ٢٥٣٦



کیاجائے گا،آپ کی فضیلت کے لئے موضوع روایت کی ضرورت نہیں ہے ،علامہ صالحی جیارت کی ضرورت نہیں ہے ،علامہ صالحی جیارت فرماتے ہیں کہ ہمارے شخ نے یقین کے ساتھ کہا کہ اس حدیث کے مصداق امام ابوحنیفہ جیارت ہیں ،اوراس میں کوئی شک نہیں ہے ،اس لئے کہ ابناء فارس میں سے کوئی گئے۔ بھی ان کے علمی مقام کونہیں بہنچ سکا:

قال الشيخ رحمه الله تعالى: فهذا أصل صحيح يعتمد عليه في البشارة والفضيلة، ويستغنى به عن الخبر الموضوع. انتهى. وما جزم به شيخنا من أن الإمام أبا حنيفة رضى الله عنه هو المراد من هذا الحديث السابق ظاهر لا شك فيه، لأنه لم يبلغ من أبناء فارس في العلم مبلغه، ولا مبلغ أصحابه.

۲۲....امام ابن حجر مکی شافعی میشد (متو فی ۱۷۳ه ه) کی تصریح

امام ابن حجر بیتی بینید نے امام اعظم بینید کا حضرت انس بن مالک ڈاٹٹیؤ کے علاوہ متعدد صحابہ کرام سے ساع کرنا بیان کیا ہے۔ جن میں سے امام بیتی بینیونیڈ نے حضرت عمرو بن کریٹ دھنرت عمرو بن کریٹ دھنرت عبداللہ بن استع کریٹ دھنرت عبداللہ بن استع میں استام معظم کے ساع حدیث پروار داعتر اضات کے جوابات دیئے ہیں۔

نیزامام بیتی بیتی نیز ایام بیتی بیتی نیزامام بیتی بیتی نیزامام بیتی بیتی نیزامام بیتی بیتی نیزامام بیتی بیتی نیز این می بیتی در محضرت سائب بن یزید بن سعید، حضرت عبدالله بن بسر حضرت محمود بن ربیع بی النزم کے صرف سنین وصال درج کرنے پراکتفاء کیا، نیز آپ اس بحث کے آخر میں فرماتے ہیں کہ محدثین کا قاعدہ ہے کہ اتصال کا رادی ارسال وانقطاع میسل الهدی و الرشاد فی سیرة خیر العباد: أبواب معجزات النبی بیتی الباب الثالث

والخمسون، ج٠ ا ص١١ ا

کے راوی پرمقدم ہوتا ہے ،اس لئے کہ اتصال کا راوی جوروایت نقل کرتا ہے اس میں زیادتی علم بعنی ایک نئی بات کا اضافہ ہوتا ہے ، بیہ بات تا ئید کرتی ہے علامہ مینی بینی کے قول کی ، بس اس بات کوخوب یا در کھویہ نہایت اہم بات ہے :

وقاعدة المحدثين أن راوي الاتصال مقدم على راوي الإرسال والانقطاع لأن معه زيادة علم تؤيد ما قاله العيني فاحفظ ذلك فانه مهم. والانقطاع لأن معه زيادة علم تؤيد ما قاله العيني فاحفظ ذلك فانه مهم. السيني مدت كبير ملاعلى قارى من في المناه في ١٠٠هم كي تصريح

مجدد مائة عاشرہ شارح مشکوۃ محدث کبیر ملاعلی قاری بیشنیہ جن کے ترجے کا آغاز علامہ ع عبدالملک بن حسین عصامی کی بیشنی (متونی اللاھ)ان الفاظ میں کرتے ہیں:

البَجَامِع للعلوم العَقُلِيَّة والنقلية والمتضلع من السّنة النَّبَوِيَّة أحد جَمَاهِير اللَّعَلام ومشاهير أولى الحِفُظ والأفهام. @

علامہ محمد امین بن فضل اللہ المحبی بیسیة (متوفی الله ص) نے ملاعلی قاری بیسیة اور امام شھاب الدین رملی بیسیة کوایے صدی کا مجد دقر اردیا ہے۔

علامہ شوکانی بینید (متونی ۱۲۵۰ھ) نے ملاعلی قاری بینید کو مجتہد قرار دیتے ہوئے فرمایا کہ مجتہد کی شان میہ ہوتی ہے کہ جوادلہ صححہ کی مخالفت کرے وہ اس کو بیان کرے ادر اس پراعتراض کرے، جاہے اس کے کہنے والا کوئی بڑا آ دمی ہویا چھوٹا ہو (علم دمرتبہ کے اعتبارے):

النحيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل السادس، است النحيرات النحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل السادس، است التعمل النجوم العوالي في أنباء الأوائل والتوالي: ترجمة: على القارن، ج سس س ٢٠٠٠ كاخلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر: ترجمة: على بن محمد القارى، ج س ص ١٨٥

امام اعظم الوصيقه وكليا كامحدثا شمقام

وَأَقُولَ هَذَا دَلِيلَ على علو مَنْزِلَته فان المُجْتَهد شَأنه أَن يبين مَا يُخَالف اللهُ عُظِيما أَو حَقِيرًا. • الأَدِلَة الصَّحِيحَة ويعترضه سَوَاء كَانَ قَائِله عَظِيما أَو حَقِيرًا. •

یمی ملاعلی قاری میند فرماتے ہیں کہ قابل اعتماد بات سے کہ امام ابو حنیفہ بیشد کا صحابہ سے روایت کرنا ثابت ہے:

وقد ثبت رؤيته بعض الصحابة واختلف في روايته عنهم والمعتمد ثبوتها. •

امام ابوحنیفه کا بعض صحابہ کودیکھنا ثابت ہے، البتہ آپ کا صحابہ سے روایت حدیث کرنا مختلف فیہ ہے، کیکن قابل اعتماد بات یہ ہے کہ آپ کا ان سے روایت حدیث کرنا ثابت ہے۔
مختلف فیہ ہے، کیکن قابل اعتماد بات یہ ہے کہ آپ کا ان سے روایت حدیث کرنا ثابت ہے۔
ملاعلی قاری ٹرینیٹی نے اس بحث کا فیصلہ دو جملوں میں کردیا، جو سمندر کوکوزے میں بند
کردیئے کے متر اوف ہے:

قِيلَ: وَلَمُ يَلُقَ أَحَدًا مِنْهُمُ. قُلُتُ: لَكِنُ مَنُ حَفِظَ حُجَّةٌ عَلَى مَنُ لَمُ يَحُفَظُ، وَالْمُثْبِتُ مُقَدَّمٌ عَلَى النَّافِي. (اللَّهُ وَالْمُثْبِتُ مُقَدَّمٌ عَلَى النَّافِي. (اللَّهُ وَالْمُثْبِثُ مُقَدَّمٌ عَلَى النَّافِي.

بعض نے کہا کہ امام ابوطنیفہ کی ان میں سے کسی صحابی سے ملاقات نہیں ہوئی، میں کہتا ہوں (ملاعلی قاری) جس نے یاد رکھا اس کی بات حجت ہے اس پر جس نے یاد نہ رکھا،اور ثابت کرنے والانفی کرنے والے برمقدم ہے۔

۲۷... امام محربن علی بن محرصکفی بین الله (متوفی ۸۸۰ اه) کی تصریح امام محمد بن علی بن محمد المعروف حصکفی بینید فرماتے ہیں کہ یہ بات درست ہے کہ امام

●البدر الطالع: ترجمة: الشيخ ملاعلى قارى بن سلطان، ج اص٢٠٣٥ ٢٣

€ ذيل الجواهر المضية في طبقات الحنفية: ج٢ ص٣٥٣ ۞مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: مقدمه، ترجمة: النعمان بن ثابت، ج١ ص٨٨

الوصنيفه بيانية في سات صحابه عديث كاساع كيا ب:

وَصَحَّ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ سَمِعَ الْحَدِيثَ مِنُ سَبُعَةٍ مِنُ الصَّحَابَةِ. • وَصَحَّ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ سَمِعَ الْحَدِيثَ مِنُ سَبُعَةٍ مِنُ الصَّحَابَةِ. • وَصَحَّ أَنَّ أَبَا حَنِيلَ مِن عَمَادُ مِن مَعَادُ مِن مَعَادُ مِن عَمَادُ مِن عَمَادُ مِن احْمَ بِلَي المعروف ابن عَمادُ مِن فَعَ اللهِ عَبِينَ فَرِماتِ بِين : امام عبدالحي بن احمضبلي المعروف ابن عماد مِن فَعَ اللهِ عَبِينَ فَرِماتِ بِين :

وذكر الحافظ العامري في تأليفه الرياض المستطابة وكذلك ملخصه صالح ابن صلاح العلائي، ومن خطه نقلت: أن الإمام أبا حنيفة رأى عبد الله بن الحارث بن جزء وسمع منه قوله: من تفقه في دين الله كفاه الله همه ورزقه من حيث لا يحتسب. •

(اس تحقیق کو) حافظ عامری نے اپنی تالیف 'المریاض المستطابة ''میں ذکر کیا ہے جس کی صالح بن صلاح علائی نے تلخیص کی ہے۔ میں نے انہی کے خط ہے (اس تحقیق کو) نقل کیا ہے کہ بے شک امام ابو حنیفہ پہنٹے نے حضرت عبداللہ بن حارث بن جزء رہا تا تا ہے کہ بے شک امام ابو حنیفہ پہنٹے نے حضرت عبداللہ بن حارث بن جزء رہا تا تا جو کھا، اور ان ہے آپ منا تی تی کے میں تفقہ (سمجھ کود یکھا، اور ان ہے اللہ تعالی اس کے غمول کو کا فی ہوجاتا ہے، اور اس کو وہاں ہے رزق دیتا ہے جہاں ہے وہ سوچ بھی نہیں سکتا۔

علامه شیخ محمد سن استبلی مینیه (متوفی ۴۵-۱۳۱۵) کی تحقیق

علامہ شخ محمد سن استعلی میں ایک لاجواب شرح کا سے متدامام اعظم کی ایک لاجواب شرح کا سی تنسیق السنظام فی مسند الإمام "کے نام سے میشرح اب مندامام اعظم کے متداول شخوں پر حاشیے کی صورت میں موجود ہے، اس کے شروع میں ایک مقدمہ ہے، جس میں امام ابوضیفہ میں تنہ کے احوال ومناقب اور مسند کے روات کا تفصیلی تذکرہ ہے، اس میں امام ابوضیفہ میں تنہ کے احوال ومناقب اور مسند کے روات کا تفصیلی تذکرہ ہے، اس میں امام

• الدرالمختار:مقدمة، ج ا ص ١٥٢ أ أشذرات الذهب:سنة خمسين ومائة، ج٢ ص ٢٣٠

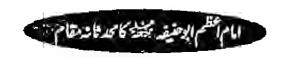


سنیلی بینید فرماتے ہیں کہ امام صاحب کی صحابہ سے روایت حدیث اربابِ انصاف کے نز دیک چندوجوہ ہے ثابت ہے۔

پہلی وجہ یہ ہے کہ امام خوارزمی میں نے انقل کیا ہے کہ علماء کا اتفاق ہے کہ امام صاحب نے صحابہ سے روایت حدیث کی ہے ،البتہ اختلاف تعداد میں ہے بعض نے کہا کہ سات یا چھ یا پانچ صحابہ اور ایک صحابیہ ہے۔ دوسری وجہ بیہ ہے کہ ابومعشر عبد الکریم شافعی ہونیا نے ' امام صاحب کی صحابہ سے مرویات پر مستقل ایک رسالہ لکھا، اور اس میں روایات پر کوئی جرح نہیں کی ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ زیادہ سے زیاوہ یہ کہاجائے گا کہ روایات کی اسنادضعف سے خالی نہیں ہیں جیسا کہ حافظ ابن حجر مُیسینے کہا،علماء نے تصریح کی ہے کہ فضائل اعمال اورمنا قب میں ضعیف روایات برعمل کرنا جائز ہے،اوریہ بات علماء کے ہاں معمول ومقبول . ہے۔ چوتھی وجہ سے کے علامہ عینی میں نے صحابہ سے روایت حدیث کو ثابت کیا ہے۔ یانچویں وجہ بیرے کہ اصحاب ابی حنیفہ نے امام صاحب کے ساع کو ثابت کیاہے ،علامہ کر دری ،امام طاہر ، شیخ عبدالحق محدث وہلوی وغیر ہم ان کے علاوہ ثقہ ،حفاظ حدیث ،ائمیہ مجتدین اس بات کے قائل ہیں ، مشہور عربی مقولہ ہے، 'صاحب البیت أدرى بما فيه" لهذا امام صاحب كى روايت كامسّله بهى ائمه حنفيه بى زياده جانتے ہيں۔ 🛈

ائمه کرام کی درج بالانصر بحات ہے معلوم ہوا کہ امام اعظم ابوحنیفہ میں سے ابرکرام کی زیارت کر کے نہ صرف شرف تابعیت سے بہرہ درہوئے بلکہ آپ نے صحابہ سے براہ راست احادیث مبارکہ بھی روایت کیں ، ایک منصف مزاج شخص کے لئے اس قدرا کابر اہل علم حفزات کی تصریحات کافی ہیں۔

 [◘] تنسيق النظام في مسند الإمام بحاشية مسند الإمام الأعظم: مقدمة: ص ا ١٠ الناشر :الميز ان ناشران وتاجران كتب لا بور



امام اعظم کی حضرت عائشہ بنت عجر دیسے روایت حدیث پراعتر اضات اور ان کے جوابات

سید الحفاظ امام الجرح والتعدیل یحیی بن معین بیشة (متوفی ۲۳۳ه) نے امام البوصنیفه بیشتهٔ کاساع صراحت کے ساتھ حضرت عائشہ بنت مجر د بی نظامے قل کیا ہے، اور ان کا ساع صراحت کے ساتھ حضرت عائشہ بنت مجر د بی نظام اس فن میں بعد میں کا ساع صراحت کے ساتھ آپ من البی نظیم کیا ہے، آپ کا مقام اس فن میں بعد میں آنے والے تمام ائمہ جرح وتعدیل سے بڑھ کر ہے لہذا آپ بی کا قول معتر ہوگا۔

حضرت عائشہ بنت مجر دیا تھا کی صحابیت کے بارے میں جن حضرات نے شبہ کا اظہار کیا ہے، ان میں امام دار قطنی ، امام ذہبی ، حافظ ابن حجر پیلٹنا ہیں ، ان حضرات کے شبہ کی بنیاد امام شافعی بیلئے (متوفی ۲۰۱۰ ھ) کی طرف منسوب یہ قول ہے کہ حضرت عاکشہ بنت مجر دیر تھا تھا معروف نہیں ہیں۔

بنده نے امام شافعی جینیہ کی' کتاب الأم ''میں کافی تلاش کیالیکن مجھے اب تک اس اصل ماخذ میں امام شافعی جینیہ کاریول نہیں ملا۔

امام شافعی بیشید کے اس قول کو امام بیہجی بیشید (متونی ۱۵۸ه هر) نے نقل کیا ہے ،امام شافعی بیشید مس ذکر کی بحث میں الزامی جواب دیتے ہوئے بیہ کہا کہ فریق مخالف ہم پر بیہ الزام لگارہے ہیں کہ ہم نے بسرہ بنت صفوان بی بی روایت سے استدلال کیا ہے ،اور وہ معروف نہیں ہیں ،حالا نکہ جن روایات سے فریق مخالف استدلال کررہا ہے اس میں عثمان بن راشد بیشید اور عائشہ بنت مجر دبی بی ،اور بید دونوں بھی اپنے شہروں میں معروف نہیں بین راشد بیشی جواعتراض وہ ہمیں دے رہے ہیں وہ ان کی اپنی روایات پر بھی ہے):

قَالَ الشَّافِعِيِّ: أَثَّرُهُ الَّذِي يَعُتَمِدُ عَلَيْهِ عُثُمَانُ بُنُ راشِدٍ، عَنْ عَائِشَةَ بنت



امام شافعی بیشنی کی عبارت کو حافظ ابن حجر عسقلانی بیشنی (متوفی ۸۵۲ھ)نے بھی ان الفاظ میں نقل کیا ہے:

وقد قال الشافعي في الأم لما احتج بحديث بسرة بنت صفوان في الموضوء من مس الذكر روينا قولنا من غير بسرة والذى يعيب علينا الرواية عن بسرة يروى عن عائشة بنت عجرد وغيرها من النساء اللواتي لسن بمعروفات ويحتج بروايتهن ويضعف حديث بسرة مع سابقتها وقدم هجرتها.

امام شافعی بینی نے ''کتاب الأم '' بین کتاب الوضوء کے تحت باب مس ذکر میں بسرہ بنت صفوان کی روایت سے استدلال کرتے ہوئے کہا کہ ہم نے اپنے اس قول کو حضرت بسرہ کے علاوہ دیگرلوگوں سے بھی روایت کیا ہے، وہ لوگ جو ہمیں حضرت بسرہ سے روایت کیا ہے، وہ لوگ جو ہمیں حضرت بسرہ سے روایت کرنے بین وہ عاکشہ بنت مجر واور ان جیسی ویگرخوا تین سے جومعروف نہیں ہیں روایت کرتے ہیں ، اور پھران کی روایتوں سے جحت قائم کرتے ہیں اور بسرہ کی حدیث کوان کی سابقیت اور قدیم البحر ت ہوئے باوجود ضعیف تھہراتے ہیں۔

امام شافعی نیسید کی اس عبارت میں کہیں بھی ان کی صحابیت کا انکار نہیں کیا ہے ،صرف الزامی جواب دیتے ہوئے کہا کہ حضرت عائشہ بنت عجر در پاٹشامعروف نہیں ہیں ،کیکن امام

السنن الكبرى: كتاب الطهارة، باب فرض الغسل، ج اص ٢٧٧، رقم الحديث: مدد، كالسنن الكبرى: حرف العين، من اسمه عائشة، ترجمة: عائشة بنت عجرد،

ج۳ ص۲۲۷

شافعی بینی کے ان کونہ جانے سے بیلاز منہیں آتا کہ وہ سحابیہ بی نہ ہوں ،اصول حدیث کا مسلم قاعدہ ہے کہ اگر کسی راوی سے دو ثقه حضرات روایات کریں تواس کی جہالت ختم ہوجاتی ہے،امام دار قطنی بینید (متوفی ۳۸۵ھ) فرماتے ہیں اگر کسی راوی سے دو ثقه حضرات روایت کریں تواس کی جہالت ختم ہوجاتی ہے اوراس کی عدالت ٹابت ہوجاتی ہے:

مَنُ رَوَى عَنُهُ ثِقَتَانِ فَقَدِ ارْتَفَعَتُ جَهَالَتُهُ وَتُبَتَتُ عَدَالَتُهُ. •

علامہ ابن عبدالبر مالکی بیشہ (متوفی ۱۳ سمھ) فرماتے ہیں کہ اگر کسی راوی ہے تین آ دمی اور یہ بھی کہا گیا کہ دوآ دمی روایت کریں تو وہ مجہول نہیں ہے:

رَوَى عَنُهُ ثَلاثَةٌ وَقَدُ قِيلَ رَجُلانِ فَلَيْسَ بِمَجُهُولٍ. ٥

علامہ عبدالحی لکھنوی (متو فی ۱۳۰۳ھ) فرماتے ہیں کہ اکثر اہلِ علم کے نز دیک اگر ووقحص مجہول العین سے روایت کرلیں تواس کی جہالت ختم ہوجاتی ہے:

إن جهالة العين ترتفع برواية اثنين عنه هذا عند الأكثر. @

مزيدابل علم كاقوال كے لئے 'الرفع والتكميل "ميں 'الممرصد الرابع "
ايقاظ نمبر الك تحت ديكھيں۔

حضرت عا کشہ بنت عجر د ہا تھا سے روایت کرنے والے دو تقد حضرات ہیں ،امام ابوحنیفہ اورعثمان بن راشد مبلت، نیز حضرت عثمان بن راشد ہیں ہے امام ابوحنیفہ اورسفیان تو ری ببلت جیسے دوجلیل القدرائمہ روایت کرتے ہیں۔

الرفع والتكميل: المرصدالرابع، إيقاظ، ١٣، ص ٢٣٨

دار قطنی مینی (متوفی ۳۸۵ه) نے نقل کیا ہے۔ دیکھئے: 🛈

ای طرح حضرت عثمان بن راشد بینانی سے امام سفیان توری بینید نے بھی روایت نقل کی ، دیکھئے: 🗗

ندکوره بالا دونوں روایتوں میں حضرت عائشہ بنت مجر و دونین سے حضرت عثان بیستہ براہ راست نقل کررہے ہیں اور ان سے دوجلیل القدرامام، امام ابوحنیفہ اور امام سفیان توری رہات افل کررہے ہیں، امام ابوحنیفہ بیستہ نے حضرت عائشہ دونین سے براہ راست بھی روایت نقل کی امام ابوحنیفہ بیستہ نے حضرت عثان بیستہ کے واسطے ہے بھی۔ ہے، جبیبا کہ امام بین ابی حاتم رازی بیستہ (متو فی کا ۳ساھ) نے حضرت عثان بیستہ کے واسطے ہے بھی۔ امام ابن ابی حاتم رازی بیستہ (متو فی کا ۳ساھ) نے حضرت عثان بن راشد بیستہ نقل ، کرنے والوں میں امام ابوحنیفہ ،امام سفیان توری بیستہ کے دونوں کا ذکر کیا ہے ،امام ابوحنیفہ بیستہ کے صاحبر او ہے ماد بن ابی جنیفہ بیستہ کے دونوں کا ذکر کیا ہے کہ بیا ہے والد سے اور وہ حضرت عائشہ بنت مجر و دونین سے مدر کھئے: ا

- السننُ دارقطني: كتاب الطهارة، باب ماروى في المضمضة والاستنشاق، جا ص٢٠٨، رقم الحديث: ١٣٣ اسنن دارقطنى: كتاب الطهاره، باب ماجاء في المضمضة والاستنشاق، جاص٢٠٨، رقم الحديث: ٢١٢
 - 🝘 الجرح و التعديل: باب الحاء، حماد، ج٣ ص ٣٩ ا
 - الجرح والتعديل: باب العين، عثمان، ج٢ ص ٩ ٣١٠



کی ہے۔ دیکھئے: 0

امام عثمان بن راشد بینیا تقد ہیں ،امام ابن حبان بینیا (متوفی ۳۵۳ هـ) نے ان کا ذکر اپنیا کتاب 'المشق بنت مجر و شکا سے اپنی کتاب 'المشق بنت مجر و شکا سے روایت کرتے ہیں ،اوران سے امام سفیان توری بینیا روایت کرتے ہیں :

عُشُمَان بن رَاشد السلمِي من أهل الْكُوفَة يَرُوى عَن عَائِشَة بنت عجرد روى عنه سُفْيَان بن سعيد التَّوُرى. ٢

حافظ ابن حجر بہتنی (متوفی ۸۵۲ھ) نے امام عثان بن راشد بھید کاتر جمہ نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ امام ابن حبان بیسٹیے نے انہیں نقات میں ذکر کیا ہے:

قلت: ذكر ابن حبان في الثقات. ٢

معلوم ہواامام عثان بن راشد بینیا بھی ثقہ ہیں اور ان سے نقل کرنے والے دوامام یعنی امام ابو حنیفہ اور امام سفیان توری بیت بھی ثقہ ہیں ، اور ان دونوں اماموں کا حضرت عثان بن راضد بینیا سے روایت کرنا بھی ثابت ہے ، خلاصہ بیہ ہے کہ امام ابو حنیفہ بینیا نے حضرت عائشہ بنت عجر د بی شناسے براہ راست بھی روایت نقل کی ہے اور حضرت عثان بن راشد بینیا کے واسطے سے بھی ۔ اب ثبوت روایت کے بعد اس روایت پراعتر اضات اور جوابات کی طرف آتے ہیں ۔

امام دار قطنی جینیائے خصرت عائشہ بنت عجر و بیانیا کی روایت پر دواعتراض کئے: ا.... حضرت عائشہ بنت عجر د رہی ہے اس حدیث کے علاوہ کوئی دوسری روایت مروی نہیں۔

- كتاب الآثار: باب الغسل من الجنابة، ص١٣ رقم: ٩٩
- 🗗 الثقات: باب العين، ترجمة: عثمان بن راشد، ج ٧ ص ١٩١
- 🗃 تعجيل المنفعة: حوف العين، ترجمة: عثمان بن راشد، ج٢ ص ۵

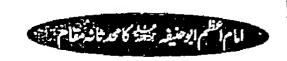
٢.... حفرت عائشہ بنت عجر د بنتہا ہے ججت نہیں بکڑی جاسکتی۔

لَيُسَ لِعَائِشَةَ بِنُتِ عَجُرَدٍ إِلَّا هَذَا الْحَدِيثُ، عَائِشَةُ بِنُتُ عَجُرَدٍ لَا تَقُومُ بِهَا حُجَّةٌ. •

امام دارقطنی جینیا کی بیردونوں باتیں درست نہیں اس لئے کہ حضرت عاکشہ جانتہا ہے صرف بیرایک حدیث مروی نہیں بلکہ امام دار قطنی بین نے خود حضرت عاکشہ ڈاٹنجنا سے تین روایتیں نقل کیں ہیں۔ایک کے راوی حجاج بن ارطاۃ نبیشیا، دوسرے کے امام ابوحنیفہ نبیشیا اورتیسرے کے امام سفیان توری جیسیمیں۔اس طرح حضرت عائشہ بنت عجر د ﴿ أَنْ اِللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهِ اللهُ الله ابوحنیفہ بینیٹ براہ راست بھی نقل کرتے ہیں جیسا کہ امام بحیی بن معین بیستانے نقل کیا۔اس طرح حضرت عائشہ ہے عثمان بن راشد کے واسطے ہے بھی امام صاحب روایت نقل کرتے بين اس كاذكرامام ابويوسف نے "كتاب الآشار" ميں اورامام ابونعيم فضل بن دكين بيات (متوفى ٢١٩هـ) نے "كتاب الىصلاق" "ميں ص:١١١، قم الحديث: ٩٤ كے تحت نقل کیاہے،اسی طرح مندابی حنیفہ میں حافظ طلحہ بن محمد بیات نے روایت نقل کی ہے جس کوامام الوحنيفه مينيان غثان بن راشد مينيات اورانهول نے حضرت عائشہ بنت عجر و جانفاس نقل کیا ہے، اس طرح امام ابن خسر و بیشہ اور قاضی ابو برمحد بن عبدالباقی بیشہ نے بھی اپنی ا بنی مندمیں روایت نقل کی ہے۔

امام ابوصنیفه بیت کی حضرت عاکشه بنت مجر د بین نیاست مروی روایت کوامام موفق می بیسته (متوفی ۱۸ متوفی ۱

 [●]سنن دار قبطني: كتاب الطهارة، باب ما روى في المضمضة والاستنشاق، جا
 ص ٢٠٠٠، رقم: ١١٣



جلال الدین سیوطی بہتی (متونی ۹۱۱ه هه) نے حضرت عائشہ بنت مجر دیے روایت نقل کی ، دیکھئے: •

مندرجہ بالا روایات تو بندہ کے علم کے مطابق بیں اس کے علاوہ مزید روایات بھی موجود

ہیں اگر تلاش وجبتو سے کام لیاجائے تو اور بھی روایات سامنے آسکتی ہیں۔ اب اس کے

باوجود یہ کہنا کہ' لیسس لعائشہ بنت عجر دوایا ہدا الحدیث ''یہ کی طرح درست

نہیں ہے، باتی رہی دوسری بات کہ ان سے جمت نہیں پکڑی جاسکتی ہے یہ بات بھی محض

انکل اور گمان سے بھی ہے، اس پر کوئی دلیل نقل نہیں کی کہ آخر کیوں نہیں جمت پکڑی جاسکتی

ہے؟ امام یہ بی ہیں بہت (متونی ۱۹۵۸ھ) جو امام دار قطنی بیانی کی بڑی اجباع کرتے ہیں لیکن

اس کے باوجود اس مقام پر انہوں نے امام دار قطنی بیانیہ کا پہلا جملہ تو نقل کیا ہے کہ حضرت

عائشہ بنت عجر و بی شخاسے اس کے علاوہ کوئی روایت مروی نہیں گیا، دو کھنے: ۵

نیزامام ذہبی بینیا (متوفی ۴۸ ۷ ھ) نے تصریح کی ہے کہ صنف اناث میں کوئی ایک فرد بھی مجروح نہیں ہے:

وما علمت في النساء من اتهمت ولا من تركوها. @

عور توں میں ہے کسی کے بارے میں میرے علم میں نہیں ہے کہ اس کو ہم کیا گیا ہواور محدثین نے اس سے روایت ترک کر دی ہو۔

امام الجرح والتعديل يحيى بن معين بينية (متوفى ٢٣٣ه) حفرت عائشه بنت عجر دكى صحابيت كابر ملااعتراف كرتے بين جياني امام ذہبى بينية نے اپنى كتاب "تبجريد أسماء

٣٢ تبييض الصحيفة: ذكر ماروى الإمام أبو حنيفة عن الصحابة، ص٣٦

۵۵۰: قم: ۸۵۰ رقم: ۲۵۷ رقم: ۸۵۰ الغسل، ج ا ص ۲۵۷، رقم: ۸۵۰

عميزان الاعتدال: فصل في النسوة المجهولات، ٣٠٠ ص٣٠٠



الصحابة "سين فقل كيا:

قال ابن معين لها صحبة.

امام یحیی بن معین کہتے ہیں کہ بیآب نظافیا کم صحبت بابرکت سے مشرف ہو کی تھیں۔
امام یحیی بن معین بیت کا مقام ومرتبہ اوراس فن میں ان کی جلالتِ شان امام دار قطنی ، ﴿
امام ذہبی اور حافظ ابن حجر نیستے سے کہیں بڑھ کر ہے ،امام یحیی بن معین بیستے امام ابوحنیفہ ، ﴿
بیستے کے حضرت عائشہ بنت عجر دی تھی سے براہ راست ساعت اور حضرت عائشہ بی تی کی اسلیم میں بیت دونوں باتوں کے قائل ہیں۔

امام ابوحنیفہ بیتانی کی صحابہ سے لقاء اور روایت کے متعلق لکھے گئے اجزاء
الاجزاء یہ جزء کی جمع ہے، اور اس سے مرادوہ کتا بچہ ہے جس میں کی ایک راوی کی
احادیث جمع کردی گئی ہوں، جیسے: ''جوزء حدیث أببی بکر ''یاکی خاص احادیث کی
اسانید پر بحث کی گئی ہو، جیسے حافظ ابن رجب حنبلی بیتانی (متونی ۹۵ کھ) کی ''اختیب ر
الأولی فی شرح حدیث اختصم الملا الأعلی ''یاکی خاص موضوع سے متعلق
اطادیث جمع کی گئی ہوں، جیسے امام بخاری بیتانی (متونی ۲۵۱ھ) کی ''جوزء دفع المیدین
اخوی المصلوة ''یا احادیث سے متعلق فوا کہ جمع کئے گئے ہوں جیسے 'المو حدانیات،
الشنائیات ''یاکس ایک صحافی یا اس کے بعدلوگوں میں سے کی ایک خص کی روایات کو جمع
کیا جائے یاکسی ایک شحافی دوایات کو جمع کیا جائے ، اس کے علاوہ بھی اجزاء مختلف
شخصات کے متعلق موضوعات پر کھے گئے ہیں۔

اسی طرح امام ابوصنیفه بیشید کے متعلق بھی مختلف اجزاء مختلف موضوعات پر لکھے گئے، چنانچیر حافظ ابن حجرعسقلانی بیشید (متوفی ۸۵۲ھ) نے ''جوز عفیہ حدیث أبی حسیفة عمن لقی من الصحابة ''اس جز عین ان روایات کا تذکرہ ہے جس میں امام

ابوحنیفہ بیشنی کی صحابہ سے لقاء کا ثبوت ہے ، حافظ نے اس جزء کی اپنے سے لے کرمصنف تک اسکی سند بھی ذکر کی ہے ، اور آپ کی حضرت انس بن مالک ٹائٹؤ سے برائے راست (بغیر کسی واسطے کے)روایت بھی ذکر کی ہے:

عَن أبي حنيفَة، سَمِعت أنس بن مَالك، يَقُول: سَمِعت رَسُول اللَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَقُول طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلَّ مُسُلِمٍ. • صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَقُول طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسُلِمٍ. • السَّلِم حَافظ فَي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله الرَّزَ عَلَا يَذَكُره كِيابِ ، اوراس تك النِي متصل سند السلاح حافظ في آب كا يك الك اور جزء كا تذكره كياب ، اوراس تك الني متصل سند على كم

بھی ذکری ہے وہ ہے' روایہ أبسی حسنیفہ عن المصحابة' امام ابومعشر عبد الكريم طبری بينية (متوفی ١٨٥ه) نے اس جزء ميں امام ابوحنيفه بينية كى صحابہ سے مروى

روایات کا تذکرہ ہے۔ 🛭

اس جزء کا ذکر علامہ محمد بن سلیمان الرودانی کلی بیشید (متوفی ۱۰۹۴ه) نے بھی کیاہے،آپ کے الفاظ میہ ہیں:

و جزء فيه رواية أبي حنيفة عن الصحابة الأبي معشر الطبرى.
ققه كى لغوى تعريف

فقد لغت میں بھے ہو جھ کو کہتے ہیں، جا ہے بھھنا واضح اور آسان بات کا ہو یا مشکل اور وقتی بات کا ،خواہ ان باتوں کا سمجھنا دین امور سے متعلق ہو یا دینوی امور سے ، بہر حال ان سب بر فقد کی لغوی تعریف صادق آتی ہے ، جیسا کہ اللہ تعالی نے حضرت شعیب الله آئی کی تو م کی حکایت نقل فرمائی ہے:

🗗 المعجم المفهرس: حرف الحاء، ج ا ص٢٧٢، رقم: ١١٣٢

🗗 المعجم المفهرس: حوف الحاء، ج ا ص٢٧٢، رقم: ١١٣٢

صلة الخلف بموصول السلف،حرف الجيم،ج١ ص٢١٣

﴿ قَالُوا يِاشُعَيْبُ مَا نَفْقَهُ كَثِيْرًا مِّمَّا تَقُولُ ﴾ •

ترجمہ:قوم نے کہا:اے شعیب! آپ کی بہت می باتوں کو ہم مجھ ہیں پاتے۔

اس طرح دوسری جگدارشادہ:

﴿ وَإِنْ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَّا تَفْقَهُوْنَ تَسْبِيْحَهُمْ ﴾ ٢ ترجمه: (ونياميس) كوئى چيز اليئنميس ہے جوالله تعالى كى تعريف بيان نه كرتى مومرتم ان كى تعريف كؤبيں سجھ باتے۔

اور حدیث میں اللہ کے رسول من اللہ نے ارشا دفر مایا:

مَن يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهُهُ فِي الدِّينِ. ٢

ترجمہ: اللہ جس کے ساتھ خیرخواہی کا معاملہ کرتے ہیں اسے دین میں تفقہ اور مجھ داری ِ عطا کرتے ہیں۔

قرآن وحدیث ہے معلوم ہوا کی فقہ مطابقِ فہم اور سمجھ کو کہتے ہیں۔

ففه كى اصطلاحى تعريف

علائے اصول نے فقہ کی مختلف تعریفیں کی ہیں، عہد صحابہ وتا بعین میں جب فقہ کا لفظ بولا جاتا تھا اس سے ہر شم کے دینی احکام کافنہم مراد ہوتا تھا، جس میں ایمان وعقا کد، عبادات واخلاق، معاملات اور حدود، فرائض سب داخل سمجھے جاتے تھے، اس لیے حضرت امام ابوحذیفہ مجیستا سے فقہ کی تعریف یوں منقول ہے:

الفقه هو معرفة النفس ما لها وما عليها. ٢

• السورة هود: ٩١ في سورة الإسراء: ٣٣

© صحيح بخارى: كتاب العلم، باب من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين، جا ص٢٥، رقم الحديث: ١٤ ۞ رد المحتار على الدر المختار: مقدمة، جاص ١٢ یعنی جس نے انسان اسپے نفع و نقصان اور حقوق و فرائض کو جان لے وہ فقہ ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہ بہتیات سے اسی بناء پرعقا کد پر کھی جانے والی کتاب کا نام 'المفق ہ الا تحبر ''رکھا جو آج کل متداول ہے لیکن بعد کے ادوار میں عقا کد کو فقہ کے مفہوم سے فارج کردیا گیا۔

عقا كدُوعُم توحيد، علم كلام اورعلم عقا كديم موسوم كيا كيا، اورفقه كي تعريف اس طرح كي كئ: الفقه: العلم بالأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها. •

علم فقه كاموضوع

مکلّف آ دمی کافعل ہے جس کے احکام سے اس علم میں بحث ہوتی ہے، مثلا انسان کے کسی فعل کا صحیح ، فاسد ، فرض و واجب ، سنت ومستحب یا حلال وحرام ہونا وغیرہ۔

فقه كي غرض وغايت

سعادت دارین کی کامیابی اورعلم فقہ کے ذریعہ شرعی احکام کے مطابق عمل کرنے کی ذرت ۔ •

علم فقداوراس كى عظمت

قرآن مجید میں اللہ تبارک وتعالی نے ارشادفر مایا:

﴿ وَمَنْ يُونُ لَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوْتِيَ خَيْرًا كَثِيْرًا ﴾. ٢

ترجمه: جس کو حکمت دی گئی پس اس کوخیر کنیر و یا گیا۔

اس آیت کی تشریح میں مفسرین نے بیلھاہے کہ اس سے ملم فقہ مراد ہے:

البحر الرائق: مقدمة، ج ا ص ا €رد المحتار على الدر المختار: مقدمة، ج ا ص / البحر الرائق: مقدمه، ج ا ص / البحر الرائق: مقدمه، ج ا ص / البعرة البقرة: ٣٩٣

وقد فسر الحكمة زمرة أرباب التفسير بعلم الفروع الذي هو علم الفقه. •

اورحضورا كرم مَثَاثِينِمُ كاارشاد ب:

مَن يُّرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُّفَقِّهْهُ فِي الدِّيْنِ. 6

ترجمہ:اللہ جس بندے کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتے ہیں اسے تفقہ فی الدین یعنی دین میں گہرائی اور سیجے سمجھ عطا فرماتے ہیں۔

علامه ابن نجيم بَيَانَةُ (متوفى - 90 هـ) فقه كى عظمت كاتذكره ان الفاظ ميس كرتے بين:

الفقه أشر ف العوم قدراً، وأعظمها أجرًا وأتمها عائدةً، وأعمها فائدةً،
وأعلاها مرتبةً يملأ العيون نوراً والقلوب سروراً، والصدور إنشراحاً. وأعلاها مرتبةً يملأ العيون نوراً والقلوب سروراً، والصدور إنشراحاً. ترجمه: علم فقه تمام علوم ميس قدرت ومنزلت كے اعتبار سے بڑھا ہوا ہے اور اجرك اعتبار سے بھی اس كامر تبداونچا ہے ، علم فقد اپنے مقام ورتبہ كے اعتبار سے بھی بہت بلند ہو اور وہ آئھوں كونور اور جلا بخشا ہے، دل كوسكون اور فرحت بخشا ہے اور اس سے شرح صدر عاصل ہوتا ہے۔

اور صاحب در مختار علامه مسکفی میشد (متوفی ۱۰۸۸ه) نے علم فقد کی عظمت کا یول تذکرہ کیاہے:

وخير علوم علم فقه لأنه يكون إلى العلوم توسلا، فان فقيها واحدا

الدر المختار: مقدمة، ج ا ص ٣٩ كصحيح بخارى: كتاب العلم، باب من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين، ج ا ص ٢٥، رقم الحديث: ١٧

الأشباه والنظائر: مقدمة، ص١٦

متورعا على ألف ذي زهد تفضل وأعتلي.

تفقه فان الفقه أفضل قائد إلى البر والتقوى وأعدل قاصد وكن مستفيدا كل يوم زيادة من الفقه وأسبح في بحور الفوائد التمام علوم مين قدر ومنزلت اور مقام ورتبه كاعتبار سسب سي بهتر علم فقه به اس لي كمام فقد تمام علوم تك يَنْ في كا وسيله اور ذريعه به الى وجه سايك مقى فقيه برار عابدول يه كمام فقد تمام فقد كو حاصل كرنا چائي ، الى لي كمام فقد نيكى اور تقوى كى طرف بهمائى كرتا به اور بردن علم فقد سيمتنفيد به وت ربنا چائي ، الى كسمندر مين فوطرنى كرنى چائي -

قرآن كريم سے فقہ كا ثبوت

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ نقد ایک بدعت ہے جوعہد نبوی خلافیا اورعہد صحابہ بھافیا کے بعد بیں آنے والوں کی ایجاد ہے۔ قرآن وصدیث بیں اس کی کوئی اصل نہیں، یہ محض ان لوگوں کا مغالط ہے، حقیقت میں فقد کسی بدعت کا نہیں بلکہ قرآن وسنت ہی کے تمرے اور نتیجے کا نام ہے، قرآن وسنت ہی کے دیگر بے شارعلوم کی شاخوں بیں ہے ایک شاخ ہے، قرآن وصدیث بیں بے شارنصوص الیمی ہی تیں جن سے بالواسطہ یا بلا واسطہ نقہ کا شہوت ما تا ہے۔ قرآن وحدیث بیں بے شارنصوص الیمی ہی تیں جن بیں لفظ فقہ استعمال ہوا ہے۔ ہر آن مجید بیں ۲۰ مقامات ایسے ہیں جن بیں لفظ فقہ استعمال ہوا ہے۔ ہم یہاں اختصار سے کام لیتے ہوئے ان میں سے پانچ آیات مباد کہ بہم تراجم آلھنے پر اکتفاکر س گے۔

ا . . فَلَوْ لَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مَّنْهُمْ طَائِفَةً لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّيْنِ. 6

الدر المختار: مقدمة، ج ا ص ٣٩ التوبة: ٢٢ ا

تو ان میں ہے ہرایک گروہ (یا قبیلہ) کی ایک جماعت کیوں نہ نکلے کہ وہ لوگ دین میں تفقہ (یعنی خوب فہم وبصیرت) حاصل کریں۔

یں اس قوم کوکیا ہوگیا ہے کہ بیکوئی بات سمجھنے کے قریب ہی نہیں آتے۔

٣ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوْبِهِمْ آكِنَّةً أَنْ يَّفْقَهُوْهُ. ٢

اورہم نے ان کے دلوں پر (ان کی اپنی بدنیتی کے باعث) پردے ڈال دیے ہیں (سو اب ان کے لیے ممکن نہیں) کہ وہ اس (قر آن) کو تبجھ کیس۔

٣ . . . أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُوْنَ. ٢

و یکھئے ہم کس کس طرح آیتیں بیان کرتے ہیں تا کہ بیر(لوگ)سمجھ کیس۔

۵ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَّفْقَهُوْنَ

ہے شک ہم نے بیجھنے والے لوگوں کے لیے (اپنی قدرت کی) نشانیاں کھول کر بیان کردی ہیں۔

ان آیات پرغور کرنے سے پرحقیقت آشکارا ہو جاتی ہے کہ فقہ کی اصطلاح قطعاً نئی نہیں بلکہ بیدا کیکہ قر آنی اصطلاح ہے جس سے اسلامی قوانین کی حقیقی روح کو سمجھنے میں مددملتی ہے۔ مذکورہ آیات مبار کہ سے معلوم ہوا کہ قر آن وحدیث میل غور وخوض کرنا اوران میں فقہ وفہم سے کام لینا تھم قر آن اور اللہ تعالی کی منشا ہے۔ نیز ایسے لوگ پیدا ہوں جو دین کی سمجھ، فہم، تد براور بصیرت میں گہرائی حاصل کریں۔

احادیث مبارکہ کی روشنی میں فقہ الحدیث کے فضائل

نبی کریم ﷺ نے جس طرح علم الحدیث کے فضائل بیان فرمائے ہیں ، اسی طرح فقہ الحدیث ، متعلم فقد الحدیث اور فقیہ کے فضائل بھی بیان فرمائے ہیں۔احادیث مبار کہ میں

• النساء: ٨ ك سورة الأنعام: ٢٥ ش سورة الأنعام: ٩٨ سورة الأنعام : ٩٨ سورة الأنعام: ٩٨ سورة الأنعام : ٩٨ سورة الأنعام

بعض مقامات پرلفظ فقہ کودین کے ساتھ منسوب کیا گیا ہے جس سے قر آن وحدیث ہی کافہم مراد ہے، جب کہ بعض مقامات پر مطلقاً ذکر آیا ہے، ان احادیث میں اصل مقصود فقہ کا حصول ہی ہے چاہے وہ فقہ القرآن کی شکل میں ہویا فقہ الحدیث کی شکل میں۔ چندا حادیث مبار کہ درج ذیل ہیں۔

فقد کی اہمیت کے پیش نظر آپ مُناقیا ہم کے حضرت عبد اللہ بن عباس رٹائٹو کے لیے بید دعا فرمائی تھی:

اَللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّيْنِ. •

اے اللہ! اس کودین کی فقہ (یعنی قر آن وحدیث کی سمجھ ہو جھ) عطافر ما۔

حضرت عبدالله بن مسعود بناتنی سے دوایت ہے کہ نبی کریم منافیز منے مجھے بلا کر پوچھا: کیا سمہیں معلوم ہے کہ لوگوں میں سب سے افضل کون ہے؟ میں نے عرض کیا: الله تعالی اوراس کارسول منافیز می بہتر جانتے ہیں ، تو آپ منافیز منابی نے فرمایا:

إِنَّ أَفْضَلَ النَّاسِ أَفْضَلُهُم عَمَّلا إِذَا فَقِهُوا فِي دِيْنِهِمْ. **۞** جب لوگ تفقه في الدين ركھتے ہوں تو پھران ميں سے افضل وہ ہے جوان ميں ^{عم}ل كے اعتبار سے افضل ہے۔

أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ ٱلْفِقْهُ، وَأَفْضَلُ الدِّيْنِ ٱلْوَرْعُ.

• صحيح بخارى: كتاب الوضوء، باب وضع الماء عند الخلاء، ج اص اس، رقم المحديث: ١٣٣ ألمستدرك على الصحيحين: تفسير سورة الحديد، ج ٢ ص ٥٣١ ألمعجم الأوسط: باب الواو، من اسمه وليد، ج ٩ ص ١٠٠ ، رقم الحديث: ٣٩ ٣٠٢

افضل عبادت فقہ (یعنی قر آن وحدیث میں سمجھ بوجھ حاصل کرنا) ہے اور افضل دین ورع (پرہیز گاری) ہے۔

اس مدیث مبارکہ سے متفاد ہوا کر قرب الی کے حصول کے لیے سب سے بہترین راہ فقہ فی الدین کوقر اردیا گیا ہے۔ انسان حتی کہ جنات کی تخلیق کا مقصد بھی اللہ رب العزت نے اپنی عبادت کرنا بیان فر مایا ہے اور اسی عبادت کو دین میں بلند درجہ بچھ بوجھ کے حصول کے ساتھ مشر وط کر دیا ہے ، کیوں کہ انسان فہم دین کی بدولت ہی عبادت کا حق کما جقہ ادا کر سکتا ہے جو کسی اور ذریعہ سے ادانہیں ہوسکتا۔

فقیہ کا درجہ اور مرتبہ اس قدر بلند ہے کہ سی منافق کی قسمت میں بیر تبہیں لکھا جاتا۔ حضرت ابو ہریرہ ڈلٹنٹئے سے مروی ہے کہ نبی اکرم مُنٹیٹیٹی نے فرمایا:

خَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مُنَافِقٍ: حُسْنُ سَمْتٍ وَ لَا فِقْهٌ فِي الدَّيْنِ. • وَصَلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مُنَافِقٍ: حُسْنُ سَمْتٍ وَ لَا فِقْهٌ فِي الدَّيْنِ. • وَصَلَتَيْنِ الرِّي الْمِي بِي جَمِي بَهِ جَمِي الرَّمِي اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللِّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُولِي الللللِّلْمُ الللللْمُلِلْمُ الللللْمُ اللللْمُلْمُ اللللْمُلِمُ اللللْمُلِمُ الللللْمُلِمُ الللللْمُلِمُ الللْمُلْمُ اللللْمُلْمُ اللَّلْمُلِمُ اللللْمُلِمُ اللللْمُلِلْمُ الللْمُلْمُ اللْمُلْمُ الللْمُلْمُ اللللِّلْمُ اللللْمُل

علم الحديث اورفقه الحديث ميں فرق

علم الحدیث کا دائرہ کار حدیث کی سند اور ظاہری الفاظ حدیث کے ساتھ منسلک ہے،
روایۃ الحدیث کی شکل میں بیمتن کے ساتھ اس طرح متعلق ہے کہ اس سے بیۃ چاتا ہے کہ بیہ
حدیث اخبار صحابہ اور آ ثار تا بعین یعنی موقو فا اور مقطوعاً کے بجائے نبی اکرم پیلی کی طرف
قولاً ، فعلاً ، تقریراً ، صفة اور حالاً منسوب ہے۔ درایۃ الحدیث سے اس بات کی نشاندہی ہوتی
ہے کہ قوت وضعف کے اعتبار سے حدیث کس درجہ کی ہے ، اس کا شار مقبول احادیث کی
انواع میں سے کسی نوع میں کیا جائے گایا کسی مردودنوع میں کیا جائے گا؟ راوی پرعدالت

• سنن الترمنذى: أبواب العلم، باب ما جاء في فضل الفقه، ج۵ ص ۴ م، رقم الحديث: ۲۲۸۸

وضبط کے قواعداورشرا نطاکی رو ہے جرح وتعدیل میں ہے کون ساحکم لگایا جائے گا؟ راوی کو تعديل كاعتبار ماصدق الناس باأثبت الناس بإأوثق الناس، ثقة ثقة ياثقة ثبت، ثقة ياحجة، صدوق يامحله الصدق يا لا بأس به، فلان شيخ ياروي عنه الناس، صالح الحديث إيكتب حديثه، صدوق سيئ الحفظ إصدوق له او ھام سمس درجہ میں رکھا جائے گا؟ ای طرح جرح کے اعتبار سے کوئی راوی اگر مجروح ہو مثلااے مستور یامنجه ول الحال، ضعیف، مجهول یالا یعرف، متروک یا متروك الحديث، متهم بالكذب يامتهم بالوضع، كذَّاب ياوضاع يا يضع المدحديث جيسے الفاظ ہے گردانا گيا ہوتواس كى روايت كوكس درجه برركھا جائے گا؟ راوى حدیث نے اپنے شیخ سے حدیث قر اُقُ ، ساعاً ، اجاز تا ، مناولتاً ، کتابتاً ، وصیتاً یا وجاد تا کس طریق ہے حاصل کی ہے؟ بیروہ سوالات ہیں جوعلم الحدیث یے سیحلق رکھتے ہیں۔ سنسی بھی روایت کوان تمام اسالیب پر پر کھنے کے بعراس کے قبول اور رّ د کا تو علم ہو جا تا ہے کیکن اس سے حدیث میں موجود تھم سے مکلّف کوآ گا ہی حاصل نہیں ہوتی کہ اس پر کیا چیز فرض ہوئی یا کون می سنت قرار پائی ،اس طرح کون می چیز اس پرحرام قرار دی گئی یا کون ی چیز مروہ کے درجہ میں آئی؟ کیا طلب فعل پرمشمل تمام احادیث صححہ پر فرض وواجب اورطلبِ ترک فعل برحرام ومکر وہتحریمی کا تھم لگایا جائے گا؟ اس کے برعکس کیا تمام ضعیف احادیث کو یکسرصرف نظر کر دیا جائے گایا انہیں کسی صورت قبول کیا جائے گا؟ کیا ظاہراً دو باہم متضاد ومتعارض احادیث کونظر انداز کر دیا جائے گایا ان کے درمیان تطبیق کی کوئی صورت نکالی جائے گی۔

ان سوالات کے ساتھ ساتھ بھر حدیث میں کہیں لفظ عام ہے کہیں لفظ خاص، کہیں مطلق ہے کہیں مقید، کہیں اسلوب مطلق ہے کہیں اعظام ہے کہیں اسلوب

کنایة ہے کہیں صراحنا ، ان اسالیب کی بناء پر صدیث ہے کون ساتھم کیے اخذ ہوگا؟ یہی وہ بنیادی سوالات ہیں جن کے جوابات دینے کے لیے علم فقہ الحدیث معرض وجود میں آیا۔ فقہ الحدیث ہی کی بدولت کسی حدیث میں موجود تھم سے سے اور کامل آگا ہی ہوتی ہے۔ علم الحدیث ہی کی بدولت کسی حدیث میں موجود تھم سے سے اور کامل آگا ہی ہوتی ہے۔ علم الحدیث اور فقہ الحدیث کے درمیان بنیا دی فرق کوان الفاظ میں بیان کیا جاسکتا ہے:

علم الحدیث روایۃ الحدیث اور رُواۃ الحدیث کے احوال پر بحث کرنا ہے جب کہ فقہ الحدیث الفاظ الحدیث ، معانی الحدیث اور حدیث میں اختیار کردہ مختلف اسالیب پرغور وفکر کرنے کانا م ہے۔

علم الحديث اور فقه الحديث كے درميان اسى فرق كومحدثين نے بھى بيان كيا ہے:
ا....امام بخارى اور امام مسلم كے شنخ امام على بن عبدالله المعروف ابن مديني بيائية (متوفی ٢٣٣هـ) فرماتے ہيں:

التفقه في معاني الحديث نصف العلم ومعرفة الرجال نصف العلم. • حديث كماني يرغور وخوض كرنا نصف علم هم، اور روات حديث كمالات سے آگاى حاصل كرنا باتى نصف علم ہے۔

۲....ساحب السنن امام ابوعیسی تر مُذی مِنْ الله (متوفی ۲۵۹ه) نے غسلِ میت پرفقهاء کے اقوال نقل کرنے کے بعد لکھاہے:

و كذلك قال الفقهاء: وهم أعلم بمعاني الحديث. 6 فقهاء نے ای طرح كها ہے اور وہ صدیث کے معانی كوزيادہ جائے ہیں۔

محدث اورفقيه مين فرق

اصل بات بيه به كدا كترلوكون في امام ابوصنيفه بيتانية كو چونكه فقهاء كزمره مين شار مسمون المسير أعلام النبلاء: ترجمة: ابن المديني علي بن عبد الله، ج١١ ص ٣٨ كاسن الترمذى: أبواب الجنائز، باب ما جاء في غسل الميت، ج٣ ص ٢٠٣، رقم الحديث: ٩٩٠ کیا ہے اس وجہ سے ریہ جہلا ولوگوں کو میر مغالطہ دیتے ہیں کہ امام ابوصنیفہ بھیلیہ فقیہ تھے محدث نہیں تھے۔

فقیہ اور محدث کے فرق کوایک مثال سے بھھے

ایک شخص قرآن کے الفاظ کا حافظ ہے اور دوسر اشخص قرآن کے الفاظ کا بھی حافظ ہے اور دمعانی اور اسکی تفسیر ہے بھی اس کو پوری آشنائی ہے، اب جوشخص صرف قرآن کے الفاظ کا حافظ ہے اس کو صرف حافظ کہتے ہیں اور جوقر آن کے معانی اور اس کی تفسیر بھی جانتا ہے اس کو عالم کہتے ہیں۔ اب اگر کوئی احمق سے کہ فلاں شخص عالم ہے لیکن قرآن حکیم کے الفاظ سے ناواقف ہے تو لوگ اس کی اس بات کو مضحکہ خیز کہیں گے کیونکہ عالم ہوتا ہی وہ ہے جوقر آن حکیم کے الفاظ سے واقف ہو۔

بالکل ای طرح ایک محدث صرف حدیث کے الفاظ اور اس کی سند کا حافظ ہوتا ہے حدیث کے معانی سے اس کوکوئی سرو کارنہیں ہوتا ،کین ایک فقیہ حدیث کے الفاظ کا حافظ ہوتا ہے اور اس کے معانی کی گہرائی میں ڈوب کر مختلف مسائل کا استنباط کرتا ہے بہی وجہ ہے کہ اہل فتوی فقہاء ہوتے ہیں نہ کہ محدثین ۔ مختلف مسائل کا استنباط کرتا ہے بہی وجہ ہے کہ اہل فتوی فقہاء ہوتے ہیں نہ کہ محدثین ۔ منانچہ علامہ ابن عبد البر نہیاتی (متوفی ۱۲ سم ھی) نے عبید اللہ بن عمر و نہیاتی کا بیان فتل کیا ہے کہ:

میں امام اعمش (جوکہ امام ابوحنیفہ بڑاتیا کے استاذ حدیث تھے اور ایک بہت بڑے محدث نتھے) کی مجلس میں بیٹھا ہواتھا کہ ایک شخص نے ان ہے آ کر ایک مسئلہ بو چھالیکن امام اعمش بیاتیا اس کو وہ مسئلہ نہ بتا سکے اور جیران ہوکر ادھر ادھر دیکھنے لگے مجلس میں امام ابوحنیفہ بیاتیا ہی موجود تھے آ خرامام اعمش بیاتیا نے امام ابوحنیفہ بیاتیا ہے فرمایا کہ اس شخص کو یہ مسئلہ بتا کیں امام ابوحنیفہ بیاتیا نے سائل کو مسئلہ بتا دیا جس سے اس کی تشفی ہوگئی ، امام کو یہ مسئلہ بتا کیں امام ابوحنیفہ بیاتیا نے سائل کو مسئلہ بتا دیا جس سے اس کی تشفی ہوگئی ، امام

الممش بيالية كوامام ابوطنيفه بيالية كے جواب پرتجب موااور فرمایا: يدمسكد آپ نے كس حديث استاط كيا ہے؟ امام ابوطنيفه بيالية نے كہا: من حديث كيان أنت حدثتناه ، يعن امام الممش بيالية بى كى بيان كرده حديث سائى ، يه حديث من كرامام الممش بيالية نے فرمایا:

("نَحْنُ الصَّيَادِلَةُ وَأَنْتُمْ الأَطِبَّاءُ" مم لوگ مض عطار بين اور آپ لوگ اطباء بين:

كنت في مجلس الأعمش فجاء ه رجل فسأله عن مسألة فلم يجبه فيها، ونظر فإذا أبو حنيفة فقال: يا نعمان، قل فيها قال: القول فيها كذا، قال: من أين؟ قال: من حديث كذا، أنت حدثتناه، قال: فقال الأعمش، نحن الصيادلة وأنتم الأطباء.

امام اعمش میسان نے اسپناں میں محدث اور فقیہ کے فرق کو بیان فرمادیا یہ محدث عطار ہوتا ہے جو مختلف قسم کی جڑی ہو ٹیاں اپنی دوکان پر سجآئے رکھتا ہے کیکن اس کو ان جڑی ہو ٹیوں کے خواص اور ان کی تا خیرات کا علم نہیں ہوتا ، ان کو صرف ایک طبیب ہی جان سکتا ہے اور وہ ان کو ملا کر ایک ایسانسخہ تیار کرتا ہے جس سے مریض صحت یا ب ہوجا تا ہے۔ بیاری کا نسخہ لوگ طبیب ہی سے حاصل کرتے ہیں البتہ ان میں جو جڑی ہو ٹیاں استعال ہوتی ہیں دیکن طبیب ان جڑی ہو ٹیوں سے نا آشنا ہوتی ہیں ہوتا ،اگر نا آشنا ہوتو وہ نسخہ تر تیب ہی نہیں دے سکتا۔

یہیں سے حضرت تھیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھا نوی جیاتیہ کی زبان سے محدث اور نقیہ کا فرق ہے فر مایا: محدث اور نقیہ کا فرق ہے اور فقہاء درایت محدث اور نقیہ کا فرق ہے اور فقہاء درایت سے کام لیتے ہیں جیسے غنا، محدثین کے نز دیک بلا مزا میر جائز ہے کیونکہ حدیث میں لفظ

● جامع بيان العلم و فضله: ذكر من ذم الإكثار من الحديث دون الفهم له والتفقه فيه، ج٢ ص١٠٣٥

معاز ف کا آیا ہے اور فقہاء کے نز دیک بلا مزامیر بھی جائز نہیں کیونکہ وہ علت کو بیجھتے ہیں اور وہ علت خوف فتنہ ہے اور وہ جیسے مزامیر میں ہے صرف غناء میں بھی موجود ہے۔

محد ثین نص سے تجاوز نہیں کرتے اور فقہاءاصل منشاء تکم کومعلوم کر کے دیگر مواقع تک تھم کومتعدی کرتے ہیں۔ •

محدث اور فقیہ کے درمیان فرق پرائمہ کی تصریحات

محدث اور فقیہ کے امور میں فرق کی مزید وضاحت کے لیے ائمہ حدیث وفقہ کی تصریحات درج ذیل ہیں:

امام ابوالفتح محمد بن ميد الناس الشافعي بينية (متوفى ٣٣٧هـ ٥) محدث كے بارے ميں فرماتے ہيں: ميں فرماتے ہيں:

المحدث في عصرنا فهو من اشتغل بالحديث رواية ودراية، وجمع رواة، واطلع على كثير من الرواة والروايات في عصره.

ہمارے زمانے میں محدث وہ کہلاتا ہے ہے جوروایۃ ٔ ودرایۃ ٔ حدیث پرعبور رکھتا ہو،روا ۃ کے بارے میں جانتا ہو،اپنے زمانہ کے کثیر راویوں اور روایات پرمطلع ہو۔ علامہ محمد الولفضل الوراقی الحیز اوی نہیں ہے (متو فی ۲ سوارہ) میں شرک مارسے میں تم

علامہ محمد ابوالفضل الوراقی البحیز اوی بیٹیا (متوفی ۱۳۳۲ھ) محدث کے بارے میں رقم طراز ہیں:

المحدث هو اللذي حفظ كثيرا من الأحاديث وعلم عدالة الرجال وجرحهم.

محدث کہلانے کاحق دار وہ مخص ہے جسے کثیراحادیث حفظ ہوں اور وہ راویوں کی جرح

• اس ۱۳۸ مین العزیز: اس ۳۵ مین تدریب الواوی فی شرح تقریب النووی: ج ا س ۳۸ مین النووی: ح ا س ۳۸ مین النووی: ح

الطراز الحديث في فن مصطلح الحديث: ص٨

وتعديل كالجفي علم ركهتا مو_

ان تعریفات سے معلوم ہوا کہ محدث کا کام روایۃ ودرایۃ صدیث پر گہری نگاہ رکھنا ہے اور یہی اس کی بنیادی فر مہداری ہے۔ جب کہ اس کے مقابل فقیہ کا کام حدیث کے مضمون پر تدبر وتفکر کرنا ہے۔

تابعی اور محدث کبیر حضرت سلیمان بن مہران اعمش بیشید (متوفی ۱۳۷۷ هـ) نے رادی محدیث اور فقی ۱۳۷ هـ) نے رادی محدیث اور فقیہ حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے کیا خوب فرمایا ہے:

وليعلم أن الإكثار من كتب الحديث وروايته لا يصير بها الرجل فقيهاً، إنما يتفقّه باستنباط معانيه وإنعام التفكر فيه. •

جاننا جاہئے کہ کثیر احادیث کو لکھنے اور روایت کرنے سے کوئی شخص فقیہ نہیں ہو' جاتا بلکہ حدیث کے معانی میں استنباط کرنے اور ان میں غور وخوض کرنے سے ہی کوئی شخص فقیہ بنتا ہے۔

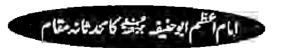
علامہ عبد الرؤف مناوی ٹیسٹی (متوفی ۱۰۳۱ه) نے راوی اور فقیہ کے درمیان فرق پر یوں تصریح کی ہے:

أن راوى الحديث ليس الفقه من شرطه أنما شرطه الحفظ، أما الفهم والتدبّر فعلى الفقيه. •

بے شک حدیث کے راوی کے لیے فقہ کا ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اس کے لیے صرف حفظ حدیث کی شرط ہے جب کہ حدیث میں فہم ویڈ برسے کا م لینا فقیہ کی ذمہ داری ہے۔

محدث الهندشاه ولى الله د الوى بَيْنَيْ (متوفى ٢١١ه) في أن السمُ صَفَّى فِي شَرح المُوطَّا" فارى زبان مين تحرير كى جس كامبسوط مقدمه عربى زبان مين نقل كرليا كيا ہے۔اس

●نصيحة أهل الحديث: ص٣٥ ● فيض القدير شرح الجامع الصغير: حرف النون، نضر الله امرأ، ج٢ ص٣٨٨، رقم الحديث: ٢٩٢٨



میں انہوں نے محدث اور مجتہد کا دائرہ کاربیان کرتے ہوئے ان کے درمیان فرق کو بڑی خوبی سے بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں:

فوظيفة المحدث هي رواية الحديث، وتمييز التحريف من غيره وشرح الغريب، وبيان معنى العبارة حسب ما تقتضيه اللغة العربية، ومعرفة أسماء الرجال جرحا وتعديلا، وضبطا لمشكله، والحكم بصحة الحديث أو ضعفه، والاعتبار بالشواهد والمتابعات، والحكم عليه بالاستفاضة والغرابة، وتسمية المبهم وما يشابه ذلك. وإذا بلغ المحدث هذه المرتبة فقد ارتقى إلى ذروة الحفظ والضبط والاتقان.

ووظيفة النمجتهد تحديد الألفاظ الواردة اللتي يقع فيها الاشتباه وتعيين الأركان والشروط والآداب من كل شيئ، وتعيين الندب أو الوجوب من الصيغ الدّالة على الأمر، وتعيين الكراهة أو الحرمة من الصيغ الدّالة على الأمر، وتعيين الكراهة أو الحرمة من الصيغ الدالة على المنع، ومعرفة علل الأحكام مع أدلتها وإطلاق الحكم وتقييده حسب العلل، ومعرفة القيود الاحترازية والاتفاقية منها، واستخراج قاعدة جامعة مانعة بالنظر إلى ذلك الإطلاق والتقييد والاحتراز والاتفاق واستخراج الأقوال المخرجة ونقلها من باب إلى باب. وتفريع المسائل الحادثة على الأحكام المذكورة بدرج في العموم بالاقتضاء والإيماء والقياس الالتزام وأمثاله. وإذا تخالفت الأدلة فيفصل بينها بالتطبيق والجمع أو بنسخ أحدهما أو ترجيح أحدهما.

محدث کے ذمہ بیامور ہیں: حدیث کوروایت کرنا،احادیث کے ماہین لفظی تحریف میں تمیز کرنا،غریب الفاظ کی شرح کرنا اور لغت عرب کے مطابق عبارت کے معنی بیان کرنا، جرح

قرار دینافقیہ کے امور میں سے ہیں۔

وتعدیل کے اعتبار سے حدیث کے روا ۃ کے ناموں کی معرفت رکھنا ، بظاہر دومتضا دا حادیث میں ضبط رکھنا، حدیث برصحت اورضعف کا حکم لگانا، حدیث کے توابع اور شواہد برعبور رکھنا اور اس پرشهرت اورغرابت کا حکم لگانا اورمبهم وغیره کی مثل اطلاق کرنا ـ کوئی بھی محدث جب حدیث میں اس مرتبہ پر بہتے جاتا ہے تو وہ حفظ ،ضبط اور اتقان کی انتہاء کو یالیتا ہے۔ مجہد کے ذمہ بیامور ہوتے ہیں: حدیث میں وار دہونے والےمشتبہالفاظ کی حد بندی ،' حدیث میں ارکان ،شرائط اور آ داب میں سے ہرایک کی تعین ،امریر دلالت کرنے والے: صیغوں سے مستحب یا وجوب کا تعین ، نہی پر دلالت کرنے والے صیغوں سے مکروہ یا حرام کا تعین، احکام کی علتوں تک ان کے دلائل سمیت رسائی اورعلتوں کے لحاظ ہے کسی حکم کے مطلق اورمقید ہونے کی نشاند ہی کرنا، ان علتوں سے احتر ازی اور اتفاقی قیود کی معرفت، اس اطلاق وتقیید اوراحتر از وا تفاق پرغور وفکر کرنے کے بعد جامع مانع قاعدہ کا انتخر اج اور ' ان كُوْقُل كرنا ، مختلف اساليب اقتضاء النص ، اشارة النص ، قياس اور التزام وغير بايرنظرر كھتے ہوئے بیش آمدہ مسائل پر مذکورہ احکام کا اطلاق کرنا۔اس طرح جب دلائل میں باہم تعارض ہوتو تطبیق اور جمع کے ذریعہان میں حدّ فاصل قائم کرنایاان میں سے کسی ایک کومنسوخ یارا جح

ائمَدکرام کی ان تصریحات ہے محدث اور فقید کی حدود کارواضح ہو جانے کے بعدان کے درمیان فرق نکھر کرسامنے آگیا ہے۔ اس تفصیل سے بیبھی معلوم ہوا کہ ہرمحدث فقیہ نہیں ہوتا مگر ہر فقیہ محدث ہوئے بغیر کوئی فقیہ ہی نہیں ہوسکتا۔ فقہ میں کوئی بھی اس وقت تک امام نہیں ہوسکتا جب تک کہ وہ حدیث میں امام نہ ہو، مگر محدث کے لیے لا زم نہیں کہ وہ فقیہ نہ بھی ہوتو وہ محدث بن سکتا ہے لہذ اائمہ صحاح ستہ امام بخاری ، امام مسلم ، امام ترندی ، امام ابوداود ، امام نسائی ، امام ابن ملجہ اور امام حاکم جیالتے اور

امام اعظم الوضيفه بمينية كامحد ثاندمقام

ای طرح دیگر جتنے محدثین ہوئے ہیں ضروری نہیں کہ ان میں ہرکوئی فقہ میں بھی امام ہوگر فقہ کے ائمہ اربعہ امام اعظم ابو حنیفہ ، امام ما لک ، امام شافعی اور امام احمد بن عنبل نیسط اس وقت تک فقیہ نہیں ہوئے جب تک کہ پہلے وہ علم الحدیث کے امام نہ بنے۔

محدثین کی موجود گی میں امام ابوتور عیشات کی لاجواب فقاہت

محدث اور نقیہ کے درمیان فرق درج ذیل داقعہ سے بھی اظہر من اشتس ہو جاتا ہے جے امام حسن بن عبد الرحمٰن رام ہر مزی بیالیہ (متو فی ۲۳۱ھ) اور ابو بکر خطیب بغدا دی بیالیہ (متو فی ۲۳۱ھ) اور ابو بکر خطیب بغدا دی بیالیہ (متو فی ۲۳۳ھ) نے بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں:

محدثین کے ایک بچمع میں امام بھی بن معین، ابوضیتمہ اور خلف بن سالم رئیلتم موجود تھے جوکی حدیث پر گفتگو کررہے تھے کہ اس دوران ایک عورت نے آکران سے مسئلہ بو چھا کہ کیا حاکفہ عورت میت کوشنل دے سئتی ہے؟ ان میں سے کسی نے بھی اسے جواب نہ دیا اور سب ایک دوسرے کی طرف دیکھنے گئے۔ استے میں فقیہ ابو تو ر بھیلیہ وہاں آئے تو ان محدثین نے اس عورت سے کہا کہ وہ اپنا مسئلہ فقیہ صاحب کو بتلائے ، سووہ اپنا سوال لے کران کی طرف متوجہ ہوئی تو انہوں نے اس کے سوال پریفتو کی دیا کہ حاکفہ عورت میت کوشنل دے مسئل ہے ، دلیل کے طور پر انہوں نے بیحدیث بیان کی جسے عثان بن احف نے قاسم سے اور انہوں نے ام المؤمنین حضرت عاکشہ صدیقہ بڑا تھا سے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم فائی ہے کہ نبی اکرم فائی سے فرمانا:

●صحبح مسلم: كتاب الحيض، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها.... إلخ،
 ج١ ص٣٣٨، رقم الحديث: ٢٩٨

میں حالت جیض میں بھی نبی اکرم مُنَا یُنیِّا کے سرانور میں پانی کے ساتھ کنگھا کرتی تھی۔
امام ابوثور بیشنیٹ نے کہا حالت جیض میں جب آپ پانی کے ساتھ کسی زندہ شخص کو کنگھا کر اسکتی ہیں تو مردہ اس سے زیاوہ مستحق ہے۔ یہ سنتے ہی ان کے پاس موجود محدثین نے اسکتی ہیں تو مردی کہ یہ روایت ہمیں فلاں فلاں طریق سے پہنچی ہے اور پھرمختلف طرق سے اس روایت کی سند سنانے گئے، غور وخوض کرنے گئے، اس برعورت نے ان سے مخاطب ہوکر کہا:

فَأَيْنَ كُنتُم إِلَى الآن. • فَأَيْنَ كُنتُم إِلَى الآن. • ثَمَّابُ مُن السَّقِرِ

اس دافعہ ہے معلوم ہوا ہے کہ احادیث کو یادرکھنا اور روایت کرنا محدثین کا کام ہے جب کہ ان سے مسائل کا اسخر اج اور استنباط کرنا فقہاء کا کام ہے۔ محدث نبی اکرم سن النائے کی زبان اقدس سے ادا ہونے والے الفاظ یا آپ سن النائے ہے سرز دہونے والے کی فعل یا عمل کو من وعن لفظ بلفظ بیان کر دیتا ہے ، محدث کے فرائض میں بیشا مل نہیں کہ وہ کی حدیث کا مفہوم بیان کرے۔ اس کا کام فقط حدیث کوئن کر لفظ بلفظ آگے نتقل کرنا ہوتا ہے جیسے قرآن کا حافظ قرآن مجیدیا وکر کے صحت کا حافظ قرآن محدث احادیث کویا وکر کے صحت سند کے ساتھ لفظ متن سنا دیتا ہے۔ وہ یہ بیس دیکھنا کہ اس حدیث کے قرائن کیا ہیں؟ اس کا اطلاق کیا ہے؟ اس کی مقامات ، ان کے قرائن اور ان کے وغیرہ وغیرہ دیس میں بیائی کردہ احکام کے علل ، ان کے مقامات ، ان کے قرائن اور ان کے معانی کو سے حجو طور پر متعین کر کے آگے سمجھانا اور اس طرح کے بہت سے سوالات کے معانی کو سے حجو طور پر متعین کر کے آگے سمجھانا اور اس طرح کے بہت سے سوالات کے حوابات دینا محدث کا کام نہیں بلکہ فقیہ اور مجہد کا کام ہے۔

التاريخ بغداد: ترجمة: ابراهيم بن خالد أبي اليمان أبو ثور الكلبي، ج٢ ص٧٥

ا كابرابلِ علم كاامام اعظم مِيناتُ كَي فقه براعتما دكرنا

اگرامام اعظم ابوصنیفہ بیانیہ کوعلم حدیث میں دسترس نہ ہوتی ، یا آپ کا پایڈن حدیث میں کر ور ہوتا ، یا آپ کی فقہ حدیث کے مطابق نہ ہوتی ، تو دوسری صدی سے لے کر آج تک جبال علم وعمل بھی آپ کی نقلید نہ کرتے اور نہ آپ کا ند ہب اتن کثر ت کے ساتھ پھیلتا ، جبال علم وعمل بھی آپ کی تقلید نہ کرتے اور نہ آپ کا ند ہب اتن کثر ت کے ساتھ پھیلتا ، چنا نچ مشہور محقق حافظ محد بن ابراہیم الوزیر بڑے آت (متونی ۴۸۵ ھ) نے بڑے ہے کی بات کہی ہے۔ فرماتے ہیں :

ولو كان الإمام أبو حنيفة جاهلاً، ومن حلية العلم عاطلاً، ماتطابقت جبال العلم من المحنفية على الاشتغال بمذهبه، كالقاضي أبي يوسف ومحمد بن الحسن الشيباني والطحاوي وأبي الحسن الكرخي وأمثالهم وأضعافهم. فعلماء الطائفة الحنفية في الهند والشام ومصر واليمن والمجزيرة والحرمين والعراقين منذ مائة وخمسين من الهجرة إلى هذا التاريخ يزيد على ستمائة سنة، فهم ألوف لا ينحصرون، وعوالم لا يحصون من أهل العلم والفتوى والورع والتقوى. •

امام ابوحنیفہ بُونیڈ اگر (قرآن وحدیث کے علم سے) جابل ہوتے اور زیورعلم سے نا آراستہ ہوتے تو حنفیہ کے جبالِ علم (علم کے بہاڑ) جیسے امام ابو یوسف، امام محمد بن حسن شیبانی، امام طحاوی، امام کرخی رُبِظ اور ان جیسی صفات والے دیگر علماء جو تعداد میں ان سے گی گنا زیادہ ہیں، ہرگز امام ابو حنیفہ بُرِی شاہ کے مذہب پر جے نہ رہے۔ چنانچہ ہندوستان (پاکستان، بنگلہ دیش، انڈیا) شام (فلسطین، سوریا، بیروت وغیرہ) مصر، یمن، جزیرہ حرمین (مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ) اور عراق کے شہروں میں ۱۵۰ ہجری (امام ابو حنیفہ بُرِیسنی کی وفات) سے اب تک جو کہ جو سوسے زیادہ سال بنتے ہیں علمائے حنفیہ پائے جاتے ہیں۔

الروض الباسم: المسلك الرابع، ج٢ ص ٣١٩



یہ ہزاروں کی تعداد میں ہیں اور شار سے باہر ہیں۔اورملکوں کے ملک ہیں کہ ان کو گنانہیں جا سکتا، پیسب اہلِ علم،صاحب فتو کی، پر ہیز گاری اور متقی لوگ ہیں۔

اكثرصحابه كرام رُوّات حديث تھے

ایک لاکه چوده یا چوبیس یا چالیس بزار بھی کے بھی صحابہ کرام رواۃ حدیث اور محدثین سے ، اس بات کو امام المحدثین ابو زرعہ رازی بھی سے بات کو امام المحدثین ابو زرعہ رازی بھی سے اسع لاخلاق الراوی و آ داب خطیب بغدادی بھی الدین ابو عمروعتان بن عبدالرحمٰن المعروف ابن صلاح بھی الدین ابو عمروعتان بن عبدالرحمٰن المعروف ابن صلاح بھی الدین ابو عمر فقہ أنواع علوم الحدیث "المعروف"مقدمه ابن صلاح "مقدمه ابن صلاح" میں اور بہت سے دیگر ائمہ حدیث نے اپنی اپنی کتابول میں لکھا ہے:

عن أبى زرعة الرازى أنه سئل عن عدة من روى عن النبي الله ، فقال: ومن يضبط هذا؟ شهد مع النبى الله حبحة الوداع أربعون ألفا، وشهد معه تبوك سبعون ألفا.

(وفي رواية أخرى) قال له رجل: يا أبا زرعة! أليس يقال: حديث النبى الربعة آلاف حديث؟ قال: ومن قال ذَا قَلْقَلَ اللّهُ أَنْيابَهُ، هذا قول الزنادقة. ومن يحصى حديث رسول الله الله الله الله على الله عنه مائة ألف وأربعة عشر ألفا من الصحابة ممّن روى منه وسمع عنه. فقال له الرجل: ياأبا زرعة! هؤلاء أين كانوا وسمعوا منه؟ قال: أهل المدينة وأهل مكة ومن ينهما والأعراب، ومن شهد معه حجة الوداع كل رآه وسمع منه بعرفة. السينهما والأحراب، ومن شهد معه حجة الوداع كل رآه وسمع منه بعرفة. السحامع لأخلاق الراوى وآداب السامع: ترتيب مسانيد الصحابة الاختيار في تخريج المسند... إلخ، ج٢ ص٢٩٣، ٢٩٥/ معرفة أنواع علوم الحديث: النوع التاسع والثلاثون، معرفة الصحابة: ص٢٤٩/

امام ابوزر عدالرازی ہے سوال کیا گیا کہ نبی اکرم مظافیظ ہے کتنے صحابہ نے روایت کیا؟
آپ نے فرمایا: یہ تعداد کون بتا سکتا ہے؟ (البعة روات صحابہ کی تعداد کا اندازہ اس سے لگایا جا سکتا ہے کہ) ججة الوداع کے موقع پر آپ مظافیظ کے ساتھ جالیس ہزار صحابہ تھے اور غزوہ تبوک کے موقع پر آپ مظافیظ کے ساتھ جالیس ہزار صحابہ تھے اور غزوہ تبوک کے موقع پر آپ مظافیظ کے ساتھ متر ہزار صحابہ تھے۔

(دوسری روایت میں ہے) ان سے ایک شخص نے پوچھا: ابوزر عدا کیا یہ نہیں کہا جاتا کہ آپ سنگ فیل سے جار ہزارا حادیث مروی ہیں؟ آپ نے فرمایا: جس شخص نے ایسا کہا ہے اللہ تعالی اس کو برباد کرے، بیز نادقہ کا قول ہے۔ کون شخص نبی اکرم طابی ہے کہ احادیث کا احاطہ کرسکتا ہے کیونکہ آپ سائی ہے وصال کے وقت ایک لاکھ جودہ ہزار صحابہ موجود ہے جنہوں نے آپ طابی ہے سائی کیا۔ اس شخص نے کہا: نے آپ طابی ہی اس کیا۔ اس شخص نے کہا: ابوزر مدابی صحابہ کہاں قیام پذیر سے اور کہاں انہوں نے آپ طابی ہے سائی کیا؟ آپ نے فرمایا: بیدائل مدینہ ، اہل مکہ اور ان کے گرد ونواح کے رہائتی اور دیہاتی ہے ، ان میں وہ فرمایا: بیدائل مدینہ ، اہل مکہ اور ان کے گرد ونواح کے رہائتی اور دیہاتی ہے ، ان میں وہ سارے حضرات بھی شائل ہیں جو آپ سائی ہی کے ساتھ جمۃ الوداع میں شریک ہوئے اور ان میں سے ہرایک نے میدان عرفات میں آپ طابی نے کی اور آپ طابی ہی کی اور آپ طابی ہیں ہوگا ہے سائے حدیث بھی کی اور آپ طابی ہی کی ۔ میں سے ہرایک نے میدان عرفات میں آپ طابی کی نیارت بھی کی اور آپ طابی کی ۔ سائے حدیث بھی گی۔

امام ابوزرعہ بُرانیا جیسے جلیل القدرنقا درجال اورمعتبرترین محدث کی بیان کردہ اس روایت سے ثابت ہوا کہ کل صحابہ کرام کو نبی اکرم مُناتیا کم سے ساعتِ حدیث کا شرف حاصل تھا۔

جميع صحابه كرام ميں سے صرف دس مجہد تھے

گزشتہ صفح میں امام ابوزرعہ بینیہ کا قول نقل کیا جاچکا ہے کہ ان کے نزد کی جملہ صحابہ کرام رہی نئی کی تعدادا کی کتب میں ان کرام رہی نئی کی تعدادا کی کتب میں ان تمام صحابہ میں سے بارہ ہزار کے قریب صحابہ کرام کے احوال جمع کیے ہیں، قابل خور بات سے تمام صحابہ میں سے بارہ ہزار کے قریب صحابہ کرام کے احوال جمع کیے ہیں، قابل خور بات سے

ہے کہ عہد نبوی اور عہد خلفائے راشدین میں مجہداور فقیہ صحابہ کی تعداد صرف دس (۱۰) تھی،

اس بات سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ منصب کتنے بلند مرتبہ کا حامل ہے جوایک لا کھ چودہ ہزار
صحابہ کرام میں سے صرف دس کو نصیب ہوا۔ ذیل میں اس پرتضریحات ملاحظہ سے بچے۔

اسد حضرت عبداللہ بن مسعود زبی تھی کے ہونہار شاگر دمسروق بن اجدع میں اللہ عن مسعود زبی تھی کے ہونہار شاگر دمسروق بن اجدع میں اللہ عن مسعود دبی تھی کے ہونہار شاگر دمسروق بن اجدع میں اللہ عن مسعود دبی تھی اللہ بن مسعود دبی تھی اللہ بن مسعود دبی تھی ہونہار شاگر دمسروق بن اجدع میں اللہ بن مسعود دبی تھی ہونہار شاگر دمسروق بن اجدع میں احدی میں اللہ بن مسعود دبی تھی ہونہار شاگر دمسروق بن اجدع میں اللہ بن مسعود دبی تھی ہونہار شاگر دمسروق بن اجدع میں اس مروی ہے :

كان أصحاب الفتوى من أصحاب رسول الله على: عمر وعلى وابن مسعود وزيد وأبي بن كعب وأبو موسى الاشعري. •

نی اکرم مَنَّالِیَّا کُونوی دینے والے صحابہ کرام یہ تھے: حضرت عمر بن خطاب، حضرت ، علی بن ابی طالب، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابوموکی اشعری ڈیکائی کے۔

٣٠. حضرت ابو بكر صديق رئالتي كيوت قاسم بن محمد رئيسة (متوفى ١٠١ه) فرمات بين:
كان ابو بكر وعمر وعشمان وعلي يفتون على عهد رسول الله على . الله على أن اكرم مَن الله على كان ابو بكر مضرت ابو بكر ، حضرت عمر ، حضرت عثان اور حضرت على رئيلة من فقى در سيت تقد.

سا....قاسم بن محمد ہی حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رٹائٹینا کے ادوار میں سات مشیر فقہاء حضرات کے بارے میں فرماتے ہیں:

أن أبا بكر الصديق كان إذا نزل به أمر يريد فيه مشاورة أهل الرأى وأهل الفقه، ودعا رجالا من المهاجرين والأنصار. دعا عمر وعثمان وعلياً والمله المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد الله المستحد المستح

وعبد الرحمن بن عوف ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت. رضى الله عنهم. وكل هؤلاء كان يفتى في خلافة أبي بكر، وإنما تصير فتوى الناس إلى هؤلاء النفر فمضى أبو بكر على ذلك، ثم ولى عمر فكان يدعو هؤلاء النفر وكانت الفتوى تصير. •

حفرت ابو بکر صدیق و النیخ کو جب کوئی ایسا معاملہ پیش آتا جس میں وہ اہل رائے اور فقہاء کی مشاورت جا ہے تو مہاجرین اور انصار میں سے صاحب الرائے حضرات کو بلاتے۔ آپ حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عبد الرحمٰن بن عوف، حضرت معاذبن جبل، حضرت الی بن کعب اور حضرت زید بن ثابت و نیکٹیم کوطلب کرتے۔

ان میں سے ہرایک حضرت ابو بکر رہائی کی خلافت میں فتوی ویتار ہا،لوگ فتوی کے لیے ان حضرات کی طرف ہی رجوع کرتے۔ پس حضرت ابو بکر صدیق رہائی نے اسی طرح معاملہ جاری رکھا، پھر حضرت عمر فاروق رہائی مسند خلافت پر متمکن ہوئے تو آپ بھی ان ہی حضرات کو بلاتے اوران ہی کافتوی چاتا تھا۔

سم....تا بعی کبیرامام عامر بن شراحیل الشعبی مینید (متوفی ۱۰۰ه) بیان کرتے ہیں: کان العلم یؤخذ عن ستة: عمر وعلي وأبي وابن مسعود وزید وأبی موسی رضي الله عنهم.

علم جیواشخاص سے حاصل کیا جاتا تھا: حضرت عمر بن خطاب، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابی طالب، حضرت ابی طالب، حضرت ابی موی حضرت ابی موی دمنرت ابی موی الله بن مسعود، حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابوموی اشعری زنائییر

۵....امام سلیمان بن بیبار بیشه (متوفی ۱۱۰ه) نے حضرت زید بن ثابت دلائیو کے

الایخ مدینة دمشق: ترجمة: عثمان بن عفان، ج ۳۹ ص ۱۸۱

☑ تذكرة الحفاظ: ترجمة: أبو موسى الأشعرى، ج اص٢٢

بارے میں یہاں تک فرمایا ہے:

ما كان عمر وعشمان يقدمان على زيد أحدا في الفرائض والفتوى والقراءة والقضاء. •

حضرت عمراور حضرت عثمان کسی کوبھی حضرت زید بن ثابت ننگائی پیملم فرائض (میراث) فتوی ،قر اُت اور قضاء کے معاملہ میں مقدم نہ کرتے تھے :

لم يكن يفتي في زمن النبي الله غير عمر وعلي ومعاذ وأبي موسى رضى الله عنهم.

ان روایات سے پنہ چلا کہ نبی اکرم مُنافیظِ اور خلفائے راشدین کے ادوار میں کل دس صحابہ کرام فقیہ اور مجتہد شار کیے جاتے تھے، جن میں چاروں خلفائے راشدین، حضرت ابو بکر صدیق، حضرت علی المرتضی افکائی سیت اکابر صحابہ حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی، حضرت علی المرتضی اللہ بن مسعود، حضرت ابی حضرات عبد اللہ بن مسعود، حضرت ابی حضرات عبد اللہ بن مسعود، حضرت ابی بن کعب، حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابو موسی اشعری الله بی الم عضل میں۔

بن کعب، حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابو موسی اشعری الله بیں۔

بنائیس (۲۲) محد ثین کر ام کی نظر میں امام اعظم عند کی بلند

نبی کریم طافیا کی بیثارت اور حضرت علی بن ابی طالب دخاتی کی دعا کا بی نتیجہ ہے کہ امام اعظم ابد چنیف کی دعا کا بی نتیجہ ہے کہ امام اعظم کی قرآن اعظم ابد چنیف ہوئی ہے ہیں ، امام اعظم کی قرآن وصدیت میں بلند درجہ فقامت کا جمع ائمہ حدیث دفقہ نے اعتراف کیا ہے۔ محدثین کی کثیر تعداد آپ کے فقہ الحدیث سے فیض یاب ہونے کا درس ویتے رہے ، اس پر ذیل میں چند

[●]سير أعلام النبلاء: ترجمة: زيد بن ثابت، ج٢ ص٣٣٨

الدكرة الحفاظ: ترجمة: أبو موسى الأشعرى، ج ا ص٢٣

اُجَل اوراُوثُق ائمَه حدیث کی تصریحات درج کی جاتی ہیں جن سے بیر حقیقت عیاں ہو جائے گی کہ امام صاحب کی بلندیا بیر فقاہت پرسب ہی ائمہ حدیث متفق ہیں۔

ا....امام مغیره بن مقسم میشد (متوفی ۲ سلاه) کی نظر میں

امام جریر بن عبدالحمید مینید سے روایت ہے کہ مجھے امام مغیرہ بن مقسم مینید (جوامام شعبہ بن حجاج اور امام سفیان توری رئیلٹ کے شخ ہیں، چنانچہ امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاری مینید نقل کرتے ہیں: دوی عنه النودی و شعبة. •

امام مغیرہ بن مقسم مینید جن کے تعلق امام ذہبی مینید فرماتے ہیں: الإصام، العلامة، الفقیه) نے فرمایا: •

عَنْ جَرِيرٍ، قَالَ: قَالَ لِي مُغِيرَةُ: جَالِسُ أَبَا حَنِيفَةَ تَفَقَّهُ، فَإِنَّ إِبُرَاهِيمَ لَوُ كَانَ حَيًّا لَجَالَسَهُ.

آ پامام ابوحنیفہ میشنڈ کے پاس بیٹھا کریں آپ کو دین کی سمجھ بوجھ حاصل ہوگی، اگر (محدث اور نقیہ اکبر) امام ابراہیم خمی میشنڈ حیات ہوتے تو وہ بھی ان کے پاس بیٹھتے.

٢....امام سليمان بن مهران الممش عين (متوفى ١٢٥ه) كى نظر مين المسلم المسلمان بن مهران الممش عين الظرمين المران بن مهران الممش مين المران عن المران بن مهران الممش مين المران المرام المران بن مهران الممش مين المرام المرام

الحافظ (سے كوئى مسله يو چھاتو انہوں نے فر مايا:

التاريخ الكبير: ترجمة: مغيرة بن مقسم، ج2 ص٣٢٣

سير أعلام النبلاء : ترجمة: مغيرة بن مقسم، ج٢ ص٠١

🗗 مناقب الإمام أبي حنيفة وصاحبيه: ص٢٩

النبلاء: ترجمة: الأعمش سليمان بن مهران، ج٢ ص٢٢٢ العرب



أنه سئل عن مسألة، فقال: إنما يحسن هذا النعمان بن ثابت الخزاز، و أظنه بورك له في علمه. •

اس کا اور اس جینے دیگر سوالات کا جواب نعمان بن ثابت خز ارخوب جانے ہیں مجھے ہوں محسوس ہوتا ہے کہان کے علم میں برکت دی گئی ہے .

امام اعمش بین الله سے بچھ مسائل پو جھے گئے ،اوراس محفل میں امام اعظم بھی موجود تھے تو انہوں نے امام اعظم کی طرف رجوع کیا۔ پس آپ نے تمام مسائل کا جواب دے دیا،امام اعمش بین آپ نے تمام مسائل کا جواب دے دیا،امام اعمش بین نظر نے دیل طلب کی تو آپ نے وہی احادیث وروایات جو خود انہی (امام اعمش بین نظر دیں، اس استنباط پرامام اعمش بین کے طور پر بیش کر دیں، اس استنباط پرامام اعمش بین کے طور پر بیش کر دیں، اس استنباط پرامام اعمش بین کے سین کرتے ہوئے فرمایا:

أَنْتُمْ يَا مَعْشَرَ الْفُقَهَاء إِ ٱلْأَطِبَّاءُ وَنَجْلُ الصَّيَادِلَةُ. ٥

اے گروہِ فقہاء! آپ طبیب ہیں اور ہم (محدثین) صاحبِ ادویات ہیں۔
مرادیہ ہے کہ جس طرح ایک میڈیکل اسٹور میں ہرشم کی دوائیاں تو موجود ہوتی ہیں ادر
اسٹور چلانے والے دوافروش کوان کے نام اور دیگر معلومات کاعلم ہوتا ہے گروہ یہ ہیں جانتا
کہ س مریض کے لئے کون می دوانجویز کرنی ہے؟ کتنی مقدار میں دین ہے؟ یہ کام صرف
ڈاکٹر کا ہوتا ہے۔ اسی طرح محدثین کے پاس احادیث کا ذخیرہ تو ہوتا ہے گران سے احکام کا
اسٹیاط واسٹخر انج ایک فقیہ ہی کرسکتا ہے۔

يهي وجه تقى كدامام الممش مينيات جوكوئي مسئله يو جهاجا تاتو آپ فرمات:

• النبلاء: ترجمة: أبو حنيفة النعمان بن ثابت، ج٢ ص٠٣٠٣

الشقات لابن حبان: باب العين، ج ۸ ص ۲۷ م، رقم: ۱۳۳۹۵ / أخبار أبى حنيفة وأصحابه: ص ۲۷

عَلَيْكُمْ بِتِلْكَ الْحَلْقَةِ. يَعْنِيْ حَلْقَةَ أَبِيْ حَنِيْفَةَ. • تَعْنِيْ خَلْقَةَ أَبِيْ حَنِيْفَةَ. • لوگو! تم ابوحنيفه كي مجلس بين ضرور جايا كرو-

امام اعمش مین کاعلم الحدیث میں بہت بلندر تنبہ ہے کیکن ان کے اس قول سے میہ حقیقت آشکارا ہوتی ہوئے خود فتوی دینے حقیقت آشکارا ہوتی ہوئے خود فتوی دینے سے گریز کرتے تھے۔

٣...امام ابن جرتج محطية (متوفى ١٥٠ ١٥) كى نظر مين

امام عبدالملک بن عبدالعزیز المعروف ابن جریج میشید (امام ذہبی میشیدان کے متعلق فرماتے ہیں :

الإمام، العلامة، الحافظ، شيح الحرم، صاحب التصانيف، أول من دون العلم بمكة.)

كدرس مين ايك دفعه امام ابوصنيفه مينية كاتذكره مواتوآب في فرمايا:

اسكتوا، إنه لفقيه، إنه لفقيه، إنه لفقيه. 🕝

خاموش ہوجاؤ، بےشک وہ فقیہ ہیں، بےشک وہ فقیہ ہیں، بےشک وہ فقیہ ہیں ۔

٣....امام مسعر بن كدام ميشية (متوفى ١٥٥ه ص) كى نظر ميں

امام مسعر بن كدام مينيد (امام ومبي ان كمتعلق فرماتے بين: الإمام، المحافظ،

أحد الأعلام)

🛭 أخبار أبي حنيفةو أصحابه: ص٨٧

- **شسير أعلام النبلاء: ترجمة: ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز، ج٦ ص٣٢٥**
- عقود الجمان في مناقب الإمام الإعظم أبي حنيفه النعمان: الباب العاشر، ص٩٣١
 - 🗗 تذكرة الحفاظ: توجمة: مسعر بن كدام، ج ا ص ا 🗠 ا

امام اعظم بشالله کی بلند پایدفقهی بصیرت پر یون تبصره کرتے ہیں:

سمعت مسعر بن كدام يقول: ما أحسد أحدا بالكوفة إلا رجلين: أَبُو حنيفة في فقهه، والحسن بن صالح في زهده. •

مجھے کوفہ میں سوائے دواشخاص کے کسی پربھی رشک نہیں آیا، امام ابوحنیفہ بیانی پران کے اُ فقہ میں بلند در ہے کے باعث ادر حسن بن صالح بیانی پرز ہدمیں ان کے مقام کے باعث۔ اُ

۵....امام سعید بن ابی عروبه و میشد (متوفی ۱۵۱ه) کی نظر میں

محدث كبير المام سفيان بن عيينه مُعَيِّنَة بيان كرتے بين كه الم سعيد بن افي عروبه مُعَيَّنَة (المام ذہبی مُعَيِّنَة الن كِمتعلق فرماتے بيں: الإمام، الحافظ، عالم البصرة، أول من صنف السنن النبوية)

کے پاس عاضر ہواتو انہوں نے مجھے سے کہا:

فَقَالَ لِي يَا أَبَا مُحَمَّد مَا رَأَيُتُ مثل هَدَايَا تَأْتِينَا من بلدك من أبي حنيفة وددت ان الله أخرج العلم الَّذِي مَعَه إِلَى قُلُوب الْمُؤمنِينَ فَلَقَد فتح الله لهَذَا الرجل فِي الْفِقُه شَيئا كَأَنَّهُ حلق لَهُ.

اے ابو محد! (بیسفیان بن عیدینه میرانید کی کنیت ہے) میں نے ایسی علمی تحاکف کوال سے قبل نہیں دیکھا جو ہمارے پاس آپ کے شہر (کوفه) سے ابو حنیفه کی طرف سے آر ہے ہیں، میری دلی خواہش ہے کہ اللہ تعالی ابو حنیفه میرانید کے علمی فیض کومؤمنین کے قلوب میں منتقل فر مادے۔ یقیناً اللہ تعالی نے اس شخص کیلئے فقہ کے قراس طرح کھول دیے ہیں کہ گویا

التاريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت ، ج١٦ ص ٣٣٩ اسير أعلام النبلاء: ترجمة: سعيد بن أبي عروبة، ج٢ ص ٢١٣ الخيار أبي حنيفة وأصحابه: ذكر ما روي عن أعلام المسلمين وأئمتهم في فضل أبي حنيفة، ص ٨٢

وہ ای کام کے لئے پیدا کئے گئے ہیں.

٢....امام اوزاعی تمیشیر متوفی ۱۵۷ه) کی نظر میں

ملاعلی قاری میشد نے امام اعظم میشد اورامام عبدالرحن میشد بن عروالمعروف امام اورای میشد بن امام افزای میشد (جوامام زهری،امام شعبه،امام مالک ریشته کے شخ ہیں) کی ایک ملا قات نقل کی ہے۔ فرماتے ہیں کہ ایک بارامام اوراعی میشد نے امام صاحب سے چند مسائل پو چھے اور آپ کے ساتھ دلائل سے بحث بھی کی ، آپ نے سب کے جوابات بحسن خوبی و یئے تو امام اوراعی میشد نے کہا: آپ نے سب کے جوابات بحسن خوبی و یئے تو امام اوراعی میشد نے کہا: آپ نے سب کے جوابات بحسن خوبی و یئے تو امام اوراعی میشد نے کہا: آپ نے سب کے جوابات بیس ؟ آپ نے فرمایا:

من الأحاديث التي رويتموها ، ومن الأخبار والأثار اللتي نقلتموها ، ومن الأخبار والأثار اللتي نقلتموها ، وبيّن له وجه دلالتها وطريق استنباطها فأنصف الأوزاعي ولم يتعسف ، فقال: نحن إلعطّارون وأنتم الأطبّاء. •

ان احادیث سے جوآپ نے روایت کی ہیں اور ان اخبار وآثار سے جوآپ نے تقل کیے ہیں، پھرامام صاحب نے انہیں احادیث وآثار سے استدلال اور استنباط کے طریقے بیان کیے، تو امام اوزاعی ہیں ہیں اعتراف حق کا مظاہرہ کرتے ہوئے کہا: ہم صرف ادویات بیچے والے ہیں اور آپ لوگ طبیب ہیں۔

امام اوزای بینیا کے قول کا مطلب سے ہے کہ ہم محدثین کواحادیث تو یاد ہیں گریہ بیس معلوم کہ ان سے مسائل کس طرح اخذ کے جاتے ہیں؟ جیسے دوا فروشوں کے پاس مشم کی دوا مُر یہ بیس تو موجود ہوتی ہیں گران کو بیم علوم نہیں ہوتا کہ کسی بیاری میں کون می دوا مفید ہے؟ بیہ صرف اطباء ہی جانتے ہیں۔ امام اوزای بین بینیا جیسے محدث اورا مام اہل زمانہ کے جملہ برغور کیا جائے تو امام اجب کاعلم حدیث وفقہ میں عظیم ترین رتبہ خود بخو دواضح ہوجاتا ہے۔

٢٨ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: مقدمة المؤلف، ج١ ص٢٨

المام أعظم الوصليف بكنالة كالمحدثان مقام

٤... المام سفيان تورى عين (متوفى ١٢١هـ) كى نظر مين

عبدالله بن مبارک اورامام شعبه بن حجاج رئين کے شخ امير المؤمنين فی الحديث امام سفيان توری رئينانيك كی زبانی امام اعظم كی فقامت كا حال سنيئے ۔ امام محمد بن بشر رئينانيك بيان كرتے ہیں:

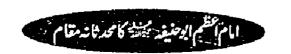
كنت أختلف إلى أبي حنيفة وإلى سفيان. فآتى أبا حنيفة فيقول لى: من أين جئت؟ فأقول: من عند سفيان. فيقول: لقد جئت من عند رجل لو أن علقمة والأسود حضرا لاحتاجا إلى مثله، فآتى سفيان، فيقول لى: من أين؟ فأقول: من عند أفقه أهل أين؟ فأقول: من عند أفقه أهل الأرض. •

میں سفیان توری اور ابو حنیفہ کے پاس آتا جاتا تھا، جب میں ابو حنیفہ کے پاس آتا تو وہ بوجھتے: کہاں سے آئے ہو؟ میں عرض کرتا: سفیان توری کے پاس سے آیا ہوں، یہ من کر فرماتے: آپ ایسے آدمی کے پاس سے آئے ہیں کہ اگر حضرت علقمہ اور اسود بھی موجود ہوتے: آپ ایسے آدمی کے پاس سے آئے ہیں جہ رجب میں سفیان توری کے پاس آتا تو وہ بوجے: کہاں سے آئے ہو؟ میں عرض کرتا: ابو حنیفہ کے پاس سے ، تو وہ فرماتے: بے شک آپ روئے زمین پرسب سے بڑے فقیہ کے پاس سے ، تو وہ فرماتے: بے شک آپ روئے زمین پرسب سے بڑے فقیہ کے پاس سے ، تو وہ فرماتے: بے شک

٨....امام خارجه بن مصعب وتتاللة (متوفى ١٦٨ه) كي نظر مين

ا مام عبد الرحمٰن بن مهدی، امام و کیج ، امام حفص بن عبد الله رحبم الله کے شیخ امام خارجہ بن مصعب میں یہ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ میں ایسے ہیں جیسے چکی ہیں کھونٹی (کہ چکی اس مصعب میں ہیں جیسے بین جیسے بین کہ امام ابو حنیفہ میں ایسے ہیں جا یہے ہیں ان کی مثال اس پر گھومتی ہے ایسے ہی فقہاء کے اقوال امام ابو حنیفہ بیالیہ گرد گھو میتے ہیں) ان کی مثال

Trریخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج ۱۳ ص ۳۸۳



اس ماہر کی طرح ہے جو کھر اکھوٹا سونا پر کھتا ہے:

كان أبو حنيفة في الفقهاء كقطب الرحى وكالجهبذ الذي ينقد الذهب. • الذهب. •

9....قاسم بن معن بن عبد الرحمٰن عبد الرحمٰن عبد الرحمٰن عبد الرحمٰن عبد الرحمٰن عبد الرحمٰن عبد الله عن المام من معن بن عبد الرحمٰن بياسية معن عبد الله بن معن بن عبد الرحمٰن بياسية (امام ذہبی بیسید ان کے متعلق فرماتے ہیں:

الإمام، الفقیه، المحتهد، قاضی الکوفة و مفتیها فی زمانه.) الامام، الفقیه، المحتهد، قاضی الکوفة و مفتیها فی زمانه.) امام اعظم بریند کورس بیس شریک ہواکرتے تھے، ایک روز کسی مخص نے ان سے کہا کہ آ پ عبداللہ بن مسعود کی اولا دمیں سے ہونے کے باو جود ابو حنیفہ کی غلامی کو ببند کرتے ہو؟ آپ نے فرمایا: امام ابو حنیفہ بیسید کی مجلس سے زیادہ نفع بخش کوئی مجلس نہیں:

ما جلس الناس إلى أحد أنفع مجالسة من أبي حنيفة. 6

٠١....امام ما لك بن انس عينية (منوفي ٩ ١١ه) كي نظر مين

امام شافعی میشد نے امام مالک بن انس میشد (امام ذہبی میشد ان کے متعلق فرماتے ہیں:

الإمام، الحافظ، فقيه الأمة، شيخ الإسلام، إمام دار الهجرة)

سے پوچھا: کیا آپ نے امام ابوحنیفہ کو دیکھا ہے؟ انہوں نے امام اعظم ہیں کے قوت استدلال کی تحسین کرتے ہوئے فرمایا:

• عقود الجمان في مناقب الإمام أبي حنيفة النعمان: الباب العاشر، ص٣٠٠ ۞ سير أعلام النبلاء: توجمة: القاسم بن معن بن عبد الرحمن، ج٨ ص ١٩٠ ۞ أخبار أبي حنيفة وأصحابه: ذكر ما روي عن أعلام المسلمين وأئمتهم في فضل أبي حنيفة، ص٨٣ ۞ تذكرة الحفاظ: ترجمة: مالك بن انس بن مالك، ج أ ص١٥٠ ا



نعم، رأيت رجلا لو كلمك فِي هَذِه السارية أن يجعلها ذهبا لقام حجته. •

جی ہاں ! میں نے اس شخص کوالیا دیکھا ہے اگر وہ آپ کے ساتھ اس ستون کوسونے کا ثابت کرنے پر کلام کرے تواس پر ججت قائم کر دے۔

اا....امام عبدالله بن مبارك عن الماه) كي نظر مين

امام سفيان تورى، امام ابوداود، امام عبد الرزاق بن جمام، امام يحيى بن معين، امام يحيى بن معين، امام يحيى بن سعيد القطان يوسط كي الحديث عبد التدبن مبارك بيستار متوفى المام وجميل المام وجبى ان كم متعلق فرمات بين المسحد المعدن مبارك بيتالية المسلام، فحر المسحد المدين، قدوة الزاهدين، صاحب التصانيف النافعة في المام .

امام ابوحنیفه میشند کے تفقه فی الدین فہم اور مسائل میں دفت نظر کا تقابل دواجل ائمہ کرام کے ساتھ اس طرح کراتے ہیں:

إن كان الأثر قد عرف واحتيج إلى الرأي، فرأى مالكُنَّ، وسفيان وأبي حنيفة، وأبو حنيفة أحسنهم وأدقهم فطنة، وأغوصهم على الفقه، وهو أفقه الثلاثة.

اگر کوئی معروف اثر ہوجس میں رائے کی ضرورت ہوتو امام مالک، امام سفیان توری

- تهذيب الكمال في أسماء الرجال: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج٢٩ ص٢٩٣
 - تذكرة الحفاظ. ترجمة: عبد الله بن المبارك، ج اص ٢٠١
- تاريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج١٦، ص٢٣٢/ أخبار أبي حنيفة وأصحابه: ذكر ما روي عن أعلام المسلمين وأئمتهم في فضل أبي حنيفة، ص٨٨

اورامام ابوحنیفه کی آراء کی طرف رجوع کرنا جاہئے اور پھرامام ابوحنیفه ان سب سے زیادہ البجھے ہیں، باریک بنی میں ان سب سے زیادہ ذہین ہیں، اور فقہ میں سب سے زیادہ غور وخوض کرنے والے ہیں، اور وہ ان تینوں میں سب سے بہتر مسائل کو بچھنے والے ہیں.

حضرت عبدالله بن مبارک بیشد فر ماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ بیشلیسب لوگول سے بڑھ کرفقیہ تھے، میں نے فقہ میں ان کے مثل کسی کونہیں دیکھا:

و اما افقہ الناس فابو حنیفۃ، ثم قال: ما رأیت فی الفقہ مثلہ. **0**حضرت عبداللہ بن مبارک بیشیہ فرماتے ہیں کہا گرکسی کواپنی رائے ہے دین کی بابت
کھے کہنا مناسب ہوتا تو امام ابو حنیفہ بیشیہ اس مرتبے کے ہیں کہان کواپنی رائے ہے کہنا
مناسب ہونا جا ہے تھا:

إن كان أحد ينبغي له أن يقول برأيه، فأبو حنيفة ينبغي له أن يقول برأيه. و الله عفرت عبدالله بن مبارك بمينية فرمات بين كدا گرالله تعالى نے امام ابوحنيفه بمينية اور سفيان تورى بمينية سے ميرى دستگيرى نه كى موتى توبيس عام لوگوں كى طرح موتا:

كان النعمان بن ثابت أفقه أهل زمانه. 🍘

النعمان بن ثابت، ج١٣ اس ٣٣٣ العمان بن ثابت، ج١٣ ص ٣٣٢ التاريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج١٣ اس ٣٣٣ العمان في مناقب الإمام أبى حنيفة النعمان: ص ١٨٨ المام أبى حنيفة وصاحبيه: ص ٢٩



امام ابوحنیفه نعمان بن ثابت اپنے زمانہ کے سب سے بڑے فقیہ تھے۔

١١٠...امام وكيع بن جراح عين الأمتو في ١٩١ه) كي نظر ميں

محدث کبیرامام وکیع بن الجراح میشد صحاح سنه کے معروف راوی ،عبدالله بن مبارک ، میداله بن مبارک ، میداله بن مبارک ، عبدالرحمٰن بن مهدی ، تحیی بن معین اورامام مُمیدی رئیلشنم کے شخ اورامام اعظم ابوحنیفه میشد کے اللہ میں ، عبار کرد ہیں ، وہ آیے گی شانِ فقاہت یوں بیان فرماتے ہیں :

ما لقيت أحدا أفقه من أبي حنيفة ولا أحسن صلاة منه. ٠

میں نے امام ابوحنیفہ سے بڑھ کرفقیہ اوران سے اچھی نماز پڑھنے والا کسی کوہیں دیکھا۔ امام دکیج بن الجراح میں کے مجلس میں ایک روز ایسی حدیث پیش ہوئی جس کامضمون بڑے غور وخوض کا متقاضی تھا،اس پرامام دکیج میں تھڑے کھڑے ہو گئے اور ٹھنڈی سانس مجر کرکہا:

لا تنفع الندامة ، أين الشيخ؟ فيفرج عنا. 6

ندامت ہے کچھ فائدہ نہیں ، وہ شخ (یعنی ابوحنیفہ) کہاں ہیں؟ جوہمیں اس مشکل سے التے۔

ا مام وکیع میشند این پاس موجود محدثین حضرات سے کہا کرتے تھے: اے گروہ محدثین! تم حدیثیں طلب کرتے ہواوران کے معانی سے واقفیت حاصل نہیں کرتے ،اسی میں تمہاری عمراور دین ضائع ہوجائے گاحالاں کہ:

و ددت أن يجتمع لي عشر فقه أبي حنيفة. @

میری آرز و ہے کہ کاش امام ابوحنیفہ کی فقہ کا دسواں حصہ ہی مجھے نصیب ہوجائے۔

ایک روز انہوں نے لوگوں سے مخاطب ہو کروائٹگاف الفاظ میں فقہ اور امام اعظم میالیہ

المام أبى حنيفة: ج المام أبى المام



کے اصحاب کا بوں ذکر کیا:

يا أيها الناس! لا ينفعكم سماع الحديث بلا فقه، ولا تفقهون حتى تجالسوا أصحاب أبي حنيفة فيفسروا لكم أقاويله. •

لوگو! فقد کے بغیر حدیث سنناتمہیں کچھ نفع دےگا،اورتم کو حدنیث کی فقہ اور بصیرت اس وقت تک حاصل نہیں ہوگی جب تک کہتم امام ابو حنیفہ کے شاگر دوں کی مجالست اختیار نہ کرلوتا کہ وہتمہیں حدیث کی تفسیر کر کے بتا کیں۔

۱۲ ... امام سفیان بن عیبینه میشد (متوفی ۱۹۸ه) کی نظر میں

امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام شعبه، امام یحیی بن معین، امام علی بن المدین، امام ابو بکر بن الی شیبه، امام عبد الرزاق بن بهام رئیستنا کے شیخ ، محدث بیرامام سفیان بن عیبینه بیستانی ابو بکر بن الی شیبه، امام عبد الرزاق بن بهام رئیستان کے شیخ ، محدث بیرامام سفیان بن عیبینه بیستان کے متعلق فرماتے ہیں: الإمام السکبیسر، حافظ العصر، شیبخ الاسلام، انتهی إلیه علو الإسناد)

ا مام اعظم میشد کی فقاہت کو یوں بیان کرتے ہیں:

من أَرَادَ الْمَخَازِى فالمدينة وَمن أَرَادَ الْمَنَاسِك فمكة وَمن أَرَادَ الْفِقُه فالمكوفة وَيلُزم أَصُحَاب أبي حنيفة.

جوشخص علم مغازی کو جاننا جاہے وہ مدینہ منورہ کا رخ کرے، جو مناسکِ جج سیکھنا جاہے وہ مکہ مکرمہ کی راہ لے،اور جو دین کی سمجھ بو جھ حاصل کرنا چاہتا ہووہ کوفہ جا کراصحاب ابو حنیفہ کے حلقہ ہائے درس میں بیٹھے۔

• مناقب أبي حنيفة: ج١ ص٩٤ أسير أعلام النبلاء: ترجمة: سفيان بن عيينه، ج٨ ص ٣٥٥ أخبار أبي حنيفة وأصحابه: ذكر ما روي عن أعلام المسلمين وأئمتهم في فضل أبي حنيفة، ص٨٢



امام سفیان بن عیدینه جینی نیم مینی که جوخص علم مغازی جانتا چاہے وہ مدینه منورہ کا رخ کرے، جومناسک جج سیکھنا چاہے وہ مکہ مکرمہ کی راہ لے اور جوعلم فقہ ببند کرے اسے کوفہ جانا چاہئے اور اصحاب امام ابوحنیفہ مجینی کے حلقہ ہائے درس میں بیٹھنا چاہئے:

سمعت سفيان بن عيينة يقول: من أراد المغازى فالمدينة ومن أراد المناسك فمكة ومن أراد الفقه فالكوفة ويلزم أصحاب أبي حنيفة.
المام سفيان بن عيينه على المناسخ المن

10....امام يحيى بن سعيد القطان عن المتالة (متوفى ١٩٨ه من الفار عني الفطان عن الماء الرجال كے بلند پايه عالم امام يحيى بن سعيد القطان عني المام ذهبى ال ك متعلق فرماتے بين: الإمام الكبير، أمير المؤمنين في الحديث، الحافظ) متعلق فرماتے بين: الإمام الكبير، أمير المؤمنين في الحديث، الحافظ) امام اعظم مُرواني كفتهى بصيرت بريوں اظهار خيال فرماتے بين:

لا نكذب اللّه ما سمعنا أحسن من دأى أبي حنيفة، وقد أحذنا بأكثر أقو اله. 6

- انحبار أبي حنيفة وأصحابه: ذكر ما روى عن أعلام المسلمين وأئمتهم، ص٢٨
- أخبار أبى حنيفة وأصحابه: ذكر ما روى عن أعلام المسلمين وأئمتهم، ص٢٨
 - سير أعلام النبلاء: ترجمة: يحيى القطان بن سعيد، ج٩ ص ١٤٥
- € تهذيب الكمال في أسماء الرجال: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج٢٩ ص٣٣٣



سى ،اورجم نے ان کے كافی اقوال لئے ہيں.

٢١....١١م شافعي عينية (متوفى ٢٠هـ) كي نظر مين

فقہ شافعیہ کے بانی امام شافعی ہوئے ہے امام اعظم ہوئے ہے تفقہ فی الدین اور فہم کوخراج عقیدت پیش کرتے ہوئے فرمایا:

من أراد أن يعرف الفقه، فليلزم أبا حنيفة وأصحابه فإن الناس كلهم عيال عليه في الفقه. •

جوشخص فقہ کی معرفت حاصل کرنا جاہے وہ امام ابوحنیفہ اور ان کے شاگر دوں کی صحبت لا زمی اختیار کرے کیونکہ تمام لوگ فقہ میں امام صاحب کے عیال ہیں۔

امام شافعی بریانیہ خود بھی مجہتد ہیں، بینکڑ وں محد ثین اور فقہاء کے شخ ہیں، حدیث اور فقہ ہیں انہائی بلند مقام رکھتے ہیں، ان کی نظر میں بھی امام اعظم جیانیہ سے بروھ کراصول الدین اور فقہ میں کوئی بھی ان سے آگے نہیں بلکہ انہوں نے واشگاف الفاظ میں اس حقیقت کا بجا طور پر اعتراف کیا ہے کہ جس کسی کو فقہ قرآن وحدیث میں جو بھی میسر آئے گا وہ امام ابوحنیفہ بھانیہ کا فیضان ہوگا۔

۷۱....امام يزيد بن بارون مينية (متوفى ۲۰۶ه) كى نظر ميس

امام يزيدين بارون بينية (امام ذبه بان كم تعلق فرمات بين: الإمام، القدوة، شيخ الإسلام، الحافظ، كان راسا في العلم والعمل، ثقة، حجة، كبير الشأن) كان نگاه بين امام صاحب كى فقامت كا حال يرهيئ ، امام حسن بن جماد سجاده (متوفى

۲۳۱ه) بیان کرتے ہیں:

● تاریخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج۱۳ ص۲۳۲

€سير أعلام النبلاء: ترجمة: يزيد بن هارون بن زاذي، ج٩ ص٣٥٨



دخلت أنا وَأَبُو مُسلم المُستَمُلِي على يزيد بن هَارُون وَهُو نَازل بِبَغُدَاد على مَنْصُور بن مهُدى فصعدنا إلى غرفة هُو فِيهَا فَقَالَ لَهُ أَبُو مُسلم مَا تَقول يَا أَبَا خَالِد فِي أبي حنيفَة وَالنَّظُر فِي كتبه فَقَالَ أنظروا فِيهَا إِن كُنتُم تُرِيدُونَ أَن تَفْقهوا فَإِنِي مَا رَأَيْت أحدا من الْفُقَهَاء يكره النَظر فِي قَوُله وَلَقَد احتال التَّوُرى فِي كتاب إلرَّهُن حَتَى نسخه.

التَّوُرى فِي كتاب إلرَّهُن حَتَى نسخه.

التَّوُرى فِي كتاب إلرَّهُن حَتَى نسخه.

میں اور ابوسلم استملی ، یزید بن ہارون سے ملنے گئے ، جو بغداد میں خلیفہ منصور بن مہدی کے ہاں مہمان تھے ، ہم او پر کی منزل میں ان کے کمرے میں گئے تو ابوسلم نے ان سے بوچھا: ابو خالد! آبام م ابو حنیفہ اور ان کی کتب کے بارے میں کیارائے رکھتے ہیں؟ یزید بن ہارون بڑے ان کے کتب میں مہارت حاصل کرنا چاہتے ہوتو ان کی کتب میں غور وفکر کیا کرو کیونکہ میں نے فقہاء میں سے کسی ایک کوبھی نہیں دیکھا جوامام ابو حنیفہ بڑے ان کی کتاب الر ہن کے علمی اقوال میں غور وفکر کرنے کونا پسند کرتا ہو۔ امام سفیان توری بڑے ان کی کتاب الر ہن میں ایک میں ایک کوبھی نہیں دیکھا جوامام ابو حنیفہ بڑے ان کی کتاب الر ہن میں ایک میں ایک کوبھی نہیں دیکھا جوامام ابو حنیفہ بڑے ان کی کتاب الر ہن میں ایک میں ایک کہ انہوں نے اسے قل کرلیا۔

امام یزید بن ہارون میں ہے۔ کی نگاہ میں امام صاحب کے مقام ومرتبہ کا حال پڑھیئے جے تھے ہیں المنتصر میں ہے بیان کیا ہے، فرماتے ہیں:

كنت عند يزيد بن هارون فذكر أبو حنيفة فنال منه إنسان ، فأطرق طويلا، فقالوا: رحمك الله حدثنا! فقال: كان أبو حنيفة تقياً نقياً زاهداً عالماً، صدوق اللسان، أحفظ أهل زمانه، سمعت كل من أدركته من أهل زمانه يقول: إنه ما رأى أفقه منه.

میں پڑید بن ہارون کے پاس موجود تھا وہاں امام ابو حنیفہ کا ذکر خیر ہوا جس پر ایک آ دمی

اخبار أبي حنيفة وأصحابه: أخبار أبي حنيفة مع سفيان الثوري، س ٢٦٠

@عقود الجمان في مناقب الإمام الأعظم النعمان: الباب العاشر، ص ١٩٣٦

نے ان کی شان میں گتا خی کی ، یزید بن ہارون دیر تک گردن جھکائے (غصے ہے) خاموش بیٹے رہے۔ لوگوں نے کہا: اللہ تعالی آپ پررخم فرمائے ہمیں معاملے کی حقیقت ہے آگاہ فرما کیں ، آپ نے فرمایا: امام ابوحنیفہ متھے ، پاکیزہ شخصیت کے مالک تھے ، دنیا کی حرص ہے ہوئے ، این نے ناز تھے ، اجل عالم تھے ،صدوق اللمان تھے ، اپنے زمانہ میں سب سے بڑے حافظ حدیث تھے ، میں نے ان کے ہم عصروں میں سے جس کو بھی پایا سب کو یہی کہتے ہوئے ساکہ کراس نے ابوحنیفہ سے بڑھ کرکسی کو فقیہ نہیں دیکھا۔

١٨....امام ابوعاصم نبيل مُشاللة (متوفى ٢١٢هـ) كى نظر ميں

امام اعظم کے شاگر داورامام بخاری کے شیخ ابوعاصم ضحاک بن مخلد النبیل میشائید سے امام اعظم کی فقامت کا حال سنیئے ۔ امام ابوعاصم میشائید، امایم بخاری میشائید کے ان با بیج شیوخ میں اعظم کی فقامت کا حال سنیئے ۔ امام ابوعاصم میشائید سے ایک ہیں ، امام ابوعاصم میشائید سے جھ سے ایک ہیں ، امام ابوعاصم میشائید سے جھ خلا ثیات روایت کی ہیں ، امام ابوعاصم میشائید سے جھ خلا ثیات مروی ہیں ۔ چنانچیا مام ضرار بن صرو میشائید بیان کرتے ہیں :

سألت أبا عاصم النبيل فقلت: أيما أفقه، سفيان أو أبو حنيفة؟ قال:

غلام من غلمان أبى حنيفة أفقه من سفيان. ٠

میں نے ابو عاصم النبیل سے بوچھا کہ سب سے بڑھ کر فقیہ کون ہے، ابو حنیفہ یا سفیان؟ انہوں نے فر مایا: ابو حنیفہ کے شاگر دوں میں عام ساشاگر دبھی سفیان توری سے زیادہ فقیہ ہے۔

امام ابوعاصم ضحاک بن مخلد النبیل میشد سے ہی ایک اور طریق سے یہی روایت درج ذیل الفاظ میں مروی ہے جسے امام حسن بن علی حلوانی میشید بیان کرتے ہیں:

قلت لأبي عاصم يعنى النبيل: أبو حنيفة أفقه أو سفيان؟ قال: عبد أبي

₱ تاریخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت: ج١٣ ص٣٣٢

حنيفة أفقه من سفيان. •

میں نے ابوعاصم النبیل سے بوچھا کہ ابوحنیفہ زیادہ فقیہ ہیں یاسفیان توری؟ انہوں نے فرمایا: امام ابوحنیفہ کا غلام بھی سفیان توری سے زیادہ فقیہ ہے۔

١٩....امام عبدالله بن داودالخريبي عند منوفي ٢١٣هـ) كي نظر مين

امام سفیان بن عیدنه، امام علی بن المدین ، امام محد بن یحی الذہلی بینینی کے شنخ امام عبداللہ بن داود بینینی بین المدین ، امام محد بن یحی الذہلی بینینی تاریکی اور جہالت کی بن داود بین لینی تاریکی اور جہالت کی ذلت سے نکل جائے ، اور یہ کہ فقہ کی حلاوت اس کومیسر آئے تو اسے جاہئے کہ امام ابوصنیفہ بینینید کی کتابوں کا مطالعہ کر ہے:

من أراد أن يخرج من ذل العمى والجهل ويجد لذة الفقه فلينظر في كتب أبي حنيفة.

۲۰...امام ابوعبدالرحمٰن عبدالله بن يزيدالمقرى ويَتالله (متوفى ۲۱سه)

امام ابوعبدالرحمٰن عبدالله بن يزيدالمقرى ويُتالله (امام ذهبى وَيَتالله ان كِمتعلق فرمات بين: الإمام، العالم، الحافظ، المقرى، المحدث، الحجة، شيخ الحرم) وقاب المام اعظم ويُتالله كا فقابت كمتعلق فرمات بين كه بين كه بين كه ين كه ين يره كركسي كو فقه بين سردارنهين ديكها:

ما رأيت أسود رأس أفقه من أبي حنيفة. ٠

◘ تاريخ بغداد: ترجمة : النعمان بن ثابت: ج١٣ ص٣٣٢

- انحبار أبي حنيفة وأصحابه: ذكر ما روي عن أعلام المسلمين وأئمتهم، ص٨٥
 - اسير أعلام النبلاء: ترجمة: عبد الله بن يزيد الأهوزي، ج٠ ا ص٢١ ا
 - الريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، جسًا صسمم

٢١....امام يحيى بن معين ميني (متوفى ٢٣٣هـ) كى نظر ميں

امام بخاری،امام سلم اورامام ابوداود بنظم کے شخ جب کدامام سفیان بن عیبنه اورامام عبد الرزاق بن جمام رئیل کے تلمید سید المحد ثین امام بحی بن معین بیل فرماتے ہیں کہ میرے الرزاق بن جمام رئیل کے تلمید سید المحد ثین امام بحی بن معین بیل فراء ت جمزہ کی قراء ت ہے، اور فقد امام ابو صنیفہ بیل ہے، میں نے لوگوں کواس پر بایا ہے:

القراءة عندى قراءة حمزة، والفقه فقه أبي حنيفة، على هذا أدركت الناس.

۲۲....علامه ابن عبدالبر مينية (متوفى ۲۳ ۲۳ هـ) كي نظر ميں

المام ذہبی مُونی اللہ (متوفی ۴۸ کھ)''سیسر أعلام السنبلاء ''میں ان کے ترجمہ کا آغاز ان القابات کے ساتھ کرتے ہیں:

الإمام، العلامة، حافظ المغرب، شيخ الإسلام، صاحب التصانيف الفائقة، كان إماماً ديّناً، ثقة، متقناً، صاحب سنة وإتباع.

یمی علامه ابن عبد البر مُینظی فرماتے ہیں کہ امام ابو صنیفہ مُینظی فقہ میں امام تھے، حسن الرائے والقیاس تھے، نہایت ذہین ہخن الرائے والقیاس تھے، نہایت ذہین ہخن فنہم، عالی د ماغ، ذکی ، پر ہیزگاراور نہایت عقلند تھے:

كان أبو حنيفة في الفقه إصاما حسن الرأى والقياس، لطيف الاستخراج، جيد الذهن، حاضر الفهم، ذكيا ورعا وعاقلاً.

نقاد محدث علامة من الدين ذہبي مينية (متوفی ۴۸۷ه) نے 'تبذ كبرة البحيفاظ''

• المستحد الم

أمام أنظم الوحنيفه رئينية كامحدثانه مقام

میں آپ کو'الإمام الأعظم''اور'فقیہ العراق'' کے لقب سے یادکیا،اس طرح علامہ صلاح الدین صفری بین الم عظم ''اور'فقیہ العراق '' کے لقب سے یادکیا،اس طرح علامہ صلاح الدین صفری بین الله فیات ''میں،امام عبدالقادر قرشی بین الله فیات ''میں آپ کو'امام اعظم'' کے لقب کے ساتھ یادکیا ہے۔

ان تمام اکابر ائمہ حدیث وفقہ کے اقوال واحوال سے ثابت ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہ "امام اعظم فی الفقہ" (فقہ میں سب سے بڑے امام) کے رتبہ پر فائز ہیں جس میں آپ کا کوئی ثانی نہیں۔

امام اعظم مُخْتَلَة كے درج بالا احوال كو بنظر غائر ديكھا جائے تو واضح ہوتا ہے كه امام صاحب ہے کم علم و کم فہم لوگ مسائل ہو چھنے نہیں آتے تھے بلکہ اس دور کے بے شارصدوق، صالح، ثقه، اصدق، ادثق اور اثبت وا کابر محدثین آپ سے استفیار اور استفتاء کے لیے ماضر ہوتے تھےجن میں سے چندایک کے نام ہم اوپر درج کر چکے ہیں، وہ سب محدثین آپ کے تفقہ فی الدین ، فقہی بصیرت اور آپ کی فقاہت حدیث کی تعریف میں رطب اللیان ہیں،ائمہ حدیث کے بیسارے احوال ووقائع بغیر کسی مبالغہ کے اس بات کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ امام صاحب کے پاس احادیث کا دافر ذخیرہ تھا تب ہی تو آپ سے استفادہ کرنے والے کسی بھی محدث نے آپ کی طرف بھی بھی انگشت اعتراض بلندنہیں کی۔جس طرح قرمآن وحدیث برگہری نظرر کھے بغیر صرف ذبانت اورفقہی بصیرت ہے ہی دینی مسائل کاحل تلاش کرنا ناممکن ہے، اسی طرح بغیر فقاہت وُفقہی بصیرت اور دفت نظر کے، قرآن وحدیث کے ہزار ہا متون اُزبر ہونے کے با وجود قہم قرآن اور قہم حدیث کی مشکل گھاٹی ہے گزرنامشکل ہی نہیں ناممکن بھی ہے۔

ہم نے گذشتہ صفحات میں محدثین کرام کے افوال نقل کیے ہیں جن میں سے ہرایک

امام عظم الوصفية أينية كامحدثات مقام

ہزار ہاا جادیث کا حافظ تھا مگر مسائل معلوم کرنے کے لیے وہ سب امام اعظم ہیں کے طرف رجوع کرتے ، یہ بات امام صاحب کے کثیر الا جادیث ہونے کی طرف واضح اشارہ ہاور اس کے علاوہ اس بات کی بھی دلیل ہے کہ اجادیث جمع کرنا اور انہیں روایت کرنا ایک جہت مامل کا استنباط واجتہا دایک الگ جہت علم ہے جوجمع مسائل کا استنباط واجتہا دایک الگ جہت علم ہے جوجمع وروایت سے بقینا بہت ممتازہے۔

اصحاب الحديث اوراصحاب الرائح ميس دوامور ميس نمايا نفرق

اکابرصحابہ میں بھی دونوں طرح کے فقہاء پائے جاتے تھے، ایک وہ جن کی نگاہ صدیث کے ظاہری الفاظ پر ہوتی تھی، دوسرے وہ جو معانی حدیث کے غواص تھے اور احکام شرعیہ میں شریعت کی مصالح اور لوگوں کے احوال کو بھی پیش نظر رکھتے تھے، تا بعین عہد میں سید دونوں طریقہ اجتہاداوران کے طرز استنباط کا نقاوت زیادہ نمایاں ہوگیا، جولوگ ظاہر حدیث پر قانع تھے، وہ اصحاب الحدیث کہلائے اور جونصوص اور ان کے مقاصد ومصالح کوسامنے رکھ کررائے قائم کرتے تھے، وہ اصحاب الرائے کہلائے ،اصحاب الحدیث کا مرکز پر پینہ تھا اور اصحاب الرائے کا عراق، اور خاص طور پر عراق کا شہر کوفیہ، گومدینہ میں بعض ایسے اہل علم موجود تھے جواصحاب الرائے کے طریقہ استنباط سے متاثر تھے، ان کے نام کا جز وکھہرا، اسی طرح کوفہ میں اہل کا جز وکھہرا، اسی طرح کوفہ میں اہل مثر احیل شعبی بھی تھے۔ جوامام ابو صنیفہ بھی تھے۔ کا ساتذہ میں ہیں کیکن ان کا منبح اصحاب الحدیث کا تھا۔

اصحاب الراکی اور اصحاب الحدیث کے درمیان دوامور میں نمایاں فرق تھا، ایک سے کہ اصحاب الحدیث کسی کو تبول اور رد کرنے میں محض سند کی تحقیق کو کافی سمجھتے تھے اور خارجی وسائل سے کام نہیں لیتے تھے، اصحاب الراکی اصول روایت کے ساتھ اصول درایت کو بھی ملموظ رکھتے تھے، وہ حدیث کوسند کے علاوہ اس طور پر بھی پر کھتے تھے کہ وہ قر آن کے مضمون ملموظ رکھتے تھے کہ وہ قر آن کے مضمون



سے ہم آ ہنگ ہے یا اس سے متعارض؟ دین کے مسلمہ اصول اور مقاصد کے موافق ہے یا نہیں؟ دوسری مشہور حدیث پڑمل تھا یا نہیں؟ اور نہیں؟ دوسری مشہور حدیث پڑمل تھا یا نہیں؟ اور نہیں تھا تو اس کے اسباب کیا ہو سکتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ اصحاب الراک کا منہج زیادہ درست بھی تھا اور دشوار بھی۔

دوسرافرق بیر تھا کہ اصحاب الحدیث ان مسائل سے آگے نہیں بڑھتے تھے جو حدیث میں مذکور ہوں، یہاں تک کہ بعض اوقات کوئی مسئلہ پیش آ جا تا اور ان سے اس سلسلہ میں رائے دریافت کی جاتی ،اگر حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہوتا تو وہ جواب دیے سے انکار کرجاتے اور لوگ ان کی رہنمائی سے محروم رہتے ،ایک صاحب سالم بن عبداللہ بن عمر بڑے اللہ کے پاس آئے اور ایک مسئلہ دریافت کیا ،انہوں نے انکار کیا ،اس نے دوبارہ استفسار کیا اور کہا کہ میں آپ کی رائے پر راضی ہوں ،سالم نے کہا کہ اگر اپنی رائے بتاؤں تو ہوسکتا ہے کہ تم چلے جاؤ ،اس کے بعد میری رائے بدل جائے اور میں تم کونہ پاؤں۔ یہ واقعہ ایک طرف ان کے احتیاط کی دلیل بعد میری رائے بدل جائے اور میں تم کونہ پاؤں۔ یہ واقعہ ایک طرف ان کے احتیاط کی دلیل ہے کہ کیا ایس احتیاط سے امت کی رہنمائی کاحق ادام وسکتا ہے۔

اصحاب الرائی نہ صرف ہے کہ جس مسائل میں نص موجود نہ ہوتی ان میں مصالح شریعت کوسا منے رکھتے ہوئے اجتہا وکرتے بلکہ جو مسائل ابھی وجود میں نہیں آئے لیکن ان کے واقع ہونے کا مکان ہے ان کے بارے میں پیشگی تیاری کے طور پرغور کرتے اور اپنی رائے کا ظہار کرتے ،اسی کوفقہ تقدیری کہتے ہیں ،اصحاب حدیث اصحاب الرائی کے اس طرزعمل کو طعنہ دیتے تھے،لیکن آج اسی فقہ تقدیری کا نتیجہ ہے کہ نئے مسائل کوحل کرنے میں قدیم ترین فقہی ذخیرہ سے مدول رہی ہے۔

اس وضاحت ہے بخو بی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اصحاب الراُی کا کام بمقابلہ اصحاب الدائی کا کام بمقابلہ اصحاب الحدیث کے زیادہ دشوارتھا، اسی لیے متقد مین کے یہاں اصحاب الراُی میں سے ہونا ایک

قابل تعریف بات تھی اور مدح سمجھی جاتی تھی ، بعد کوجن لوگوں نے اس حقیقت کوئہیں سمجھا، انہوں نے رائے سے مرادایسی رائے کو سمجھا جو قر آن وحدیث کے مقابلہ میں خود رائی پرمنی ہو، پرکھلی ہوئی غلط نہی اور ناسمجھی ہے۔

جاز کا اسحاب الحدیث کا مرکز بنا اور عراق کا اسحاب الراک کا مرکز بنا کوئی اتفاقی امر نبیش تخان اس کے چند بنیادی اسباب سے: اول یہ کہ جاز عرب تبذیب کا مرکز تخان عرب اپنی میادہ زندگی کے لیے مشہور رہے ہیں ، ان کی تبذیب میں بھی بہی سادگی رجی لبی تھی ، عراق میشہ سے دنیا کی نظیم تبذیب کا مرکز رہا ہے اور زندگی میں تکلفات و تغینات اس تبذیب کا جزوتھا، پھر مسلمانوں کے زیر تکیس آنے کے بعد بیعلاقہ عربی اور مجمی تبذیب کا سنگم بن گیا تخان اس لیے بمقابلہ جاز کے یہاں مسائل زیادہ بیدا ہوتے سے اور دین کے عمومی مقاصد ومصالح کو سامنے رکھ کر اجتباد سے کام لینا پڑتا تھا، یہاں کے فقہاء اگر علائے اصحاب حدیث کی طرح منصوص مسائل کے آگے سوچنے کو تیار ہی نہ ہوتے تو آخرامت کی رہنمائی کا خرض کیوں ادا ہوتا۔

دوسرے دبستان حجاز پر حضرت عبداللہ بن عمر جی تیؤوغیر وصحابہ کی حجصاب تھی ، جن کا ذوق ظاہر نص پر قناعت کرنے کا تحااور عراق کے استاذاول حضرت علی ، حضرت عبداللہ بن مسعود جی تخوجیے فقہاء تھے ، جن پراصجاب الرأی کے طریقہ اجتہاد کا خلبہ تھا ، اس لیے دونوں جگہ بعد کے علاء پران صحابہ کے انداز فکر کی حجصاب گہری ہوتی چلی گئی۔

تیسرے اکثر فرق باطلہ کا مرکز عراق ہی تھا، یہ لوگ اپنی فکر کی اشاعت کے لیے حدیثیں وضع کیا کرتے تھے،اس لیے علماء عراق تحقیق حدیث میں اصول روایت کے ساتھ ساتھ اصول درایت سے کام لیتے تھے،اس کے برخلاف علماء جاز کو وضع حدیث کے اس فتنہ سے نمبتنا کم سابقہ تھا۔ 4

🛈 تاموس الفقد: جانس ۳۵۵،۳۵۳



حضرت امام ابوحنیفه میشدی علوم کانفع

حضرت امام ابوحنیفیہ میں کے انتقال کے بعد آپ کے شاگر دوں نے حضرت امام. ابوحنیفہ میں کے قرآن وحدیث وفقہ کے دروں کو کتابی شکل دیے کران کے علم کے نفع کو بہت عام کردیا،خاص کر جب آپ کے شاگر د قاضی ابو پوسٹ میشنی عباسی حکومت میں قاضی آ القصناة کے عہدہ پر فائز ہوئے تو انہوں نے قرآن وحدیث کی روشنی میں امام ابوحنیفہ میں کیا کے فیصلوں سے حکومتی سطح برعوام کو متعارف کرایا، چنانچہ چند ہی سالوں میں فقہ حنفی دنیا کے ' کونے کونے میں رائج ہوگئ اور اس کے بعد بیسلسلہ برابر رہاحتی کہ عباس وعثانی حکومت میں ندہب ابی صنیفہ کوسرکاری حیثیت دے دی گئے۔ چنانچہ آج ۱۳۰۰ سال گزر جانے کے بعد بھی تقریباً ۵۷ فیصدامت مسلمہاں برعمل پیرا ہے،اوراب تک امت مسلمہ کی اکثریت امام ابوحنیفه میشد کی قرآن وحدیث کی تفسیر وتشریج اور وضاحت وبیان بر ہی عمل کرتی چلی آرہی ہے۔ ہندوستان، یا کستان، بنگلہ دلیش اور افغانستان کے مسلمانوں کی بڑی اکثریت جو د نیا میں مسلم آبا دی کا ۲۰ فیصد سے زیادہ ہے، اسی طرح ترکی اور روس سے الگ ہونے والے ممالک نیز عرب ممالک کی ایک جماعت قرآن وحدیث کی روشنی میں امام ابوحنیفہ میں ہے ہی فیصلوں بیمل بیراہیں۔

فرعی مسائل میں فقہاء کرام کے درمیان اسباب اختلاف

چوں کہ احکام شرعیہ کومستنبط کرنے میں اجتہا واورغور وفکر کودخل ہے،غور وفکر کے نتیجہ میں اختلاف رائے کا پایا جانا فطری امر ہے اور انسانی سوچ درست بھی ہوسکتی ہے اور نادرست بھی اور واقعہ کے مطابق بھی ہوسکتی ہے اور اس کے خلاف بھی ،اس لیے بہت سے مسائل میں مجتمد بین کے درمیان اختلاف رائے پایا جاتا ہے، جسے قانون شریعت کی زندگی اور حیات کی علامت قرار دیا جاسکتا ہے اور بیامت کے لیے رحمت ہے نہ کہ زحمت ۔ کیونکہ اس

کی وجہ ہے مختلف امور میں امت کو در پیش مشکلات کو حل کرنے کے لیے مختلف نقاط نظر سے استفادہ کی گنجائش فراہم ہوتی ہے، ای لیے سلف صالحین اور خاص کرامام مالک بیند ہے نے استفادہ کی گنجائش فراہم ہوتی ہے، ای لیے سلف صالحین اور خاص کرامام مالک بیند ہے بھی بات کو ناپیند کیا کہ تم مالوگوں کو ایک ہی دائے کا کرنے پر مجود کیا جائے ، اور حضر ت عمر بن عبد العزیز بیند ہے فر مایا: مجھے یہ بات پسند نہیں ہے کہ صحابہ میں کوئی اختلاف ہی نہ ہوتا، اس لیے کہ اگر صحابہ کا تم مسائل میں ایک ہی قول ہوتا تو لوگ تکی میں پڑجاتے ، کیونکہ صحابہ مقتدی ہیں ، اگر کوئی شخص ان میں ہے کہی ایک کے قول کو اختیاد کر لے تو اس کی گنجائش ہے، اس بنیاد پر سلف صالحین نے اختلاف فقہاء کو جمع کرنے کا خاص اجتمام فر مایا ہے۔

اختلاف رائے کے اسباب بہت سے ہیں لیکن چنداسباب بنیادی نوعیت کے حامل ہیں، یہاں انہیں کے ذکر پراکتفاء کیاجا تاہے:

ا بعض امور کے بارے میں اختلاف ہے کہ ان کی حیثیت دلیل شرع کی ہے ہے ہیں ،
مثلا استحسان اور مصالح مرسلہ ، احناف و مالکیہ کے یہاں ان کا اعتبار ہے ، ذریعہ کے سلسلہ
میں مالکیہ کا نقط نظر دوسر نقہاء سے زیادہ وسیع ہے ، عرف سے حنفیہ زیادہ کام لیتے ہیں ،
استصحاب کا اعتبار حنابلہ کے یہاں نسبتا زیادہ ہے ، آ ٹار صحابہ کو دلیل بنانے میں حنفیہ اور
مالکیہ کے یہاں زیادہ وسعت ہے اور بعض فقہاء کی طرف منسوب ہے کہ وہ آ ٹار صحابہ کو
مطلق جمت نہ مانے تتھے۔

یس جن فقہاء نے ان کو ماخذ قانون کا درجہ دیا ہے، انہوں نے ان پر بنی احکام کو قبول کیا اور جنہوں نے ان کو دلیل شرعی نہیں مانا ہے انہوں نے ان احکام سے اختلاف کیا۔

۲....اختلاف رائے کا دوسرا مرکزی سبب نصوص کے ثابت و معتبر ہونے اور نہ ہونے کے سلسلہ میں اختلاف رائے کے دوسرا مرکزی سبب نصوص کے ثابت و معتبر ہونے اور نہ ہونے کے سلسلہ میں اختلاف رائے ہے، جیسے حدیث مرسل حنفیہ اور مالکیہ کے یہاں جمت ہے، شوافع بعض مستثنیات کو چھوڑ کر حدیث کی اس قسم کو ثابت نہیں سمجھتے ، قیاس کے مقابلے میں شوافع بعض مستثنیات کو چھوڑ کر حدیث کی اس قسم کو ثابت نہیں سمجھتے ، قیاس کے مقابلے میں

حفیہ کے یہاں حدیث ِضعیف کا اعتبار ہے، بشرطیکہ اس کاضعف بہت شدید نہ ہو، دوسرے فقہاء کواس سے اختلاف ہے۔

ای طرح کسی روایت کا معتبر یا غیر معتبر ہونا راو پول کے معتبر ہونے اور نہ ہونے پر موقوف ہوتا ہے اور راو پول کے بارے میں مجتبد کی جورائے ہوتی ہے وہ بھی اجتباد پر ببنی ہوتی ہے اور اس میں غلطی بھی ہو سکتی ہے ، ایسا ممکن ہے کہ ایک راوی بعض اہل علم کے میز دیک قابل اعتبار ہواور دوسروں کے نزدیک نا قابل اعتبار ، ایسی صورت میں دونوں گروہ کی رائے اینے اینے نقطہ نظر پر ببنی ہوگا۔

سرد کوئی انسان خواہ کتنا بھی صاحب علم ہووہ اس بات کا دعویٰ نہیں کرسکتا کہ اس نے معلومات کا احاطہ کر لیا ہے، اس بنیاد پر الیا نہیں ہوسکتا، یہی وجہ کہ امام شافعی بیک ہونے قیے۔ وقعہ و محدث نے جب ججاز سے نکل کرعراق اورعراق کے بعد مصر کا سفر کیا اور وہاں کے علم ہے استفادہ کیا تو بے شار مسائل میں ان کی رائے بدل گئ، اس لیے فقہ شافعی میں قول قدیم اور قول جدید کی مستقل اصطلاح پائی جاتی ہے، اسی طرح امام ابو یوسف اور امام محمد و بیا شام ابو وسف اور امام محمد و بیا شام ابو وسف اور امام محمد و بیا شام ابو وسف اور امام محمد و بیا تا ہے، اس مسائل میں نہ صرف میں کہ در اس کی رائے بدل گئی بلکہ انہوں نے میہ بھی فرمایا: اگر امام ابو صفیفہ بیا تہ ہوں، اسی طرح کا رجوع مسائل میں نہ صرف میں کہ در اس کی رائے بدل گئی بلکہ انہوں ، اسی طرح کا رجوع ابو واعمر اف فقہاء کے یہاں پایا جاتا ہے، جو طلب حق کے سلسلہ میں ان کے اخلاص اور بے نفسی کی دلیل ہے۔

ہے....بعض مسائل میں دلیلیں متعارض ہوتی ہیں، ایک مسکلہ سے متعلق دو مختلف اصادیث ہوتی ہیں، ایک مسکلہ سے متعلق دو مختلف اصادیث ہوتی ہیں، اب مسکلہ بیہ ہوتا ہے کہ ان میں کس پڑمل کرنا اولی وافضل ہے؟ یا بیہ کہ کون میں حدیث منسوخ ہے اور کس کا حکم باقی ہے؟ چوں کہ حدیث میں اس کی صراحت نہیں

ہوتی اس لیے نقہاء کو اپنے ذوق سے ترجیج دینا پڑتا ہے، اس طرح کسی مسئلہ میں قرآن وصدیت کا واضح حکم موجود نہیں ہوتا اور صحابہ کی رائے مختلف ہوتی ہے، ان آ راء میں ترجیج سے کام لینا ہوتا ہے، اس طرح ایک ہی مسئلہ میں قیاس کے دو پہلو ہوتے ہیں اور دونوں متضا دہوتے ہیں، اس صورت میں بھی مجہد کی ذمہ داری ہوتی ہے کہ وہ ایک قیاس کو دوسرے پر ترجیح دے۔

ایے مواقع پرتر جے کے سلسلہ میں نقہاء کا ذوق الگ الگ ہوتا ہے، کوئی حدیث کوتوت سندگی بناء پرتر جے دیتا ہے، کوئی قر آن اور دین کے مسلمہ اصول وقو اعد کی موافقت کوتر جے دیتا ہے، کوئی قر آن اور دین کے مسلمہ اصول وقو اعد کی موافقت کوتر جے دیتا ہے، کسی کے نز دیک اس بات کی اہمیّت ہوتی ہے کہ کسی حدیث کے روایت کرنے والے تفقہ کے اور کسی کے بہاں یہ بات اہم قر ارپاتی ہے کہ کسی حدیث کے روایت کرنے والے تفقہ کے حامل ہیں؟ کسی کا رجحان حضرت عبد اللہ بن مسعود رہی ہے گئے قادی کی طرف ہے اور کسی کا حضرت عبد اللہ بن عباس ہی ہی فار کی کا رجان کی قرف کی آراء کی طرف ، کسی کے نز دیک ایک راوی بہت ہی ضعیف ونا قابل اعتبار ہے، اور کسی کی نگاہ میں وہ ایک بلند پایہ معتبر راوی ہے، اس اختلاف ذوق کی وجہ سے ان کے اجتہاد واستنباط میں بھی اختلاف واقع ہوتا ہے۔

۵....قانون شریعت کے اصل ماخذ قرآن وحدیث ہیں،اور بید دونوس عربی زبان ہیں ہیں اس لیے عربی زبان کے استنباط کا ہیں اس لیے عربی زبان کے قواعد طرز تعبیر اور اسالیب بیان سے بھی مسائل کے استنباط کا گہراتعلق ہے،اورصورت حال ہیہ کہ خود اہلِ زبان کے نز دیک بعض الفاظ اور افعال کی مراد کے سلسلہ میں اختلاف ہے، یا اہل زبان کے نز دیک اس کے ایک سے زیادہ معنی مراد کے سلسلہ میں اختلاف ہے، یا اہل زبان کے نز دیک اس کے ایک سے زیادہ معنی مراد کے ساسکتے ہیں،اس کی وجہ سے بھی اختلاف رائے بیدا ہوتا ہے۔

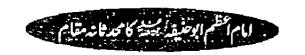
مثلافعل امر لاز ما کسی بات کے ذاجب ہونے کو بتاتا ہے، یا مباح اور مستحب کے لیے بھی بولا جاتا ہے۔'' و او''صرف جمع کے معنی میں ہے یا اس کے معنی میں تر تبیب بھی ملحوظ

ہوتی ہے؟''إلی "اپنے مابعد کوشامل ہوتا ہے یا شامل نہیں ہوتا؟''ب "کااصل معنی بعض کا ہے یا بیان کے لیے ہے؟ وغیرہ ،اس لیے اصول فقہ کی کتابوں کا ایک اہم موضوع ولالت کا ایک اہم موضوع ولالت کا مصنعلق ہے اور حنفیہ کی کتب اصول جیسے اصول بر دوی اور اصول سرحسی وغیرہ کی تابیفات میں بڑا حصہ انہیں مباحث پر مشمل ہے۔ یا اینفات میں بڑا حصہ انہیں مباحث پر مشمل ہے۔

۲....بعض مسائل میں اختلاف رائے کی بنیاد حالات کی تبدیلی، سیاسی و معاشی نظام میں تغیر اور اخلاقی قدروں میں ارتقاء سے بھی متعلق ہوتا ہے، اس لیے فقہاء کے یہاں ایک متفقہ اصول ہے" لا یہ نکر تغیر الأحکام بتغیر الزمان" کرزمانہ کرزمانہ کی وجہ سے ادکام میں تبدیلی سے انکار نہیں کیا جا سکتا۔ حضرت عاکشہ را الله این زمانہ میں خواتین کے حالات کود یکھتے ہوئے فرمایا: اگر آپ شرا کے ان کود یکھا ہوتا تو انہیں مجد میں آنے سے منع کردیا ہوتا، اس طرح بعض مسائل میں بعد کے فقہاء نے اپنے سلف کی رائے سے اختلاف کی اور یکھا ہوتا تو وہ بھی اس کے حالات کود یکھا ہوتا تو وہ بھی اس کے قاتل ف کیا اور کہا کا اگر گذشتہ بزرگوں نے آج کے حالات کود یکھا ہوتا تو وہ بھی اس کے قاتل ہو گئے ہوئے۔

اس کوبعض اہل علم نے یوں بیان کیا ہے کہ یہ اختلاف بر ہان نہیں بلکہ اختلاف زمان ہے۔ امام ابو حقیفہ بُیّاتیہ امامت اور تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو جائز نہیں سیجھتے تھے لیکن متاخرین نے اس کی اجازت دی، متقد مین اجیرکواس کے پاس ضائع ہوجانے والے مال کا ضامی نہیں تھہراتے تھے لیکن متاخرین نے بوشتی ہوئی بددیا تی کود کیھتے ہوئے ان کوضامن کھہرایا، اس طرح کے بہت سے مسائل ہیں جن میں فقہاء متقد مین اور متاخرین کے نقاط نظر میں اختلاف پایاجاتا ہے اور ایک ہی دبستان فقہ سے متعلق پہلے اور بعد کے اہل علم کی رائیس میں اختلاف پایاجاتا ہے اور ایک ہی دبستان فقہ سے متعلق پہلے اور بعد کے اہل علم کی رائیس ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔

یفقهی اختلافات کے اہم اور بنیادی اسباب ہیں، ورنداسباب اختلاف کی بڑی تعداد



ہے، ای وجہ سے متفقر بین اور متاخرین علماء نے اختلاف کے اسباب کے بارے بیس کئی کتابیں اور رسائل تصنیف کیے، شخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ بینید (متوفی ۲۸ کھ) کی' دفع السملام عن الانسمة الاعلام ''نیز محدث الهند حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی بینیت (متوفی ۲۸ کااھ) نے'' الإنسصاف فی بیسان سبب الاختلاف ''میں ان نکات کوجمع کرنے کی کوشش کی ہے، جواہل علم کے درمیان اختلاف کا موجب بے ہیں، ماضی قریب میں بھی اس سلسلہ میں بعض اہم خدمات انجام پائی ہیں جن میں عرب کے مشہور محقق ومحدث شخ محد عوامہ کی 'اثھ المحدیث فی اختلاف الائمة الفقهاء ''ارود زبان میں حضرت شخ محد عوامہ کی 'اثھ المحدیث فی اختلاف الائمة الفقهاء ''ارود زبان میں حضرت شخ الحدیث مولانا زکریا صاحب بُونیشی (متوفی ۲۳۰ اھ) کی ''اختلاف الائمة '' خصوصیت شخ الحدیث مولانا زکریا صاحب بُونیشی (متوفی ۲۳۰ اھ) کی ''اختلاف الائمة '' خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔

فقهى اختلاف اورمجهترين كااختلاف ذوق

اسباب اختلاف کے سلسلہ میں اس بات کا ذکر بھی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلہ میں فقہاء کو علاقائی اثر ات اور مقامی افکار نے بھی متاثر کیا ہے، امام ابوطنیفہ ہوئیہ کوفہ میں بیدا ہوئے ، یہیں آپ کی علمی نشو ونما ہوئی اور یہیں سے آپ کے فقہ واجتہاد کا خورشید عالم بیدا ہوئے ہوا، کوفہ میں زیادہ تر اہل علم حضرت عبداللہ بن مسعود ڈھائیڈا ور حضرت علی ڈھائیڈ کی تاب طلوع ہوا، کوفہ میں زیادہ تر اہل علم حضرت عبداللہ بن مسعود ڈھائیڈا ور حضرت علی ڈھائیڈ کی آراء پران صحابہ کے فقاور ان کے فقاور ان کے فقاور کی اتباع کا رجیان غالب ہے، امام مالک ہوئیڈ نے نیات کی آراء پران صحابہ کے فقاوی اور فیصلوں کی اتباع کا رجیان غالب ہے، امام مالک ہوئیڈ نے نیات کی ہوں کا ذیری نہ دیا ہوئیڈ اور حضرت عبداللہ بن عمر ڈھائیڈ کے تلا فہ و منتسبین کی فکر کی گہری ہوا، مدینہ میں حضرت عمر ڈھائیڈ اور حضرت عبداللہ بن عمر ڈھائیڈ کے تلا فہ و منتسبین کی فکر کی گہری چھاپتھی ، اس لیے امام مالک ہوئیڈ کے مسلک پر ان صحابہ کی آراء اور علماء مدینہ کے افکار کا غلبہ ہے، یہاں متعقل ایک مصدر شرعی ہے۔

12

امام عظم الوصفيد ويتنية كاعدان بمقام

حضرت امام شافعی بُرِیَا الله بن عباس را نظائی نے اپنے علمی فیوض و برکات کا مرکز بنایا تھا اور ان پائی، مکہ کو حضرت عبدالله بن عباس را نظائی نے اپنے علمی فیوض و برکات کا مرکز بنایا تھا اور ان کے لاکق وفائق تلا فدہ مکہ کی علمی فضاء پر چھائے ہوئے تھے، چنانچہ امام شافعی بہتاتیہ کی آراء پر حضرت عبدالله بن عباس را نظائی اور ان کے شاگر دول کے فقاوی کا واضح اثر ہے، امام احمد بہتاتیہ چول کہ فطاہر صدیث پر ممل کرنے کا خاص ذوق رکھتے تھے اور صحابہ را نظائی میں حضرت ابو ہر یرہ را نظائی اور حضرت عبدالله بن عمر را نظائی کا ذوق یہی تھا ،اس لیے امام احمد بہتاتیہ کے یہاں ابو ہر یرہ را نظائی کی بیروی کار جھان نمایاں ہے۔ • اس

علم شریعت کے مدوّ ن اول امام اعظم ابوحنیفہ میشاللہ

فقه کی باضابطه مدوین کا شرف سب سے پہلے جس شخصیت کو حاصل ہوا وہ امام اعظم ابوحنیفه جنالیہ ہیں ،اسی لیے امام شافعی جنالیہ نے فر مایا:

من أراد الفقه فهو عيال على أبي حنيفة.

اس کا اعتراف تمام ہی منصف مزاج علماء نے کیا ہے، علامہ جلال الدین سیوطی میں ایک استوطی میں اور متوفی اور م

إنه أوّل من دون علم الشريعة ورتبها أبوابًا ثم تبعه مالك ابن أنس في ترتيب الموطا ولم يسبق أبا حنيفة أحد.

امام ابوحنیفہ میں میں میں مجنہوں نے علم شریعت کی تدوین کی اوراسے باب وار مرتب کیا، پھر موطا کی ترتیب میں امام مالک میں میں نے انہیں کی پیروی کی ،امام ابوحنیفہ میں سے پہلے کسی نے ریکا منہیں کیا۔

🕩 قاموس الفقه: جاص ۲۳۳ تا ۲۳۳

₱ تبييض الصحيفة بمناقب الإمام أبي حنيفة: أول من دون علم الشريعة، ص ٢٩ ا



علامهاین حجرتکی بیشیر متوفی ۹۷۳ هے) فرماتے ہیں:

إنه أول من دون علم الشريعة ورتبه أبوابا وكتبا على نحو ما هو عليه اليوم وتبعه مالك في موطئه.

امام ابوصنیفہ پہلے خص ہیں، جنہوں نے علم فقہ کو مدون کیا اور کتاب اور باب پراس کو مرتب فر مایا، جیسا کہ آج موجود ہے اور امام مالک نے اپنی موطامیں انہیں کی اتباع کی ہے۔ پھراہم بات ہے ہے کہ امام صاحب نے دوسر نقیماء کی طرح انفرادی طور پراپنی آراء مرتب نہیں کی، بلکہ حضرت عمر زائو کی طرح شورائی انداز اختیار کیا، چنانچہ علامہ موفق کی مرتب نہیں کی، بلکہ حضرت عمر زائو کی طرح شورائی انداز اختیار کیا، چنانچہ علامہ موفق کی مرتب نہیں کی فرماتے ہیں:

فوضع أبو حنيفة مذهبه شوري بينهم لم يستمد بنفسه دونهم.

امام ابوحنیفہ نے اپنا مذہب شورائی رکھا، وہ شرکاء شوری کو جھوڑ کر تنہا اپنی رائے مسلط نہیں کرتے۔

اس کا نتیجه تھا کہ بعض اوقات ایک مسئلہ پرایک ماہ یااس سے زیادہ بحث ومباحثہ کا سلسلہ جاری رہتا تھا، چنانچیا مام موفق میں ہیں۔ جاری رہتا تھا، چنانچیا مام موفق میں ہیں۔

كان يتقىي مسئلة مسئلة يقلبهم ويسمع ما عندهم ويقول ما عنده ويناظرهم شهرا أو أكثر من ذلك حتى يستقر أحد الأقوال فيها. ٢

امام صاحب ایک ایک مسئلہ پیش کرتے ،ان کے خیالات کا جائزہ لیتے اور ان کی بھی باتیں سنتے ،اپنے خیالات پیش کرتے اور بعض اوقات ایک ماہ یا اس سے زیادہ نتادلہ خیال کا سلسلہ جاری رکھتے ، یہاں تک کہ کوئی ایک قول متعین ہوجا تا۔

مجلس فقہ میں مدون کیے گئے مسائل کی تعداد

اس مجلس مدوین میں جومسائل مرتب ہوئے اور جوزیر بحث آئے ان کی تعداد کیاتھی؟

الخيرات الحسان: الفصل الثاني عشر، ص٣٣٥ مناقب أبي حنيفة: ج٢ ص٣٣١



اس سلسلہ میں تذکرہ نگاروں کے مختلف بیانات ملتے ہیں، مسانیدامام ابوصنیفہ بین نیز کے جامع علامہ خوارزی بین نے ترای ہزار کی تعداد کھی ہے، جس میں اڑ تمیں ہزار کا تعلق عبادات سے تھا اور باقی کا معاملات سے بعض حصرات نے 7 لا کھ اور بعضوں نے 1 الا کھ سے بھی زیادہ بتائی ہے، مشہور محقق مولانا مناظر احسن گیلانی بین نیز کا خیال ہے کہ اس تعداد میں ان مسائل کو بھی شامل کر لیا گیا ہے جو امام کے مقرر کیے بچو کے اصول وکلیات کی روشنی میں مستبط کیے تھے، پس اگر ترای ہزار مسائل ہی اس جمور کے ہوئے مستنبط کیے ہوئے مستنبط کیے ہوئے مانے جاتے تو یہ کیا گم ہے۔ •

مجلس فقهمیں شریک ا کابرعلماءاوران کی سنین وفات

امام ابوصنیفه میشد کی سای زندگی صر ۳۳۴،۲۳۳

2

٧ حيان بن على مينيه (متوفى ٢ اه) ٨ ابوعصمه (متوفى ٣ اه) ٩...ز هير بن معاويه بينية (متوفى ٣٧١ه) ١٠....قاسم بن معن بينينية (متوفى ٤٥١ه) ال...جهاد بن الي حنيفه مُواللة (متوفى ٢١هه) ١٢.... بهياج بن بطام مُولية (متوفى ١٤هه) ١١.. بشريك بن عبدالله بيالية (متوفى ٨ ٧ ١هـ) ١٣عافيه بن يزيد بيالية (متوفى ١٨١هـ) ۵۱...عبدالله بن مبارك مينية (متوفى ۱۸۱هه) ۱۲.... نوح بن دراج مينية (متوفى ۱۸۲ه) ١١...١١م ابويوسف بينية (متوفى ١٨١ه) ١٨...شيم بن بشير ملمي بينية (متوفى ١٨١ه) ١٩.. ابوسعيد يجي بن زكريا بينية (متوفى ١٨١ه) ٢٠.. فضيل بن عياض بينية (متوفى ١٨٧ه) الا....اسد بن عمرو مِينية (متو في ۱۸۸هه) ۲۲...محمد بن حسن شيباني مِينية (متو في ۱۸۹هه) ٣٣ على بن مسهر مبينة (متوفى ١٨٩هه) ٢٣ ... يوسف بن خالد مبينة (متوفى ١٨٩هه) ٢٥...عبدالله بن ادريس بينية (متوفى ١٩٢هه)٢٦....فضل بن موي بينية (متوفى ١٩٢هه) ٢٧...حفص بن غياث مينية (متوفى ١٩١هه) ٢٨....وكيع بن جراح مينية (متوفى ١٩٧هه) ٢٩... بشام بن يوسف بينية (متو في ١٩٨هه) ٣٠... يحيى بن سعيدالقطان بينية (متو في ١٩٨هه) ٣١.. شعيب بن اسحاق مُنِينية (متو في ١٩٨ه) ٣٣.. الوحفص بن عبدالرحمٰن مِناسة (متو في ١٩٩ه) ٣٣...ابومطيع بلخي مُئينيه (متو في ١٩٩هه) ٣٣...خالد بن سليمان مُئينيه (متو في ١٩٩هه) ٣٥....عبدالحميد مُنافية (متوفى ٢٠٠٥) ٢٧....ابوعاصم النبيل مُنافية (متوفى ٢١٢هـ) ٣٨... ملى بن ابراجيم بينية (متوفى ٢١٥ هه) ٣٩...جماد بن دليل مينية (متوفى ٢١٥ هـ) 👁 استنباط مسائل ميس امام اعظم عن كاطريقه كار

خطیب بغدادی مُیالیہ (متوفی ۲۳۳ه هر) علامه ابن عبد البر قرطبی مُیالیہ (متوفی ۲۳۳ه هر) اور علامہ حسین بن علی صیری مِیلیہ (متوفی ۲۳۴ه هر) نے به سند متصل آپ سے تقل کیا ہے کہ:

❶ قاموس الفقه:ج اص•۲۱،۳۹

أنام أعظم الوحليف تينية كامحد فاشدمقام

آخذ بكتاب الله، فما لم أجد فبسنة رسول الله على، فإن لم أجد في كتاب اللُّه ولا بسنة رسول الله على آخذ بقول أصحابه، آخذ بقول من شئت منهم وأدع من شئت منهم، ولا أخرج من قولهم إلى قول غيرهم. فإذا انتهى الأمر أو جاء إلى إبراهيم والشعبي وابن سيرين والحسن وعطاء وسعيد بن المسيب وعدد رجالا، فقوم اجتهدوا فاجتهد كما اجتهدوا. • میں (مسی بھی شرعی مسئلہ کاحل) کتاب اللہ (قرآن مجید) سے لیتا ہوں۔اگراس میں نہیں یا تاتو پھرسنت رسول مَنْ ﷺ کولیتا ہوں ،اوراگر مجھے اس مسکلہ کاحل کتا ہے اللہ اور سنت رسول مَثَاثِينَا دونوں میں ہے ہیں ماتا تو پھر میں رسول مَثَاثِیْنَا کے صحابہ رَثَاثَیْنَام کے آ ثار کو لیتا ہوں۔ ان میں ہے جس کا قول (مجھے راجح معلوم ہوتا ہے) لے لیتا ہوں ،اور جس کا قول (مرجوح معلوم ہو) اس کو میں چھوڑ دیتا ہوں ،البتہ ان کے آثار کی موجودگی میں کسی غیر صحالی کا قول میں قبول نہیں کرتا۔اور جب معاملہ ابراہیم تخعی شعبی ،ابن سیرین،حسن بھری،عطاء بن ابی ریاح، سعید بن مسیّب رمینظم اوران جیسے دیگر تابعین تک پہنچ جائے (تو چونکہ وہ بھی میری طرح مجہّدین تھے،لہذا) جیسےانہوں نے اجتہاد کیا ہے، میں بھی اجتہاد کرتا ہوں۔

[●] تاريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ما ذكر من وفور عقل أبي حنيفة، ١٣/ الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء: ثناء العلماء على أبي حنيفة: ص٢٣/ الانتقاء أبي حنيفة وأصحابه: ما روى عن أبي حنيفة في الأصول: ص٢٣



بقول من شئت، وأما إذا انتهى الأمر إلى إبراهيم والشعبي والحسن وعطاء، فاجتهد كما اجتهدوا. •

میں (سائل شرعیہ کاحل) کتاب اللہ سے لیتا ہوں ، اگر اس میں نہ ملے تو پھر رسول اللہ علی اللہ علی سنت اور آپ کی ان سیح احادیث سے لیتا ہوں جو ثقہ راویوں کے ہاتھوں میں ثقہ راویوں کے ذریعے عام پھیل چکی ہیں ، اور اگر ان دونوں (قر آن وسنت) میں مجھے کوئی تھم نہیں ملتا تو پھر میں رسول اللہ منگر ہی مصحابہ دی گئی میں سے کسی کے قول کو لے لیتا ہوں ، اور جب معاملہ ابرا ہیم نحفی ، عامر شعبی ، حسن بھری اور عطاء بن ابی رباح زیستے جہتدین تا بعین پرآ تھہرتا ہے تو جسے انہوں نے اجتہا دکیا میں بھی اجتہا دکرتا ہوں۔
تا بعین پرآ تھہرتا ہے تو جسے انہوں نے اجتہا دکیا میں بھی اجتہا دکرتا ہوں۔

فقه حنفی کے خصائص وامتیازات

سے تواک ثابت شدہ حقیقت ہے کہ فقہ حنی کی مدوین شورائی طریقے پر ہموئی ہے، یہی وجہ ہے کہ اجتماعی طریق اجتہاداور آزادانہ بحث ونقد نے فقہ حنی میں نصوص ورائے اور مقاصد شریعت وانسانی مصالح کے درمیان ایک خاص قتم کا توازن بیدا کر دیا ہے، جو دوسرے مکا تب فقہ یہ میں کم نظر آتا ہے، فقہ حنی کے طریق اجتہاداوراصول خاص استنباط نیز اس کی مستنبط جزئیات وفروعات پرغور کرنے کے بعد اس فقہ کاعموی مزاج و مذاق اور خصائص وانتیازات جو سمجھ میں آتے ہیں ان کا تذکرہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ ذیل میں ای نقط نظر سے گفتگو کی گئی ہے۔

ا....نصوص سے غابیت اعتناء

فقہ حنفی کی سب سے بڑی خصوصیت اس فقہ میں نصوص شرعیہ سے عایت درجہ اعتناء ہے،اس وجہ سے فقہ حنفی میں خبر واحد قیاس پر مقدم ہے،علامہ ابو بکر جصاص بیاتیہ (متو نی

🛭 مناقب أبي حنيفة وصاحبيه: ص٣٣

المام عظم الدجنيفه بينية كامحدثانه مقام

• ٣٧٥) فرماتے ہیں كہ خبروا حدقیاس پرمقدم ہے:

وَ ذَلِكَ لِأَنَّ خَبَرَ الْوَاحِدِ مُقَدَّمٌ عَلَى الْقِيَاسِ. •

نیزاس بات کا ظہار آپ نے ایک اور مقام پران الفاظ کے ساتھ کیا ہے:

أَنَّ خَبَرَ الْوَاحِدِ مُقَدَّمٌ عَلَى الْقِيَاسِ. ٥

جب خبر واحداور قیاس میں تعارض ہوجائے اس طور پر کہ ان کے درمیان تطبیق ممکن نہ ہو تو خبر واحد کوا کثر علماء کے نز دیک مطلقاً قیاس پر مقدم کیا جائے گا، ان علماء میں سرفہرست امام ابو حنیفہ بڑتا نیڈ ہیں، چنانچے علامہ ابن امیر الحاج بڑتا نیڈ (متونی ۵۵۹ه) لکھتے ہیں:

مَسُأَلَةٌ: إِذَا تَعَارَضَ خَبَرُ الْوَاحِدِ وَالْقِيَاسُ بِحَيْثُ لَا جَمْعَ بَيْنَهُمَا مُمْكِنٌ فَكُمْ الْخَبَرُ مُطُلَقًا عِنْدَ الْأَكْثِرِ مِنْهُمُ أَبُو حَنِيعَةَ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ.

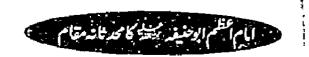
قُدِّمَ الْحَبَرُ مُطُلَقًا عِنْدَ الْأَكْثِرِ مِنْهُمُ أَبُو حَنِيعَةَ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ.

علامہ جمال الدین منبی بُرِی بی سرک مسلمی تحقیق کے دوران فرماتے ہیں کہ یہ مسلما ما ابو حنیفہ بُرِ اللّٰ میں سب سے بردی دلیل ہے کہ فرواحد کو قیاس پر مقدم کیا جائے گا:

وَهَـذِه الْـمَسُـأَلَة من أكبر اللَّدِلَّة على أَن أَبَا حنيفَة رَضِى اللَّه عَنهُ يقدم الخَبَر الُوَاحِد على القيّاس.

الخَبَر الُوَاحِد على القيّاس.

اى طرح حديث مرسل ليمنى وه حديث جمس كوتا ليمى براه راست آپ منافيل سي الله الله منافيل كاذكر نه كرے امام البوطنيفه مين الدرامام مالك مين الله مين الفصول في الأصول: باب العام، القول في تخصيص العموم بالقياس، ج اص ا ٢١ كالفصول في الأصول: فصل في الدلالة على الصحيح مما قسمنا عليه أخبار الآحاد، جسم ص اسم الكال التقرير والتحبير: الباب الثالث: السنة ، مسألة: إذا تعارض خبر الباب الثالث: السنة ، مسألة: إذا تعارض خبر الباب عنه المجمع بين السنة والكتاب: كتاب البيوع، باب مالا يجوز شراء ما باقل مما باع ، ج ٢ ص ٢٩ ٣



کے بزویک حدیث مرسل جحت ہے، جبکہ غیر مقلدین کے بزویک بیہ جحت نہیں، پھر بھی دعوی ہے کہ ہم اہلحدیث ہیں۔

علامهابن صلاح بيني (متونى ١٣٣٥) فرمات بين:

وَالاَحْتِجَاجُ بِهِ مَذُهَبُ مَالِكِ وَأَبِي حَنِيفَةً وَأَصْحَابِهِ مَا. ﴿ وَالاَحْتِجَاجُ بِهِ مَذُهَبُ مَالِكِ وَأَبِي حَنِيفَةً وَأَصْحَابِهِ مَا وَالْ كَاصَابِ اور مرسل روايت ہے دليل پکڑنا امام مالک اور امام ابوحنیفه رَبْنَكَ اور ان كے اصحاب كانہ ہے۔

محقق على الاطلاق علامه ابن جهام بَرَيْنَةُ (متونى ١٢٥ه) فرماتے بيں:
وَالْمُوْسَلُ عِنْدُنَا وَعِنْدَ جُمْهُودِ الْعُلَمَاءِ حُجَّةٌ.
حدیث مرسل جهار بن دریک اور جمہور علماء کے نزدیک ججت ہے۔
شیخ الاسلام علامه ابن عبد البرمالکی بَرِیْنَیْ (متونی ٣٢٣ه هـ) لکھتے بیں:
وَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ فَإِنَّهُمْ يَقْبَلُونَ الْمُوسَلَ وَ لَا يَرُدُونَهُ.
بہرحال امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب حدیث مرسل کو تبول کرتے ہیں اور اس کورد نہیں کرتے۔

مجدد قرنِ عاشر محدث بمير ملاعلى قارى بينية (متوفى ١٠١ه) فرمات بين: لَكِنَّ الْمُوسَلَ حُجَّةٌ عِنْدَ فَا وَعِنْدَ الْجُمْهُودِ.
لَكِنَّ الْمُوسَلَ حُرِيثَ مِهَارِ اور جمهور علما ، كنز ديك جحت ہے۔ علامة ظفر احمد عثانی بينية (متوفی ١٣٩٩ه) فرماتے ہيں:

- مقدمة ابن الصلاح: النوع التاسع ،معرفة المرسل، ج ا ص٥٥
- 🗗 فتح القدير : كتاب الطهارة ،فصل في نواقض الوضوء ، ج ا ص ٣٠
 - التمهيد لمافي الموطا من المعاني والأسانيد: مقدمة، ج اص٥
- ۵مرقاة المفاتيح : كتاب الطهارة ،باب مايوجب الوضوء، ج ا ص ٣٦٨

M

أما أهل القرون الثلاثة فمرسلُهم مقبول عندنا مطلقا.
مهر حال قرون ثلاثه کی مرسل روایت تو ہمارے نزدیک مطلقا قبول ہے۔
ای طرح احناف کے ہاں ضعیف احادیث بھی قیاس پر مقدم ہیں۔
ملاعلی قاری بیشانی (متوفی ۱۴ ماھ) فرماتے ہیں:

إن مذهبهم القوي تقديم الحديث الضعيف على القياس.
علمائة احناف كاقوى مدهب سيب كه حديث ضعيف قياس برمقدم بغير مقلدين كم مقنداعلامه ابن حزم ظاهرى بيانية (متوفى ٢٥٦ه) فرمات بين:

قال ابن حزم جميع الحنفية مجموعون على أن مذهب أبي حنيفة أن ضعيف الحديث أولى من الرأي. ٢

علامہ ابن حزم فرماتے ہیں کہ تمام خفیوں کا اس بات پراجماع ہے کہ ضعیف حدیث پر عمل کرنا قیاس کرنے سے اولی ہے۔ '

علامہ ابن تیمیہ بھیالیہ کے علوم وافکار کے ترجمان علامہ ابن قیم بھیالیہ (منوفی ا ۵ کھ) فرماتے ہیں:

أَبُو حَنِيفَة يُقَدِّمُ الْحَدِيثَ الطَّعِيفَ عَلَى الرَّأْيِ وَأَصُحَابُ أَبِيْ حَنِيفَة رَحِمَهُ اللَّهُ مُجُمِعُونَ عَلَى أَنَّ مَذُهَبَ أَبِيْ حَنِيفَة أَنَّ ضَعِيفَ الْحَدِيثِ عِنْدَهُ أَنَّ ضَعِيفَ الْحَدِيثِ عِنْدَهُ أَوْلَى مِنُ الْقِيَاسِ وَالرَّأَى.

ا مام ابوحنیفہ حدیث ضعیف کو قیاس پر مقدم کرتے ہیں ،امام ابوحنیفہ کے اصحاب کا اس بات پراجماع ہے کہ امام ابوحنیفہ کا مذہب سیہ ہے کہ حدیث ضعیف پڑھل کرناان کے نز دیک

- المرسل، ص ١٣٩٥ الحديث: الفصل الخامس في أحكام المرسل، ص ١٣٩٥
 - 🕻 مرقاة المفاتيح: مقدمة، ج ا ص ا ۴
- الفصل الثالث في علوم الحديث: الفصل الثالث في حكم العمل بالضعيف، ص٩٥





قیاس اور رائے برعمل کرنے سے اولی ہے۔ 👁

علامہ عبدالوہا ب شعرانی بُرِینیڈ (متونی ۱۹۷۳ ہے) امام اعظم ابوصنیفہ بُرِینیڈ سے قال کرتے ہیں کہ یہ بات جھوٹ ہے، اللہ کی قسم! ہمارے خلاف یہ بات گھڑی گئی ہے کہ ہم قیاس کونص پر مقدم کرتے ہیں، بھلانص کی موجودگی میں قیاس کی کوئی ضرورت ہے؟ یعنی نص کے ہوتے ہوئے ہمیں قیاس کرنے کی کیاضرورت ہے، قیاس کی ضرورت تو وہاں پیش آتی ہے جبکہ اس مسئلہ میں صراحنا نص موجود نہ ہو:

كذب والله افترى علينا من يقول إننا نقدم القياس على النص وهل يحتاج بعدالنص إلى القياس. •

علائے احناف کے نزدیک اگر کوئی شخص نماز میں قبقہہ لگائے تواس کا وضوبھی ٹوٹ جائے گا اور نماز بھی ،اب قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ نماز تو ٹوٹ جائے لیکن وضونہ ٹوٹے ، کیونکہ نواقض وضومیں سے کسی کا صدور نہیں ہوا ،اگر کوئی خارج صلاۃ دن بھر بھی قبقہہ لگا تارہ تو وضو برقر اررہے گا۔اب احناف نے نماز میں قبقہہ کی صورت میں وضواور نماز دونوں کے اعادے کا تھم دیا ،اب میمض اس بجہ سے کہ آپ نگا تی ورمیں بعض حضرات نے نماز کے دور میں بعض حضرات نے نماز کے دوران قبقہہ لگایا تو آپ نے وضواور نماز دونوں کے اعاد کا تھم دیا ،اب میصدیت سند کے اعتبار سے کافی کم دور ہے لیکن اس کے باوجوداحناف نے قیاس کوترک کر کے حدیث بڑال کیا ہے ،تو معلوم ہوا کہ احناف کے بال ضعیف صدیث بھی قیاس پر مقدم ہے ، اندازہ سیجے کیا ہے ،تو معلوم ہوا کہ احناف کے بال ضعیف صدیث بھی قیاس پر مقدم ہے ، اندازہ سیجے اس کے باوجوداحناف کے بال ضعیف صدیث بھی قیاس پر مقدم ہے ، اندازہ سیجے اس کے باوجوداحناف کے خلاف مین غلط برد پیگنڈہ کیا جاتا ہے میصدیث پڑال نہیں کرتے :

كُنَّا نُصَلِّي خَلُفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم، فَجَاء رَجُلٌ ضَرِيرُ

العلام الموقعين عن رب العالمين : الرأى الباطل وأنواعه، ج اص ١٢

الميزان الكبرى: الفصل الأول في شهادة الأئمة له بغزارة العلم، ج ا ص ٢٣

الْبَصَرِ فَتَرَدَّى فِي حُفُرَةٍ كَانَتُ فِي الْمَسْجِد، فَضَحِکَ نَاسٌ مِنُ خَلْفِه، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ ضَحِکَ أَنْ يُعِيدَ الْوُضُوءَ وَالصَّلاةَ. • رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ ضَحِکَ أَنْ يُعِيدَ الْوُضُوءَ وَالصَّلاةَ. • رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ ضَحِکَ أَنْ يُعِيدَ الْوُضُوءَ وَالصَّلاةَ. • المام دارطنی مُنْ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَن ضَحِکَ أَن يُعِيدَ الْوُضُوءَ وَالصَّلاةَ بَيْنَ اللهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَن صَحِکَ أَن يُعِيدَ اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَن صَحِکَ أَن يُعِيدَ اللهُ صَلَّى اللهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَحِکَ أَن يُعِيدَ اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ وَسَلَّمَ مَن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّهُ مَن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّهُ مَن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّهُ مَن اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَيْ اللّهُ وَعَلَيْهُ فِي اللّهُ عَلَيْهُ وَلَهُ عَلَيْهُ وَلَهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَاللهُ وَلَيْهِ وَلَهُ عَلَيْهُ وَسَلّهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَيْعِيلُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْكُوا عَلَيْهُ وَلِي اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَالْ

کما قَدَّمَ حَدِیتُ الْقَهُفَهُ مِعَ ضُعُفِهِ عَلَی الْقِیاسِ وَالرای. الله اس الله الله الله اس الرے میں اس طرح احناف کے نزدیک مہری اقل مقدار دس دراہم ہے، حالا تکہ اس بارے میں جوروایت ہے 'لامھر لافل من عشر قدراھم ''یدروایت محدثین کے نزدیک ضعیف ہے، اس کے باوجودا حناف نے اس روایت برعمل کرتے ہوئے قیاس کورک کیا ہے۔ اس طرح دس دراہم سے کم میں چورکا ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا، حالا تکہ اس بارے میں جوروایت ہے وہ ضعیف ہے۔ اس طرح احناف کے نزدیک حیض کی اکثر مدت دس دن ہے حالا تکہ اس بارے میں جوروایت وہ ضعیف ہے۔ اس طرح احناف کے نزدیک قیام جمعہ کے لئے مصر شرط ہے، حالا تکہ اس کے متعلق روایت ضعیف ہے:

وَمَنَعَ قَطُعَ السَّارِقِ بِسَرِقَةٍ أَقَلَّ مِنُ عَشَرَةِ دَرَاهِمَ وَالْحَدِيثُ فِيهِ ضَعِيفٌ، وَمَنَعَ قَطُعَ السَّارِقِ بِسَرِقَةٍ أَقَلَّ مِنُ عَشَرَةِ دَرَاهِمَ وَالْحَدِيثُ فِيهِ ضَعِيفٌ، وَشَرَطَ فِيْ إِقَامَةِ الْجُمُعَةِ الْمِصُرَ وَالْحَدِيثُ فِيهِ كَذَلِك.

اس طرح کی بیسیوں مثالیں موجود ہیں کہ احناف نے قیاس کوترک کرکے ضعیف روایت پڑمل کرناہی جائز نہیں۔ روایت پڑمل کرناہی جائز نہیں۔

السنن الدارقطني : كتاب الطهارة ،باب أحاديث القهقهة في الصلواة، ج ١ ، ص ٢٩٨، رقم الحديث: ٢٠٢ الموقعين : الرأى الباطل وأنواعه، ج ١ ، ص ١٢

اعلام الموقعين: الرأى الباطل وأنواعه، ج ١ ، ص ١ ٢

المام أعظم الوحنيف بيئنة كامحد ثاند مقام

ای طرح آ ٹارصحابہ بھی فقہ حنی میں جہت ہیں ،اس سلسلے میں فقہائے احناف کا نقط نظر یہ ہے کہ جن مسائل میں قیاس واجتہاد کی گنجائش نہیں ہے ان میں صحابہ کی رائے حدیث رسول کے درجے میں ہوگی ، کیونکہ ان حضرات نے بیدرائے آ ب النظام سے من کریا آپ کو کرتے ہوئے د کیھ کربی قائم کی ہوگی ،مثلا حضرت عائشہ جائے فا فرماتی ہیں کہ مل کی زیادہ سے زیادہ مدت دوسال ہے:

عَنْ أَنِّسٍ قَالَ: أَدْنَى الْحَيْضِ ثَلَاثَةٌ وَأَقْصَاهُ عَشَرَةٌ. ٥

جبکہ نام نہا دا ہمحدیث کے نز دیک نہ حدیث مرسل جمت ہے، نہ حدیث ضعیف، اور نہا تو الہ حکابہ، پھر بھی بید دعوی ہے کہ ہم اہمحدیث ہیں، جب کہ احناف کے نز دیک خبر داحد جمت ہے اور قیاس پر مقدم ہے، اس طرح حدیث مرسل اور حدیث ضعیف، اور احد جمت ہیں، پھر بھی بیدن رات پر ویسکنڈ ہ کرتے ہیں کہ احناف حدیث پر اقوال صحابہ بھی جمت ہیں، پھر بھی بیدن رات پر ویسکنڈ ہ کرتے ہیں کہ احناف حدیث پر عمل نہیں کرتے۔

۲....مصادر شرعیہ کے مدارج کی رعایت

مختلف دلائل کے درجات ومراتب کی رعایت اور ان میں غایت درجے توازن واعتدال فقه حنفی کانمایاں وصف ہے، یہی وجہ ہے کہ کتاب اللہ کی اولیت اوراس کی برتری کااس میں ہرجگہ لحاظ رکھا گیاہے،مثلا قرآن کریم میں اللہ رب العزت کاارشادہے:

المار قطني: كتاب النكاح، باب المهر، ج٣ ص ٩ ٩ ٩، رقم الحديث:
 ٣٨٤٥ الدارقطني: كتاب الحيض، ج١ ص ٩ ٣٨، رقم الحديث: ٨٠٨

الم اعظم الوضيفه بينية كامحد ثاند مقام

﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهُ وَأَنْصِتُوْا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ﴾
جب قرآن كريم كى تلاوت كى جائے تو خوب غور سے سنواور خاموش رہوتا كهتم پررحم
كياجائے۔

جبكه حديث مباركه مين آپ مَثَاثِيَّا كارشادگرامي ہے:

لَا صَلاةَ لِمَنُ لَمُ يَقُوا أُ بِفَاتِحَةِ الكِتَابِ. ٢

قرآن کریم کی آیت سے معلوم ہوا کہ جب قراءت ہوتو غور سے سنواور خاموثی اختیار کرو، جبکہ حدیث سے معلوم ہوا کہ جوشخص سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تواس کی نماز نہیں ہوتی، اب حفیہ نے ان دونوں مصادر شرعیہ کواپنے اپنے مقام پر رکھا، چنانچے سورہ فاتحہ کی تلاوت کو واجب قرار دیا امام اور منفر د کے لئے ،اور مقندی کو تھم ہے وہ خاموش رہے تا کہ قرآن کریم کے تم پڑئل ہوجائے ، اور ان احاویث پر بھی جن میں آپ نے امام کی قراءت کو مقندی کی قراءت قرار دیا۔ احتاف یہ کہتے ہیں کہ قرآن وحدیث میں کوئی تعارض نہیں ہے بلکہ قرآن کریم کے تم پینی استماع اور انصات کا تعلق مقندی کے ساتھ ہے اور حدیث میں قراءت کا حکم یعنی استماع اور انصات کا تعلق مقندی کے ساتھ ہے اور حدیث میں قراءت کا حکم امام اور منفرد کو ہے ،امام کی قراءت اصلاً اپنی طرف سے ہوتی ہے نیابۂ مقندی کی اس مقام پر رکھتے ہوئے دونوں پڑئل کیا۔

ای طرح قرآن کریم نے حپار ارکان وضو کا ذکر کیا، چبرے کا دھونا، دونوں ہاتھوں کا کہنیوں تک دھونا، دونوں ہاتھوں کا کہنیوں تک دھونا، سرکامسے کرنا، دونوں پاؤں شخنوں سمیت دھونا۔

الأعراف: ٢٠٠٣ كصحيح بخارى: كتاب الآذان، باب في وجوب القراء ة للامام والماموم، ج اص ١٥١، رقم الحديث: ٢٥٧ كالمائدة: ٢

اب قرآن کریم نے ارکان وضوییں شمیہ کا تذکرہ نہیں کیا، شمیہ کا ذکر جناب رسول اللہ مناقط کے ارشاد گرامی میں ہے، آپ ساتھ کے فرمایا:

لَا وُضُوء لِمَنُ لَمُ يَذُكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيُهِ. •

اس حدیث سے وضوی ابتداء میں بسم اللہ پڑھنے کی نہایت تا کید معلوم ہوتی ہے،اب احناف نے قرآن وحدیث دونوں پڑمل کیا، وضو کے انہی افعال کورکن قرار دیا جن کا ذکر قرآن کریم میں موجود ہے،اور حدیث سے جوشمیہ کی تا کید معلوم ہوتی ہے اسے مسنون کہاتا کہ دونوں پڑمل ہوجائے۔

اسی طرح احادیث مبارکہ میں آمین کا ثبوت ہے، آپ مَنْ اَلَیْوَ آمین کہنے کی فضیلت بھی بیان فرمائی ، آپ نے فرمایا جب امام آمین کہتو تم بھی آمین کہو، جس شخص کی آمین ملائکہ کی آمین کے ساتھ موافق ہوگئ تواس کے گذشتہ گناہ معاف ہوجا کیں گے:

إِذَا أَمَّنَ الإِمَامُ فَأَمَّنُوا، فَإِنَّهُ مَنُ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلاَئِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنُ ذَنْبهِ.

ذ خیرہ احادیث میں کوئی قولی حدیث الیی نہیں ہے کہ جس میں آپ سَکَاتُوْنِ است کو جہرا یا سرا آمین کہنے کا حکم ویا ہو، آپ نے فضیلت بیان فرمائی ہے، لیکن میہ آمین جہرا کہی جائے یا سرا کہی جائے اس بارے میں آپ نے امت کو کوئی حکم قولانہیں دیا،البتہ فعلی روایات دونوں شم کی ہیں، بعض روایات میں ہے کہ آپ نے آمین سرا کہی:

سمعت حجرا أبا العنبس، يحدث عن علقمة بن وائل، عن أبيه، أنه

• سنن الترصذى :أبواب الطهارة،باب في التسمية عندالوضوء، ج١، ص٣٥، رقم • سنن الحذيث: ٢٥ أصحيح بنخارى: كتاب الآذان،باب جهر الإمام بالتأمين، ج١ ص١٥١، رقم الحديث: ٤٨٠



صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم حين قال: ﴿غير المغضوب عليهم والا الضالين ﴾ قال: آمين يخفض بها صوته. •

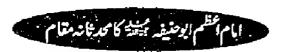
کان النبی صلی الله علیه وسلم إذا قال: آمین رفع بها صوته.
اب چونکه آپ سے نعلا دونوں شم کاعمل منقول ہے تو حنفیہ نے سرا والی روایات کواولی.
قرار دیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ آمین دعا ہے اور قر آن کریم نے دعا کا جوادب بتلایا وہ یہ ہے کہ کیفیت میں خشوع اور تضرع ہواور آوازیست ہو:

﴿ أُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَّخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ ﴾

اب حنفیہ نے دونوں کی رعایت کی، آمین چونکہ دعا ہے تو ہدایت قر آنی کے مطابق آ ہتہ کہی جائے اور جہر کی احادیث کو ابتدائے اسلام یاتعلیم وتربیت کے نقطہ نظر سے آ ہتہ کہی جائے تا کہ کی کو انکار کرنے کی نوبت نہ آئے۔

سم....نقدِ حديث ميں اصولِ درايت سے استفادہ

احناف کی اصل ہے دوسرے فقہاء ومحد ثین نے بھی قائدہ اٹھایا، حضرت عبداللہ بن عباس بنائیڈ سے بسند صحیح مروی ہے کہ آپ منائیڈ نے اپنی صاحبز ادی حضرت زینب کو چھ عباس بنائیڈ سے بسند کے مروی ہے کہ آپ منائیڈ نے اپنی صاحبز ادی حضرت زینب کو چھ کا المستدرک علی الصحیحین: کتباب التفسیر ،تفسیر سورة الفاتحة ،ج۲، صحیحین: کتباب التفسیر ،تفسیر سورة الفاتحة ،ج۲، صحیح الحدیث: ۲۹ الکوی للبیہقی: کتاب الصلونة ،باب جهر الامام بالتامین ،ج۲ ص ۸۳، رقم الحدیث: ۲۳۳۵ الاعواف: ۵۵



سال کے بعد حضرت ابوالعاص کی زوجیت میں نکاح جدید کے بغیر سابقہ نکاح ہی کی بناء یردے دیا تھا:

رَدُ النَّبِىُ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابُنَتَهُ زَيُنَبَ عَلَى أَبِي الْغَاصِ بُنِ الرَّبِيعِ بَعُدَ سِتٌ سِنِينَ بِالنَّكَاحِ الْأَوَّلِ، وَلَمُ يُحُدِثُ نِكَاحًا. •

عالانکہ درمیان میں چھسال کا وقفہ ہوا جس میں ابوالعاص مشرک ہے، گویا آپ نے شرک کے باوجود رشتہ نکاح کو باقی رکھا اور از سرِ نو نیا نکاح نہیں کروایا، اب بیہ روایت سند کے اعتبار سے بالکل صحیح ہے، اور اس میں کوئی کلام نہیں ہے، اس لئے امام ترنڈی جیسے (متوفی 9 کام) نے فر مایا اس روایت کی سند میں کوئی گفتگونہیں لیکن ہم اس حدیث کی وجہ نہیں جائے:

هَذَا حَدِيثُ لَيْسَ بِإِسُنَادِهِ بَأْسٌ، وَلَكِنُ لَا نَعُرِفُ وَجُهَ هَذَا الْحَدِيثِ.
اس كے برخلاف عمرو بن شعيب كى روايت ہے كه آپ نَا ﷺ نے دوبارہ نئے مہر كے ساتھ دونوں كا ذكاح كيا، يعنى ذكاح جديد اور مهر جديد كے ساتھ حضرت زينب كو حضرت ابوالعاص كے ذكاح ميں ديا:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيُهِ وَسَلَّمَ رَدَّ ابْنَتَهُ زَيْنَبَ عَلَى أَبِى الْعَاصِ بُنِ الرَّبِيعِ بِمَهْرٍ جَدِيدٍ وَنِكَاحٍ جَدِيدٍ.

اس روایت کے متعلق امام تر مذی جیات فیر ماتے ہیں کہ اس کی سند میں کلام ہے:

- سنن الترمذي: أبواب النكاح، باب ماجاء في الزوجين المشركين يسلم أحدهما، ج٣ ص٠٣٨، رقم الحديث: ١١٣٣ ا ﴿ سنن الترمذي: أبواب النكاح، باب ماجاء في الزوجين المشركين يسلم أحدهما، ج٣ ص٠٣٨، رقم الحديث: ١١٣٣ ا
- الله الترمذي: أبواب النكاح، باب ماجاء في الزوجين المشركين يسلم أحدهما، جس ص ٣٨، رقم الحديث: ١١٨٣ ا

هَذَا حَدِيثٌ فِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ. •

مگرساتھ بى امام ترمذى بَيْنَالَةُ نِهِ بِهِي صراحت كى كه الماعلم كائمل اى روايت برب: وَ الْعَمَلُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ أَهُلِ الْعِلْمِ.

وَ الْعَمَلُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ أَهُلِ الْعِلْمِ.

امام تر نذى بَيْنَالَةُ بِيزِيدِ بن بارون بَيْنَالَةً كا قول نقل كرتے ہيں:

حدیث ابن عبّاسِ أَجُودُ إِسُنَادًا، وَالْعَمَلُ عَلَى حَدِیثِ عَمُوو بُنِ شُعَیْبِ. ﴿

نیز دیگرفقہاءاور محدثین نے بھی امام ابو حنیفہ بَینالیہی کے مزاج کے مطابق روایت کے روقبول میں درایت سے کام لیا ہے، تا ہم اس بات کی وضاحت مناسب ہوگی کہ امام ابو حنیفہ بَینالیہ کا یہ اصول کوئی خودساختہ نہیں تھا بلکہ خلفائے راشدین کے دور میں بھی ہمیں ابو حنیفہ بَینالیہ ماتی ہیں، چنانچہ حضرت عمر منالیہ اللہ خلفائے راشدین کے دور میں بھی ہمیں اس کی مثالیں ماتی ہیں، چنانچہ حضرت عمر منالیہ اللہ خلفائی اور نفقہ کے متعلق کے حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت کو یہی کہہ کر ددکر دیا تھا کہ ایک ایس عورت کی بات پراعتاد میں کرکے ہم کس طرح کتاب وسنت کونظر انداز کردیں جس کے بارے میں ہمیں معلوم نہیں کہ اس نے بات کو یا در کھایا بھول گئی:

قَالَ عُمَمَرُ: لَا نَدَعُ كِتَابَ اللّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّنَا صَلَّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوُلِ امْرَأَةٍ لَا نَدُرِى أَحَفِظَتُ أَمُ نَسِيَتْ. ﴿

اسى طرح ہم حضرت عمر مثانثة؛ كود تكھتے ہيں كه بعض فقہاء صحابہ مثنائتهُم كى تنہاروايت قبول

●سنن الترمذي: أبواب النكاح، باب ماجاء في الزوجين المشركين يسلم أحدهما،
 ج٣ ص • ٣٣، زقم الحديث: ١١٣٣ ا السنن الترمذي: أبواب النكاح، باب ماجاء
 في الزوجين المشركين يسلم أحدهما، ج٣ ص • ٣٣، رقم الحديث: ٣٣ ا ١

السنن الترمذي: أبواب النكاح، باب ماجاء في الزوجين المشركين يسلم أحدهما، بحم ص ٢ ٣٠، رقم الحديث: ١١٨٠ الله الترمذي: أبواب الطلاق، باب ماجاء في المطلقة ثلاثا، ج٣ ص ٢٤٨، رقم الحديث: ١١٨٠

کر لیتے ہیں، اور بعض صحابہ کی روایت کسی اور صحابی کی تائید کے بغیر قبول نہیں کرتے ،مثلا حصرت ابوموسی اشعری ڈٹائنڈ نے روایت نقل کی کہ آپ مٹاٹیڈ ٹم نے فر مایا:

اَلاسْتِئُذَانُ ثَلَاتٌ، فَإِنُ أَذِنَ لَكَ وَإِلَّا فَارْجِعُ. •

اجازت تین مرتبه طلب کرنا پس اگر آپ کوا جازت دے دی جائے تو ٹھیک ہے ورنہ لوٹ جاؤ۔

حضرت عمر والنفؤ نے حضرت ابوموی اشعری والنفؤ سے فر مایا کہ بیدروایت آب مظافیظ سے کسی اور نے بھی سن ہے؟ تو حضرت ابوموی والنفؤ صحابہ کی مجلس میں تشریف لائے اور استفسار کیا، تو حضرت ابی میں کعب والنفؤ نے فر مایا کہ جی ہاں میں نے بھی بیفر مان آپ مظافیظ سے براہ راست سنا ہے، تفصیلا و کیجھے:

يبى طريقة امام ابوحنيفه فيحالنة نے اپنے طریقه استنباط میں اختیار کیا۔

هم...جقوق الله ميس احتياط

نقد خفى كا ايك ابهم خصوصيت حقوق الله اور حلال وحرام بين احتياط كى راه اختيار كرنا به م امام كرخى بين الله الم محتوفى ١٩٣٠ هـ) التي مشهور كتاب "أصول الكوخي "بين فرمات بين: إن الاحتياط في حقوق الله جائز وفي حقوق العباد لا يجوز ... إذا دارت الصلواة بين الجواز والفساد فالاحتياط أن يعيد الأداء.

حقوق الله میں احتیاط جائز ہے،حقوق العباد میں جائز نہیں، چنانچہ جب نماز میں جواز وفساد کے دو پہلو بیدا ہوجا کیں تو احتیاط نماز کے اعادہ میں ہے۔

●صحیح مسلم: کتاب الآداب، باب الاستیذان، ج۳ ص ۲۹۳، وقم الحدیث:
 ۲۱۵۳ صحیح مسلم: کتاب الآداب، باب الاستیذان، ج۳ص ۲۹۳، وقم الحدیث:۲۱۵۳



چنانچیفورکیا جائے تو عبادات میں امام صاحب کے یہاں احتیاط کے پہلوکو خاص طور پر پیش نظر رکھا گیا ہے، چنانچی نماز میں گفتگو کو مطلقا مفسد قرار دیا گیا، چاہے یہ گفتگو بھول کر ہو یا جان ہو جھ کر ، خطاءً ہویا قصداً، چاہے یہ کلام کم ہویازیادہ ، یا اصلاح نماز کی غرض سے کیوں ، نہ گفتگو گی گئی ہوتب بھی نماز فاسد ہے:

إذَا تَكَلَّمَ فِي صَلَاتِهِ نَاسِيًا أَوْ عَامِدًا خَاطِئًا أَوْ قَاصِدًا قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا تَكَلَّمَ لِإِصْلاحِ صَلاتِهِ. • لإِصْلاحِ صَلاتِهِ. •

ای طرح امام ابوحنیفه میشد کے نز دیک اگر کوئی شخص مصحف دیکھ کرنماز میں قراءت کرے تواسکی نماز فاسد ہوگی:

وَيُفُسِدُهَا قِرَاءَ تُهُ مِنُ مُصْحَفِ عِنُدَ أَبِيْ حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.
الى طرح احناف كے نزديك اگر كى شخص نے نماز میں قہقہدلگایا تو اس كی نماز اور وضو دونوں ٹوٹ جائیں گے:

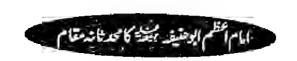
الْقَهُقَهَةُ فِي كُلِّ صَلاةٍ فِيهَا رُكُوعٌ وَسُجُودٌ تَنْقُضُ الصَّلاةَ وَالْوُضُوءَ عَنْدَنَا.

جبکہ دیگرائمہ کے نزویک نمپاز میں قہقہ لگانے سے صرف نماز فاسد ہوتی ہے وضونہیں ٹوٹنا۔ چوہا، بلی یا اس طرح کا دیگر کوئی جانورا گر کنویں میں گر جائے تو اگروہ پھولا پھٹانہیں ہے تو ایک دن کی نمازوں کا اعادہ ہوگا، اور پھولنے پھٹنے کی صورت میں تین دن رات کی نمازوں کا اعادہ ہوگا، امام صاحب نے عبادات میں احتیاط کے پیش نظر تین دن کا حکم دیا:

الفتاوى الهندية: كتاب الصلواة ،الفصل الأول فيما يفسدها، ج اص ٩٨

الفتاوى الهندية. كتاب الصلواة ،الفصل الأول فيما يفسدها، ج اص ١٠١

[🝘] الفتاوي الهندية: كتاب الطهارة ،الفصل الخامس في نواقض الوضوء، ج ا ص ١٠



فَقَدُ رجَّـ خُـوا قَـوُلَ الْإِمَام بِحُكُمِه بِالنَّجَاسَةِ مِنْ يَوْمٍ أَوُ ثَلاثَةِ أَيَّامٍ فَإِنَّهُ الاحتِيَاطُ فِيْ أَمُر الْعِبَادَةِ. •

ای طرح احناف کے نز دیک روز ہ خواہ کسی بھی طور پر تو ڑا جائے ،خواہ خور دونوش کے ذریعے سے ہویا جماع کے ذریعے ہے ،اس کوموجب کفارہ قرار دیا:

مَنُ جَامَعَ عَمُدًا فِي أَحَدِ السَّبِيلَيُنِ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَالْكَفَّارَةُ الْأَلُلُ الْكَلَّ مُتَعَمِّدًا مَا يُتَغَذَّى بِهِ أَوْ يُتَدَاوَى بِهِ يَلُزَمُهُ الْكَفَّارَةُ. ٢

اسی طرح حرمت مصاہرت میں بھی بختی برتی گئی، زنا بلکہ دواعی زنا کو بھی حرمت کے ثبوت کے لئے کافی سمجھا گیا۔

ای طرح حرمت رضاعت کے معاملے میں بھی دودھ کی کسی خاص مقدار کے پینے کی قیر نہیں رکھی گئی بلکہ ایک قطرہ دودھ کو بھی حرمتِ رضاعت کا باعث قرار دیا گیاہے۔

۵...یسروسهولت کالحاظ

نقه حنی میں انسانی ضرور بات اور مجبور بول کا خیال اور شریعت کے اصل مزاح بسراور رفع حرج کی رعابیت قدم قدم پرنظر آتی ہے ، مثلا اکثر فقہاء نے نجاست کو مطلقا نماز کے منافی قرار دیا ہے ، اوراد نی در ہے کی نجاست کو بھی عفونہیں مانا ، لیکن امام ابو حنیفہ تریان نے اول تو نصوص کے لب ولہجہ ، فقہاء کے اتفاق واختلاف ، اوران کے حالات اور مجبور یول کو سامنے رکھتے ہوئے نجاست کی تقسیم کی اور غلیظہ وخفیفہ دوشمین قرار دیں ، نیز نجاست نابیظ میں ایک در ہم اور نجاست خفیفہ میں ایک چوتھائی تک معاف قرار دیا :

- رد المحتار على الدر المختار · كتاب الطهارة، فصل في البئر، ج ا ص ٢ ١٩
- 🗗 الفتاوي الهندية: كتاب الصوم النوع الثاني مايوجب القضاء والكفارة، ج ا ص٢٠٥٠
 - 🗝 رد المحتار على الدرالمختار : كتاب النكاح ، فصل في المحرمات، ج٣ص ١٣

النَّجَاسَةُ إِنُ كَانَتُ غَلِيظَةً وَهِى أَكْثَرُ مِنُ قَدْرِ الدِّرُهُمِ فَغَسُلُهَا فَرِيضَةٌ وَالصَّلاةُ بِهَا بَاطِلَةٌ وَإِنْ كَانَتُ مِقُدَارَ دِرُهَمٍ فَغَسُلُهَا وَاجِبٌ وَالصَّلاةُ مَعَهَا جَائِزَةٌ وَإِنْ كَانَتُ خَفِيفَةً فَإِنَّهَا لَا جَائِزَةٌ وَإِنْ كَانَتُ خَفِيفَةً فَإِنَّهَا لَا جَائِزَةٌ وَإِنْ كَانَتُ خَفِيفَةً فَإِنَّهَا لَا تَمُنَعُ جَوَازَ الصَّلاةِ جَتَى تَفُحُشَ.

نجاست اگر غلیظہ ہوا در ایک درہم سے زائد ہوتو اس کا دھونا فرض ہے، اور اس نجاست کے ساتھ نماز پڑھنا باطل ہے، اور اگر نجاست ایک درہم کی مقدار ہوتو اس کا دھونا واجب ہے ، اور اس نجاست کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہے، اور ایک درہم سے کم ہوتو اس کا دھونا سنت ہے ، اور اگر نجاست خفیفہ ہوتو یہ نماز کے جواز کونہیں روکتی یہاں تک کہ (ربع سے) زائد ہو۔ آگے نجاست خفیفہ کی حدیعنی ربع مقدار کا تذکرہ کیا ہے۔

اسی طرح پانی کی کثیر وقلیل مقدار کے لئے کوئی تحد پرنہیں کی اوراس کولوگوں کی رائے پر کھا جوخود پاکی یا ناپاکی کے مسائل سے دو چار ہوں ،اسی طرح امام ابوحنیفہ جیسٹی کی عادت یہ ہے کہ جس کسی مسئلے میں احتیاج ہو کسی متعین عدد کے اندازہ لگانے کے ساتھ یا مخصوص مقدار مقرر کرنے کے ساتھ تو اگر اس بارے میں کوئی نص وارد نہ ہوتو اپنی رائے سے عدد یا مقدار مقرر نہیں کرتے ، بلکہ اسے مبتلی بہ کی رائے کے حوالے کرتے ، بیں اسی وجہ سے یہ قول رائے ہے:

أَنَّ عَادَةَ الْإِمَامِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ مَا كَانَ مُحْتَاجًا إلَى تَقُدِيرٍ بِعَدَدٍ أَوُ مِقُدَارٍ مَخُصُوصٍ وَلَمُ يَرِدُ فِيهِ نَصِّ لَا يُقَدِّرُهُ بِالرَّأْيِ، وَإِنَّمَا يُفَوِّضُهُ إلَى رَأْيِ مِقُدَارٍ مَخُصُوصٍ وَلَمُ يَرِدُ فِيهِ نَصِّ لَا يُقَدِّرُهُ بِالرَّأْيِ، وَإِنَّمَا يُفَوِّضُهُ إلَى رَأْيِ الْمُبْتَلَى فَلِذَا كَانَ هَذَا الْقَوُلُ أَرْجَحَ.

الفتاوى الهندية: كتاب الصلوة، الفصل الأول في الطهارة وستر العورة، ج ا ص ٥٨
 ود المحتار على الدر المختار: كتاب الطهارة، فصل في البئر، ج ا ص ٢٢١

حقیقت بیہ کہ اہام ابو حنیفہ بیاری کے ابسا ہوسکتا ہے کہ ایک ہی مقدار کسی علاقے ہوانہوں نے اس سلسلے میں اختیار کی ہے، ابسا ہوسکتا ہے کہ ایک ہی مقدار کسی علاقے کیئر اور کسی علاقے کے لئے قلیل قرار یائے ،مثلا ہندوستان پاکستان کے نئیبی خطے ہماں جگہ جگہ پانی کے بڑے برے تالاب ہیں، اور پانی کی سطح • ۲۰۰۵ فٹ پر ہے، اور بعض صحراء ایسے ہیں جہاں پانی کی شدید قلت ہے اور پانی کی سطح خبرایت نئیج ہے، اس وجہ سے قلیل وکثیر کے معاملے میں لوگوں کو ایک ہی پیانے کے تحت رکھنا لوگوں کے لئے نہایت نئی اور شواری کا باعث ہوگا، اس رائے کی روشنی میں ایسے مختلف حالات میں نئی و دشواری سے بیاجا سکے گا۔

ای طرح ظہری نماز موسم گرما میں تاخیر کے ساتھ ، یعنی نسبتاً مُصندًا ہونے کے بعد اورسر دیوں میں ادل وقت میں پڑھنامستحب ہے:

ای طرح فجر کی نماز روشنی میں پڑھنااندھیرے میں پڑھنے سے افضل ہے، چاہے۔ میں ہوں یا حضر میں ،موسم گر ما کا ہو یا سر ما کا ،تمام لوگوں کے لئے یہی تھم ہے،سوائے حجاج کرام کے ان کے لئے مزولفہ میں اندھیرے میں نماز پڑھناافضل ہے:

وَيكون الْإِسُفَار بِصَلاة الْفجر أفضل من التغليس فِي السّفر والحضر والحضر والصيف والشتاء وقِي حق جَمِيع النَّاس إِلَّا فِي حق التَحاج بِمُزُدَلِفَة فَإِن التغليس بِهَا أفضل فِي حَقهم.

١٠٢ ص١٠ الصلواة ،باب مواقيت الصلواة، ج ا ص١٠٢

٢٠٠١ تحقة الفقهاء: كتاب الصلواة ،باب مواقيت الصلواة، ج ا ص ٢٠١١



ز کوۃ کی ادائیگی میں شوافع کے یہاں ضروری ہے کہ قرآن کریم میں بیان کردہ آٹھوں مصارف ،اور ہر مصرف کے کم سے کم تین مستحقین کوز کوۃ دی جائے ،ای طرح ہرصاحب نصاب شخص اپنی زکوۃ کو چوہیں حقداروں پرتقیم کر ہے تو تب جا کرز کوۃ ادا ہوگی ،اس میں جس قدر دفت و پریشانی ہے دہ محتاج اظہار نہیں۔احناف نے کہا کسی ایک مصرف اور اس کے کسی ایک فرد کو بھی زکوۃ دی جا گئی ہے ،اس میں جس قدر پیر و سہولت ہے وہ محتاج بیان نہیں۔تاہم ایبا نہ سمجھنا چا ہے کہ احناف پیر و سہولت کے لئے اور حرج ومشقت کے نہیں۔تاہم ایبا نہ سمجھنا چا ہے کہ احناف پیر و سہولت کے لئے اور حرج ومشقت کے ازالے کی غرض سے نصوص اور حدیث کی صراحتوں کو بھی نظر انداز کردیتے ہیں ،علامہ ابن خمیم بینین (متونی ۵۰۷ ہے) فرماتے ہیں:

الْمَشَقَّةُ وَالْحَوَجُ إِنَّمَا يُعُتَبَرَانِ فِي مَوْضِعِ لَا نَصَّ فِيهِ. ٥

مشقت اورحرج کا اعتبار الیی جگه ہونا چاہئے جہاں نص موجود نہ ہو۔ واقعہ یہ ہے کہ احناف نے اس باب میں جس درجہ تو ازن برتا ہے اور شریعت البی اور ضرورت انسانی کو جس طرح دوش بدوش رکھا ہے دہ شریعت کے اوالم ونو ابی اور شریعت کے مقاصد ومصالح دونوں میں گہری بصیرت اور عمیق فہم کا ثبوت ہے۔

۲.... نهجی رواداری

ندہبی آزادی اور غیر مسلموں کے ساتھ رواداری اور ندہبی وانسانی حقوق کالحاظ جس درجہ فقہ حفیٰ میں رکھا گیاہے وہ غالبًا اس کا امتیاز ہے ،غیر مسلموں کو اپنے اعتقادات کے بارے میں اوران اعتقادات پر بہنی معاملات کے بارے میں احتاف کے بہال خاص فراخ ولی اور وسیع النظری بائی جاتی ہے ،قاضی ابو تزید و بوی جینید (متوفی میں امام ابو حنیفہ جیناتی کے اس ذوق و مزاج پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھتے ہیں:

الأشباه والنظائر: الفائدة الثالثة، ص٨٥

الأصل عند أبي حنيفة أن ما يعتقده أهل الذمة ويدينونه يتركون عليه. • الأصل عند أبي حنيفة أن ما يعتقده أهل الذمة ويدينونه يتركون عليه. • المام البوحنيف بينية كنز ديك اصل يه ب كدابل ذمه جوعقيده ركھتے بول اور جس دين يرجيعور ديا جائے۔

چنانچ جن غیر مسلموں کے یہاں محرم رشتہ داروں سے نکاح جائز ہو،امام صاحب کے بزدیک ان کے لئے اپنے ایسے رشتہ داروں سے نکاح کرنے پرروک نہیں لگائی جائے گی، چنانچ امام صلفی مینید (متو فی ۱۰۸۸ھ)' بیاب نکاح الکافر ''کے تحت تین اصول نقل کرتے ہیں، پہلا اصول ہے کہ ہروہ نکاح جومسلمانوں کے درمیان صحیح ہے وہ اہل کفر کے درمیان بھی صحیح ہوگا:

کُلَّ بِنگاحِ صَحِیحِ بَیُنَ الْمُسُلِمِینَ فَهُوَ صَحِیحٌ بَیْنَ أَهُلِ الْکُفُرِ.
دوسرااصول یہ ہے کہ ہروہ نکاح جوحرام ہومسلمانوں کے درمیان کی شرط کے فوت
ہونے کی وجہ سے مثلاً گواہوں کے نہ ہونے کی وجہ سے ،تواپیا نکاح انجے حق میں جائزہے،
جبکہ ایبا نکاح ان کے ندہب کے مطابق جائز ہو:

كُلَّ نِكَاحٍ حَرُمَ بَيُنَ الْمُسُلِمِينَ لِفَقُدِ شَرُطِهِ لِعَدَمِ شُهُودٍ يَجُوزُ فِي حَقَّهِمُ إِذَا اعْتَقَدُوهُ. إذَا اعْتَقَدُوهُ.

تیسرااصول سے ہے کہ ہروہ نکاح جوحرام ہوکل کی حرمت کی وجہ ہے جیسے محارم سے نکاح کرنا تو بیانکاح جائز ہوگا:

🗗 تأسيس النظر: ص 🛚 ا

الدرالمختار: كتاب النكاح، مات نكاح الكافر، ج٣ص ١٨٥،١٨٨

ای طرح غیر مسلم زوجین میں سے ایک فریق مسلمان قاضی کی طرف رجوع کرے اور شریعت اسلامیہ کے مطابق فیصلے کا طلب گار ہوتو قاضی اس معاملہ میں دخل نہیں دے گا، جب تک کہ دونوں فریق اس کے خواہش مند نہ ہوں ،اس طرح اگر مسلم ملک کاغیر مسلم شہری کسی مسلمان کوئل کرنے کے جرم میں قصاصاً قتل کیا جائے گا، تو و سے وہی مسلمان سے بھی غیر مسلم شہری کے قتل پر قصاص لیا جائے گا، یہی حال دیت اور خون بہا کا بھی ہے،امام آلوصنیفہ میں تقان کی انتیاز روانہیں رکھا ہمسلمانوں اور غیر مسلموں کی دیت کی مقدار برابر رکھی جبکہ دیگر فقہاء کی رائے اس سے مختلف ہے۔ یہ چند مثالیس ہیں، ورندان کی مقدار برابر رکھی جبکہ دیگر فقہاء کی رائے اس سے مختلف ہے۔ یہ چند مثالیس ہیں، ورندان کے علاوہ بھی بہت می ایسی جزئیات موجود ہیں جن سے فقہ خفی کے اس مزاج کی نشاند ہی ہوتی ہے۔ گ

ے... نقد حدیث میں اصول درایت سے استفادہ

امام ابوصنیفہ بین اسلام کے لیے دوسور تیں اختیار کیں ، اول تو روایت سے فائدہ اٹھانے کی طرح ڈالی اور اس کے مشمون پر نظر ڈالی کہ آیا یہ دین کے مجموعی مزاج سے مطابقت رکھتا ہے یانہیں؟ اگر نہیں تو ایسی اخبار آ حاد کی کوئی مناسب تاویل کی اور اس پر رائے کی بنیا زنہیں رکھی ، دوسر سے راوی پر بھی غور کیا کہ خود راوی میں حدیث کے مضمون کو پوری طرح سمجھنے اور منتا نبوی تک پہنچنے کی صلاحیت ہے یا منہیں کہ بھی راوی معتبر ہوتا ہے بگر غلط نہی سے بات کچھ کی چھ ہوجاتی ہے ، یا بھی دور وابیتیں متعارض نظر آتی ہیں اور تاویل و تو جیہ کے ذریعہ ان میں تطبیق کی گئجائش بھی نہیں رہتی تو جس مضمون کی روایت زیادہ فقیدراویوں سے مروی ہواس کور جے دی جائے گی ، اس سلسلہ میں مضمون کی روایت زیادہ فقیدراویوں سے مروی ہواس کور جے دی جائے گی ، اس سلسلہ میں مضمون کی روایت زیادہ فقیدراویوں سے مروی ہواس کور جے دی جائے گی ، اس سلسلہ میں محمد بن الحسن ، باب دیة أهل الذمة ،

امام ابوحنیفہ مینیڈ کا وہ واقعہ بہت ہی مشبور ہے جوامام اوزاعی ہینیڈ سے ملا قات کے دفت پیش آیا تھا، امام اوز اعی بیشیر نے دریافت کیا کہ آپ رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کیوں نہیں کرتے؟ امام صاحب بہتنا نے فر مایا کہ سیجے طور براس کا شوت نہیں ہے، امام اوزائی بینینے نے جواب دیا کہ مجھ سے امام زہری جھنے نے اور امام زہری بھنے نے حضرت سالم بینیا ہے اور حضرت سالم بیانیا نے عبداللہ بن عمر بنائیا ہے آپ منافیا کا رفع یدین كرنانقل كيا ہے۔ امام البوحنيفه مينيانے فرمايا كه مجھ سے امام حماد مينيانے ، ان سے امام ابراہیم بیشتانے، امام ابراہیم بیشتا سے حضرت علقمہ واسود بیشتانے اور ان دونوں نے حضرت عبدالله بن مسعود جلینی سے نقل کیا ہے کہ آ یہ منابین صرف آ غاز نماز ہی میں رفع یدین فرمایا کرتے تھے، امام اوزاعی بہشیۃ کے پیش نظریہ بات تھی کہان کے اور رسول اللہ منافیظم کے درمیان تین ہی واسطے ہیں اور وہ بھی ایسے کہاہنے اعتبار وثقابت کے لحاظ ہے حدیث اور روایت کی دنیا کے آفتاب و ماہتاب ہیں لیکن امام ابوحنیفہ جینیے نے اپنے نقط نظر کی ترجمانی اس طرح کی کہ حماد زہری ہے اور ابراہیم سالم سے زیادہ فقیہ ہیں اور حضرت عبدالله بنعمر دلاثنة كاشرف صحبت ملحوظ نهبوتا توميس كهتا كهعلقمهان ہے زيادہ فقيه بيں اورعبد الله بن مسعود رخافیُونو عبدالله بن مسعود ہی ہیں ، بین کرامام اوز اعی میلیے خام وش ہو گئے۔ 🛈

۸....قانون تجارت میں دقیقه شجی

عبادات کے باب میں نصوص وافر مقدار میں منقول ہیں ، نکاح کے متعلق بھی جزئیات اور تفصیلات کا ایک قابل لحاظ حصہ کتاب دسنت میں موجود ہے، لیکن تجارت کے باب میں کتاب دسنت میں موجود ہے، لیکن تجارت کے باب میں کتاب دسنت میں صرف ضروری اصول اور بنیا دی قو اعد کی نشا ندہی کر دی گئی ہے، جن سے شریعت کے مقاصد کی دضاحت ہوجاتی ہے، جزوی تفصیلات بہت کم مذکور ہیں اور ایہا ہونا

البحرا الرائق: كتاب الصلاة، آداب الصلاة، ج اص ا ۳۳

مصلحت کے عین مناسب ہے کونکہ اگر معاملات میں عبادات کی طرح حد بندی کردی جاتی تو تغیر پذیر جالات اور متعین قدرول میں ان پڑلی مشکل ہوجا تا، اس لیے تجارت کی جزوی تفصیلات قیاس ورائے اور اجتہاد واستباط ہی کی رہین منت ہیں اور ان تفصیلات کی تنقیح میں شروح وبسط اور دفت نظر مجتبد کی بصیرت اور فہم کا اصل مظہر ہے۔ امام ابوحنیفہ بھتی ہیں ہوئے تاجروں میں تصاور کوفہ میں سب ہے ہوئی دو کان آپ ہی کی تھی، اس لیط بعی بات کہ تجارت کے احکام جس تفصیل اور وسعت وقمق اور دفت نظری کے ساتھ آپ کے مہاں ملئے ہیں دوسرے فقہاء کے بہال نہیں ملتے، مثلاً: حدیث میں قضہ سے پہلے کسی مامان کوفروخت کرنے ہے منع کیا گیا ہے، لیکن امام ابوحنیفہ بھی تنظری کومنقولہ جا کداد کے حکم ہے منتقی رکھا کہ شریعت کا اصل منتاز ہو کہ اور غرر سے تحفظ ہے، منقولہ اشیاء میں اس کا امکان موجود ہے کہ شاید قبضہ میں آنے سے پہلے ہی بیٹی ہلاک ہو جائے اور غیر منقولہ جا کداد میں بظاہر یہ امکان نہیں ہے۔ •

 نہ یہ ممانعت غذائی اشیاء تک محدود ہے، بلکہ عام انسانی ضرورت بھی اس ممانعت میں داخل ہے کہ ان میں اختیارات ورجہ لوگوں کے لیے مشکلات اور دقتوں کا باعث ہے جتنا کہ اشیاء خور دنی میں۔ •

تیج سلم میں معاملہ کے وقت میج موجو ذہیں ہوتی، بعد میں اداکی جاتی ہے، فقہ حنی میں اس کی بڑی تفصیل ملتی ہے، چنا نچہ ام صاحب بین نے ضروری قرار دیا کہ اس شی کی جنس، نوعیت، مقدار، صفت، ادائیگی کی مدت، مبیع کی حوالگی کے مقام کے علاوہ کس شہر کی صنعت ہے؟ اور اس کی صراحت بھی کر دیا جائے کہ مختلف شہروں اور علاقوں کی صنعتوں اور ان کی قیمتوں میں قابل لحاظ فرق ہوتا ہے، اس طرح امام ابو حنیفہ بین ہے سلم کی اجازت نہیں دی اور وجہ میہ بیان کی کہ گوشت بھی فر بہ ہوتا ہے اور بھی اس کے برعکس ۔ بہر اجازت نہیں دی اور وجہ میہ بیان کی کہ گوشت بھی فر بہ ہوتا ہے اور بھی اس کے برعکس ۔ بہر طال تجارتی قوانین میں اس کی بہت می جزئیات موجود ہیں جوامام صاحب کی دقتِ نظر، مقاصدِ شریعت، نہم صحیح ، انسانی ضروریات سے آگی، تا جروں کے مزاج سے واقفیت اور مقاصلہ بیش بندی کا مظہر ہیں۔ •

٩....فقەتقىرىرى

فقہ حنیٰ کا ایک امتیاز فقہ تقدیر پر بھی ہے، فقہ تقدیری کا مطلب یہ ہے کہ مسائل کے پیش آنے سے پہلے ہی ممکن الوقوع مسائل کے حل کی طرف توجہ دی جائے، فقہاء حجاز جوعقلی امکانات کے تفخص اور قبل وقال سے دور اور سادہ طور پر مسائل کو بجھنے اور رائے قائم کرنے کے خوگر تھے، وہ اس طرح کے مسائل کے احکام بتانے سے گریز کرتے تھے، لیکن فقہاء عراق جن کے یہاں وقیقہ بنجی، دور بنی، طلب وتفخص اور شریعت کی روح اور مقاصد میں غواصی کا رنگ غالب تھا۔ فقہ تقدیری ان کے مزاج میں داخل تھی اور وہ اس پر مجبور بھی تھے

[•] الصنائع: كتاب الاستحسان، ج٥ ص ١٢٩

الدر المختار: باب السلم، ج۵ ص۲۱۳،۲۱۲

کمشرق کےعلاقہ میں بن قرموں اور علاقوں کے مملکت اسلامی میں شمولیت کی وجہ ہے وہ نو پید مسائل ہے بمقابلہ فقہاء حجاز کے زیادہ دو چار تھے، ای لیے فقہاء احزاف کے یہاں فقہ تقدیری کا حصہ زیادہ ہے، اور افسوس کہ نصوص کے ظاہر پر جمود اور اس کے دقیق مطالعہ اور روح ومقصد تک رسائی ہے مناسبت نہ ہونے کی وجہ ہے بعض محدثین نے امام ابو حنیفہ بھائیا ہے۔ کہ اس ہنر کوعیب سمجھ لیا، حالا نکہ خود حدیث میں موجود ہے کہ جب آپ تا ایکی نے فتنہ دجال کے اس ہنر کوعیب سمجھ لیا، حالا نکہ خود حدیث میں موجود ہے کہ جب آپ تا ایکی نے فتنہ دجال کے اس ہنر کوعیب سمجھ لیا، حالا نکہ خود حدیث میں موجود ہے کہ جب آپ تا ایکی نے فتنہ دجال کے استفسار کیا کہ اس وقت نماز پنجگا نہ کیوں کرادا کی جاسکے گی۔ •

غور سیجئے کہ بیمسکا قبل از وقوع حل کرنانہیں ہے تو اور کیا ہے؟

فقہ تقدیری کے بارے میں فقہاء عراق اور فقہاء تجاز کے نقط نظر کا فرق اس واقعہ ہے ،
ظاہر ہوتا ہے جسے خطیب بغدادی بھائیہ (متوفی ۲۳۳ھ) نے نقل کیا ہے کہ حضرت
قادہ بھائیہ جب کوفہ تشریف لائے تو غائب شخص کی بیوی اور اس کے مہر کے بارے میں امام
ابو حذیفہ اور قادہ بہنات کے درمیان گفتگو ہوئی ، امام قادہ بھائیہ نے دریافت کیا کہ کوئی ایبا واقعہ
بیش آیا ہے؟ امام ابو حذیفہ بھائیہ نے نفی میں جواب دیا ، امام قادہ بھائیہ نے کہا: جب بیدواقعہ
بیش آیا تو اس کے بارے میں دریافت کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ امام صاحب بھائیہ بیش آیا تو اس کے بارے میں دریافت کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ امام صاحب بھائیہ جب
نے فرمایا کہ ہم مسائل کے پیش آنے سے پہلے اس کی تیاری کرتے ہیں تا کہ مسائل جب
پیش آ جا کیں تو ہم باسانی اس سے عہدہ برآ ہو سکیں:

إِنَّا نَسْتَعِدُ لِلْبَلاءِ فَإِذَا مَا وَقَعَ عَرَفُنَا الدُّنُولَ فِيهِ وَالنُحُرُوجَ مِنْهُ. 6 النَّا نَسْتَعِدُ لِلْبَلاءِ فَإِذَا مَا وَقَعَ عَرَفُنَا الدُّنُولَ فِيهِ وَالنَّرُوجَ مِنْهُ. 6 النَّفْسِلات عديد بات واضح موجاتی ہے کہ فقہ حفی کی مقبولیت اور اس کے شیوع کی

 [◘] صحيح مسلم: كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب ذكر الدجال وصفته، ج^٣
 ص ٢٥٥٠، رقم الحديث: ٢٩٣٧

الريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج١٣ ص ٣٨٨

اصل وجه اس کی بہی خصوصیات ہیں بینی توازن واعتدال، ضرورت انسانی کی رعابیت، نصوص ومصالح کی باہم تطبیق، شریعت کی روح اور مقصد کی رعابیت اور ظاہر پر جمود بے جا سے گریز، اقلیت کے ساتھ منصفاندرویہ شخصی آزادی کا احتر ام اور تقاضائے تمدن سے زیادہ مطابقت اور بالخصوص ایک ترتی یا فتہ تمدن کا ساتھ دینے کی صلاحیت الی بات ہے جس نے بجا طور پر خطہ شرق کو جو بمقابلہ دوسرے علاقوں کے زیادہ متمدن اور تہذیب آشنا تھا، فقہ حنی پر فریفتہ کردیا۔

٠١...مسلمانون کی طرف گناه کی نسبت ہے احتراز

فقد حنى كى ايك اہم خصوصيت بيہ مى ہے كەفعل مسلم كوحتى المقدور حرمت كى نسبت سے بچائے اور حلال جہت برخمول كرنے كى كوشش كى جاتى ہے، امام كرخى برخالية (متوفى ١٣٨٠هـ) كھتے ہيں:

إن أمور المؤمنين محمولة على السداد والصلاح حتى يظهر غيره، مشال من باع درهماو دينارا بدرهمين و دينارين جازالبيع وصرف الجنس إلى خلاف جنسه.

مسلمانوں کے معاملات صلاح ودر تنگی پرمحمول کئے جائیں گے، یہاں تک کہ اس کے برخلاف ظاہر ہوجائے ،مثلا کوئی شخص ایک درہم اور ایک دینار ، دودرہم اور دود ینار کے بدلے فروخت کر بے تو معاملہ جائز ہوگا ، اور ایک درہم کو دود ینار اور ایک دینار کو دودرہم کے مقابل سمجھا جائے گا ، یعنی خلاف جنس کی طرف نسبت کی جائے گی تا کہ معاملہ درست ہوجائے۔ اسی طرح نبوت نسب کے معاصلے میں حنفیہ نے ممکن حد تک احتیاط اور زنا کی طرف انتساب سے معاصلے میں حنفیہ نے ممکن حد تک احتیاط اور زنا کی طرف انتساب سے بچانے کی کوشش کی ہے ، چنانچے قاضی ابوزید دبوی بہتے ہے (متونی ۴۳۰م ھ) کہتے ہیں:

€أصول الكرخي: ص٢٠



الأصل عندنا أن العبرة في ثبوت النسب صحة الفراش وكون الزوج من أهله لابالتمكن بالوطي. •

ہمارے یہاں اصل میہ ہے کہ ثبوت نسب کیلئے (نکاح کے ذریعے) فراش کا شیجے ہونا اور شوہر کا اس کا اہل ہونا کا فی ہے، فی الواقع وطی پر قادر ہونا ضروری نہیں ہے۔ ای طرح نکاح سے ٹھیک چھ ماہ پر ولا دت ہوتب بھی حنفیہ کے یہاں نسب ثابت ہو جائے گا۔ 6

اسی طرح زوجین میں مشرق ومغرب کا فرق ہوا در بظاہر زوجین کی ملا قات ٹابت نہ ہو اس کے باوجودنسب ٹابت ہوجائے گا، تا کہ سی مسلمان کی طرف فعل زنا کی نسبت نہ ہو،اور حتى الايمان اس كواس فتيح نسبت سے بيايا جاسكے _ (يہاں عاد تألقاء كا انكار ہے نہ كه كرامتاً) اسی طرح کسی مسلمان بر کفر کافتوی لگائے جانے اور دائرہ اسلام سے خارج کئے جانے میں امام ابوحنیفہ ٹیٹائٹ کس درجہمخاط تھے اس کا اندازہ اس واقعہ سے لگائے ،امام صاحب ے ایک ایسے شخص کے بارے میں یو چھا گیا جو کہتا تھا کہ مجھے جنت کی امیر نہیں ،جہنم کا اندیشنہیں،خداسے ڈرتانہیں ہوں ،رکوع سجدہ کے بغیرنماز بڑھ لیتاہوں،اورالی چیز کی شہادت دیتا ہوں جسے دیکھا تک نہیں، حق کو ناپند کرتا ہوں اور فتنہ کو ببند کرتا ہوں، امام صاحب نے ان تمام باتوں کی توجیہ کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ مسلمان ہے، فرمایا کہ جنت کے امید وارنہ ہونے کا مطلب بہ ہے کہ خداکی رضا کا امید وار ہوں ،اور جہنم سے نہ ڈرنے کامطلب یہ ہے کہ صرف اللہ تعالیٰ سے ڈرتاہوں، بغیر رکوع وسجدہ کی نماز سے مراد نماز جنازہ ہے، بن دیکھے گواہی سے مرادتو حید کی گواہی ہے کہ ہم نے اللہ کودیکھانہیں ہے

[🗣] تأسيس النظر: ص ٩ ٩

٠ ودالمحتار على الدرالمختار: كتاب الطلاق، فصل في ثبوت النسب، ج اص ٥٨٠٠

لین اللہ کے وجوداور تو حید کی گوائی دیتے ہیں ، حق ہے بغض رکھنے سے مرادموت کو ناپند

کرنا ہے ، موت ایک حقیقت ہے لیکن اس کے باوجود کوئی موت کو پسند نہیں کرتا اور اس حق

ہے بغض رکھتا ہے ، فتنہ ہے محبت کے معنی اولا دیے محبت ہے کیونکہ اولا دکو اور مال کو قر آن

میں فتنہ قرار دیا گیا ہے ، لیکن اس کے باوجود عمو ما ہر شخص کو مال اور اولا و سے محبت ہوتی ہے ،
چنا نچ استفسار کرنے والا کھ انہوا اور امام ابو صنیفہ مجھنے کی جبین فراست کو بوسہ دیا اور عرض

کیا کہ آپ ظرف علم ہیں ۔ •

اس واقعہ سے انداز ہ لگا ئیں کہ امام ابوصنیفہ بھیاتی حتی الا مکان کسی مسلمان کی طرف کفر کی نبیت سے کی نبیت نہیں کرتے اور ان کے کلام کا ایک درست محمل مراد لے کران کو کفر کی نبیت سے بچاتے ہیں، یاد رہے کہ اگر ایک شخص خود ضروریات وین میں ہے کسی چیز کا انکار کردے یا قائل خود ہی کفر کا اعتراف کرے تو پھر کسی تاویل کی ضرورت باتی نہیں رہتی۔

اا....حیله شرعی

حیلہ کے اصل معنی معاملات کی تدبیر میں مہارت کے ہیں ،علامہ ابن نجیم نیسنیڈ (متو فی ۹۷۰ ھ) فرماتے ہیں:

وَهِيَ الْحِذُقُ فِي تَدْبِيرِ الْأُمُورِ. 6

شریعت کی اصطلاح میں حرمت ومعصیت سے بیخے کے لئے الی خلاصی کی راہ اختیار کرنے کا نام ہے جس کی شریعت نے اجازت دی ہو۔ حیلہ کے تعلق سے احناف کے نقطہ نظر کا انصاف اور حقیقت ببندی کے ساتھ مطالعہ کیا جائے اور صرف حیلہ کی تعبیر پر توجہ مرکوز

- ●أخبار أبي حنيفة وأصحابه: ذكر المسائل المستحسنة، ص ٣٨/ الجواهر المضية
 في طبقات الحنفية، فصل في مقام علمه، ج٢ص ٣٤٥
 - 🗗 الأشباه و النظائر : الفن الخامس، الحيل ص ٣٥٠

ندر کھی جائے تو معلوم ہوگا کہ بین احناف کے ہاں کمال ذکاوت، امت کوحرام سے بچانے کا کی سعی اور شریعت کی حدود اربعہ میں رہتے ہوئے انسانیت کوحرج سے بچانے کے محمود جذبات کا عکاسی ہے:

علامه سرحسى ميسيا (متوفى ١٨٨٥ هـ) لكھتے ہيں:

فَالُحَاصِلُ: أَنَّ مَا يَتَخَلَّصُ بِهِ الرَّجُلُ مِنُ الْحَرَامِ أَوُ يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَيْ إِلَى الْحَرَامِ أَوُ يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى إِلَى الْحَكَالِ مِنُ الْحَيَلِ فَهُوَ حَسَنٌ، وَإِنَّمَا يُكُرَهُ ذَلِكَ أَنُ يَحْتَالَ فِي حَقِّ لِرَجُلٍ الْحَكَالِ مِنُ الْحِيَلِ فَهُوَ حَسَنٌ، وَإِنَّمَا يُكُرَهُ ذَلِكَ أَنُ يَحْتَالَ فِي حَقِّ لِرَجُلٍ الْحَقَى يُمُوّهُ لَهُ حَتَّى يُمُوّهُ هُ . • وَتَى يُبُطِلَهُ أَوُ فِي بَاطِلِ حَتَّى يُمَوِّهُ هُ . • • وَاللَّمُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْ

عاصل میہ ہے کہ وہ خیل جن کے ذریعے انسان حرام سے خلاصی یا حلال تک رسائی کا خواہاں ہوتو بہتر ہے ، ہاں کسی کے حق کا ابطال یا باطل کی ملمع سازی مقصود ہوتو نالبند یو اللہ ہوتو بہتر ہے کہ بیصورت درست ہے ، اس کے حق کا ابطال یا باطل کی ملمع سازی مقصود ہوتو نالبند یو اس ہے۔ غرض میہ ہے کہ بیصورت درست ہے ، اس کو احت کے بعد کسی صاحب انصاف کے لئے احناف کے نقطہ نظر سے انکار کی گنجائش باتی خہیں رہتی ، اس کا انداز ہ اس سے ہوتا ہے کہ ہمار نے فقہاء کرام نے عام طور برعبادات میں خیلے سے گریز کیا ہے ، عبادات میں ان کی تعداد نہایت ہی محدود ہے۔

مثلاً کسی شخص کا انتقال ہو گیااور اس نے اتنامال بھی نہیں چھوڑا کہ اسکی تجہیز وتکفین ہوسکے،اور ور نہ میں بھی کوئی صاحب حیثیت بھی نہیں ہے،اب اگر کوئی اپنی زکو قاسمی نقیر کودے دے، اور وہ اپنی رضامندی کے ساتھ اس رقم کومیت کی تجہیز وتکفین میں خرج کردئے تو یہ درست ہے،اب زکو قاس لئے ادا ہوگئی کہ زکو قالیک مستحق کودی گئی اور تملیک کردئے تو یہ درست ہے،اب زکو قاس لئے ادا ہوگئی کہ زکو قالیک مستحق کودی گئی اور تملیک کی ہوگئی۔

ای طرح کسی علاقے میں تغمیر مسجد کی اشد ضرورت ہے،اور اہل محلّہ میں کوئی ایسے

1 المبسوط: كتاب الحيل ، ج٠٣ ص٠١٢



صاحب حیثیت نہیں ہیں جواس مد میں تعاون کرسکیں ،تواس صورت میں اگر کسی نے اپنی زکو قاسم سخق شخص کودی اور اس نے تملیک کے بعد اپنی خوشی سے اگر اس قم کوتمبر مسجد میں خرج کرے توبید درست ہے ،ای طرح اور بھی کئی مثالیں ہیں۔ •

اندازہ کریں کہ ان صورتوں میں کہیں بھی تحریم حلال یا فرائض دواجبات سے پہلو تہی کا کوئی جذبہ نظر آتا ہے؟ خودامام ابوصنیفہ بھی تھے۔ طلاق وغیرہ کے مسائل میں جو حیلے منقول ہیں، وہ ان کی جیرت انگیز اور تجب خیز ذکاوت کا خبوت ہیں۔

علامها بن قیم برنیز (متوفی ا 20 ص) نے بھی ' السمشال السخامس و الشمانون من لطسائف حیل أبسي حنیفة '' میں امام صاحب کے ای طرح کے ذکاوت کے حیافتل کرکے فرمایا:

وهذا من أحسن الحيل. ٧

علامه این قیم مُشید جوحیلہ کے ناقدین میں سے ہیں، انہوں نے ''اعدادم الموقعین''
میں حیلہ کی تین قسمیں بیان کیں ہیں، ایک وہ ہے جس کا مقصدظلم کوبل از وقت زو کتا ہو،
دوسرے بیر کہ جوظلم ہو چکا ہواس کو دفع کیا جائے، تیسرے جس ظلم کو دفع کرناممکن نہ ہواس
کے مقالبے میں اس طرح عمل کیا جائے ،خود حضرت فرماتے ہیں کہ پہلی دونوں صورتیں جائز
ہیں، اور تیسری صورت میں تفصیل ہے۔

خلاصہ بیہ ہے کہ حیلیہ کا مقصدا گرتحریم حلال ہو یا فرائض وواد جبات کی ادائیگی ہے پہلو تہی کرنا ہوتو بیر بالا تفاق نا جائز ہے۔

حیلہ شرعی کا ثبوت قرآن وسنت اورآ ثار سے

جس حیلے کا مقصد حرام کوحلال کرنا نہ ہو، بلکہ حرام سے بچنا ہواس کا ثبوت قر آن ہے بھی

● الفتاوى الهندية: كتاب الحيل ، ج٢ ص ٢ ٩٣،٣٩ ٣

إعلام الموقعين، القسم الثالث من أنواع الحيل، جم صسا



ہےاور صحابہ کے آثار سے بھی۔

ایک خاص واقعہ کے ختمن میں (جس کی تفصیل تغییر کی کتابوں میں مذکورہے) حضرت الیوب علیا نے اپنی اطاعت گذار اور قناعت شعار بیوی کے بارے میں قسم کھائی تھی کہ وہ انہیں سوچھڑی ماریں گے ،اللہ تعالی نے انہیں سید بیر بتائی کہ آ پ تکوں کا گھاہاتھ میں لیں انہیں سوچھڑی ماریں گے ،اللہ تعالی نے انہیں بید بیر بتائی کہ آ پ تکوں کا گھاہاتھ میں لیں اور اس سے ایک مرتبہ مار دیں ، تا کہ قسم بھی پوری ہوجائے اور اس نیک صالحہ کوایذ اء بھی نہ موہ ظاہر ہے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے اور اس نیک صالحہ کوایذ اء بھی نہ موہ ظاہر ہے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے اور اس نیک صورت حیلہ ہی کی تھی نے ایک سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے اور اس نیک صورت حیلہ ہی کی تھی نے اور اس نیک صالحہ کواید اور اس نیک صالحہ کواید اور اس نیک صالحہ کی تھی نے ایک سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے اور اس سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے ایک سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے ایک سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے اور اس سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے ایک سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے ایک سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے ایک سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے ایک سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے ایک سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے ایک سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے ایک سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے ایک سے کہ یہ سے کہ یہ صورت حیلہ ہی کی تھی نے ایک سے کی تھی کے کہ یہ تعلی ایک سے کہ یہ سے کہ یہ تعلی کی تعلی کی تھی کی تعلی کی تعلی ایک سے کی تعلی کی تع

وهذه الرخصة باقية. •

حفرت پوسف الینا کے در بار میں ایک عرصہ درازی فرقت کے بعدان کے جھوٹے بھائی بنیا بین اپنے سوتیلے بھائیوں کے ساتھ پہنچے، حفرت پوسف الینا اپنی شخصیت کو ان بھائیوں سے جھیانا بھی چاہتے تھے اور بنیا مین کورو کنا بھی، لیکن اس رو کئے کے لیے کوئی قانونی جواز بھی ہونا چاہئے تھا، چنا نجوان بدوں نے بنیا مین کے تھیلے میں پیانہ شاہی رکھوا دیا اور قانون ملکی کے مطابق اعلان فرما دیا کہ جس کے پاس سے پیانہ پایا جائے گا سے رو کے رکھا جائے گا۔ اس حسن تدبیر کے متعلق قرآن مجد کا بیان ہے کہ بیتہ بیراللہ ہی نے آپ کو ہٹائی تھی: کے ذلک کے دن تدبیر کے متعلق قرآن مجد کا بیان ہے کہ بیتہ بیراللہ ہی نے آپ کو ہٹائی تھی: کے ذلک کے دائن ''کید' سے بجر حیلہ کے اور کیا مراد ہے۔

الکشاف: سوره ص آیت نمبر: ۳۲ کی تفسیر میں، ج ۲ ض ۹۸

قرآن مجید نے حضرت موی ملینا اور حضرت خضر ملینا کی رفاقت کا ایک خاص دلچیپ واقعد نقل کیا ہے، اس میں یہ بات بھی آئی ہے کہ حضرت حضر ملینا نے قانون تکوین کے تحت ایسے عمل کیے جو حضرت موی ملینا کے لیے جیرت واستجاب کا باعث ثابت ہوئے، اور آپ من تابیا ہی جو حضرت موی ملینا کے لیے جیرت واستجاب کا باعث ثابت ہوئے، اور آپ من تابیلی کی جو خضرت موی ملینا ہے عہد لینا پڑا کہ آئندہ وہ اس طرح ٹو کئے سے گریز کریں گے، حضرت موی ملینا نے بظام رعہد کرتے ہوئے ''ان شاءاللہ'' کا اضافہ کر دیا ، ان شاءاللہ الکمہ ہے جو وعدہ کو بے اثر کر دیتا ہے، تا کہ اگر وہ آئندہ بھی اپنی بات پر قائم نہرہ کیس اور بے ساختہ سوال کر ہی جیٹیس تو عہد خلافی کا ارتکاب نہو، چنانچے فر ہایا: سَتَجدُنِیْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ صَابِرًا . •

حدیث میں وارد ہے کہ ایک شخص نے دوصاع معمولی تھجور کے بدلے ایک صاع عمدہ کھجور خریدی، آپ منابط عمدہ کھجور خریدی، آپ منابط نے اس کوسود (ربا) قرار دیا، اور فرمایا کہتم نے دوصاع اس تھجور سے کوئی اور سامان خرید لیا ہوتا اور اس سامان کے عوض بیدا یک صاع تھجور خرید کر لیتے تو بید معاملہ جائز ہوجا تا۔ •

گویا آپ منافیز نے سود سے بیخے کے لئے اس معاملہ کی ایک تدبیر بتائی۔ اس علامہ مزحی میں بیائی۔ اس معاملہ کی ایک تعلیم میں آپ علامہ مزحی میں بیائی۔ اس معاملہ میں آپ کے حضرت عمر رفافتن سے قبل کیا ہے کہ ایک شخص آپ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ اس نے بیوی کو مشر و ططور پر تین طلاق میں دے دیں ہیں کہ اگراس (شوہر) نے اپنے بھائی سے گفتگو کی تو اس کی بیوی پر تین طلاق ، حضرت عمر بڑا ٹیزنے نے فرمایا کہ بیوی کو ایک طلاق دے دو، عدت گزرجانے دو، اس کے بعد اپنے بھائی سے گفتگو کر

[•] المبسوط للسرخسى: كتاب الحيل، ج٠٩ ص ٩٠٩

[•] ا محيح مسلم: باب بيع الطعام مثلا بمثل ، ج٣ص ١٦١ ، رقم الحديث: ١٥٩٣

الأشباه و النظائر: الفن الخامس: الحيل، ص • ٣٥٠



لو، پھر دوبارہ اس مطلقہ عورت سے نکاح کرلو، اس طرح بیوی پرتین طلاق واقع ہوئے بغیر بھائی ہے گفتگو ہوجائے گی۔ •

اس طرح حقیقت بیہ کما گرکسی کے ساتھ حق تلفی اور زیادتی کے بغیر حیلہ شرق اختیار کیا جائے تو اس میں کو کی حرج نہیں ، چنا نچ بعض فقہاء نے اپنی کتابوں میں ایسے ممائل کو کتاب الحیل یا کتاب المخارج کے عنوان سے جمع کیا ہے، اس سلسلہ میں بعض لوگوں نے فقہاء حنفیہ کو ہدف ملامت بھی بنایا ہے، اس طعن و تشنیج کا سبب یا تو غلط نہی ہے، چوں کہ انکہ احناف سے اس زمانے کے فرق باطلہ معتز لہ اور روافض وغیرہ کو کدورت تھی اور وہ ان کو بدنام کرنے کے لیے اپنی طرف سے بعض تحریریں کی کہ کر آنہیں اس حضرات انکہ کی طرف منسوب کردیت سے تاکہ لوگ ان سے بدگمان ہوں، غالبًا اس طرح کی ایک تحریرہ ہے جے بعض لوگوں نے کتاب الحیل کے نام سے امام محمد بھی تھی کی طرف منسوب کیا ہے، چنا نچہ امام سرحی بھیلیہ کتاب الحیل کے نام سے امام محمد بھیلیہ کی طرف منسوب کیا ہے، چنا نچہ امام سرحی بھیلیہ فرماتے ہیں:

اختلف الناس في كتاب الحيل أنه من تصنيف محمد أم لا، كان أبو سليمان الجوزجاني ينكر ذالك ويقول من قال ان محمدا صنف كتابا سماه الحيل فلا تصدقه وما في أيدي الناس فانما جمعه وراقوا بغداد وقال: إن الجهال ينسبون علمائنا رحمهم الله إلى ذلك على سبيل التغيير فكيف يظن بمحمد رحمه الله أنه سمى شيئا من تصانيفه بهذا الاسم ليكون ذلك عونًا للجهال على ما يتقولون.

كتاب الحيل كے سلسله ميں لوگوں كا اختلاف ہے كه بيرامام محمر كى تصنيف ہے يانہيں؟

المبسوط للسرخسي: كتاب الحيل، ج٠٣ ص ٢٠٩

۲۰۹ ص ۳۰۹ الحيل، ج۳۰ ص ۲۰۹

ابوسلیمان جوز جانی اس کا انکار کرتے تھے اور کہتے تھے کہ جوشخص سے کہے کہ امام محمد نے جیل کے نام سے کتاب تصنیف کی ہے تو تم اس کی تصدیق نہ کرو،اورلوگوں کے ہاتھ میں اس نام سے جو کتاب ہے اسے دراصل بغداد کے کا تبول نے ججع کیا ہے،علامہ جوز جانی نے کہا کہ جاہل لوگ عارویے کی غرض سے ہمار سے علاء کی نسبت اس کی طرف کرتے ہیں، تو امام محمد کے بارے میں کیسے گمان کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے کوئی کتاب اس نام سے کھی ہوگ، تاکہ جاہلوں کے لیے ان کی من گھڑت بات میں معاون ہوجائے۔

مثال کے طور پرعلامہ ابن تجیم مصری بیشین (متونی ۱۹۷۰ مے) بلند پاید فقہاء میں ہے ہیں،
انہوں نے اپنی کتاب 'الأشب و المنظائر ''میں پانچواں فن حیل کارکھا ہے، اس میں
اسلام کے رکن اعظم نمازی بابت صرف ایک حیلہ ذکر کرتے ہیں کہ ایک شخص ظہری جہارگانہ
فرض ادا کر رہا ہے کہ مجد میں جماعت کھڑی ہوتی ہے، اب سوال سے ہے کہ فرض ایک سے
زیادہ دفعہ بلا کمی نقص کے ادانہیں کی جاسکتی ادر اس نماز کو یوں ہی پوری کر لے تو جماعت
سے محردم ہوجاتا ہے، ان حالات، میں اسے کیا کرنا جا ہے؟ اس کا حیلہ بتایا گیا کہ چوتھی



رکعت کے اخیر میں بیٹھے بغیراٹھ کھڑا ہوتا کہ بینل ہو جائے اوراب امام کے ساتھ شریک نماز ہوکر جماعت کے ثواب سے محروم بھی ندرہے۔ •

ای انداز کے حیلے ہیں جوعبادات کے سلسلے میں ذکر کیے گئے ہیں۔

عبادات میں ایک حیلہ ایبا ضرور ہے جو درست نہیں اور وہ ہمال گزرنے سے پہلے ہے۔
اموال ِ زکاۃ کی ملکیت میں نام نہاد تبدیلی تاکہ ذکاۃ ہے بچاجا سکے ایکن امام کھ بینیٹ نے اس اللہ پر نگیر کی ہے اور اسے مکر وہ قرار دیا ہے، اور علائے احتاف نے انہی کی رائے پر فقو کی دیا ہے۔ قاضی ابو یوسف بینیٹ کی طرف اس حیلہ کی نسبت کی گئ ہے، اور امام موصوف کے ورغ ابو یوسف بینیٹ کی طرف اس حیلہ کی نسبت نہیں کی گئ ہے، اور امام موصوف کے ورغ واصنیاط سے یوں بھی یہ بات بعید محسوں ہوتی ہے، اس لیے نواور کی اس روایت کو مشکوک قرار دینے میں یقینا ہم حق بجانب ہی قرار دینے جائیں گے۔ زکاۃ کے باب میں حفیہ کے نہیاں فقراء کے نفع کی جہت کو جس طرح ہر جگہ مقدم رکھا ہے وہ اہل علم کے لیے تاج اظہار مہیں ، اس کے باوجود ان کی طرف اس طرح کے مسائل کی نسبت کوآخر کی منطق کے تحت نہیں ، اس کے باوجود ان کی طرف اس طرح کے مسائل کی نسبت کوآخر کی منطق کے تحت صفحے باور کیا جا سکتا ہے۔

علامہ محمود آلوی بینیڈ (متوفی ۱۷۰۱ه) فرماتے ہیں کہ بہت سارے لوگوں نے اس آیت سے حیلہ کے جواز پر استدلال کیااور حیلہ کی صحت کے لئے اس آیت کو اصل قرار دیا ہے، میرے نزدیک ہروہ حیلہ جو حکمت شرعیہ کو باطل کرے اسے قبول نہیں کیا جائے گا، جیسے ذکو قاور استبراء ساقط کرنے کا حیلہ، یہ اس مسئلے میں اعتدال کا راستہ ہے، بعض علاء نے حیلہ کو مطلقا جائز قرار دیا ہے، اور بعض نے مطلقا نا جائز قرار دیا ہے:

وكثير من الناس استدل بها على جواز الحيل وجعلها أصلا لصحتها،

[●] الأشباه و النظائر: كتاب الحيل، ص • ٣٥٠



وعندي أن كل حيلة أو جبت إبطال حكمة شرعية لا تقبل كحيلة سقوط الزكاة وحيلة سقوط الاستبراء وهذا كالتوسط في المسألة فإن من العلماء من يجوز الجيلة مطلقا ومنهم من لا يجوزها مطلقا.

معلوم ہوا کہ علامہ آلوی ہوئی ہے نے نزدیک بھی ہروہ حیلہ جس کے ذریعے سے شرعی حکم کو باطل کیا جائے اسے قبول نہیں کیا جائے گا،اس کے علاوہ جو حیلے ہیں وہ درست ہیں انہیں قبول کیا جائے گا،اور یہی اعتدال کا راستہ ہے، نہ مطلقا ہرتسم کے حیلے کو جائز قرار دیا جائے گا۔ اور نہ مطلقا عدم جواز کا حکم لگایا ہے بلکہ درمیان کا راستہ جواعتدال کا اسے اختیار کیا جائے گا۔ مادرے علاء کا نہ جب یہ ہروہ حیلہ جس کے ذریعے سے آدمی غیر کے حق کو باطل محمل کے نہ ہوتو یہ کمروہ ہے، ہروہ حیلہ کرے یا اس میں کوئی شبہ داخل کرے یا باطل کی ملمع سازی کے لئے ہوتو یہ کمروہ ہے، ہروہ حیلہ کہ جس کے ذریعے سے آدمی حلال تک حیلہ کہ جس کے ذریعے سے آدمی حلال تک حیلہ کہ جس کے ذریعے کی حلال تک

أَنَّ كُلَّ حِيلَةٍ يَحْتَالُ بِهَا الرَّجُلُ لِإِبْطَالِ حَقِّ الْغَيْرِ أَوُ لِإِدُخَالِ شُبُهَةٍ فِيهِ أَوُ لِتَسُمُويهِ بَاطِلٍ فَهِى مَكُرُوهَةٌ وَكُلُّ حِيلَةٍ يَحْتَالُ بِهَا الرَّجُلُ لِيَتَخَلَّصَ بِهَا عَنُ حَرَامٍ أَوُ لِيَتَوَصَّلَ بِهَا إِلَى حَلَال فَهِى حَسَنَةٌ. ۞

حیلے کے ناقد علامہ ابن قیم میشد کی تنقیدات پرایک نظر

علامہ ابن قیم بینی حیلہ کے شدید ناقدین میں سے ہیں، بلکہ اس گروہ کے سرخیل ہیں، لکہ اس گروہ کے سرخیل ہیں، لککی حیل کے موضوع پران کی مبسوط تحریر کا مطالعہ کرنے سے جس بات کا اندازہ ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ جس نوع کے حیل کوغلط ثابت کرنے کے لیے انہوں نے اپنی پوری قوت صرف کی ہے

• المعانى: سوره ص آيت نمبر ٢٣٨ كي تحت، ج ٢٨ ص ٢٧٧

🗗 الفتاوي الهندية: كتاب الحيل، ج٢ ص ٠ ٣٩



وہ یہ ہے کہ پہلے ہی سے فقہاء ان کی کراہت و ممانعت پر شفق ہیں، اختلاف زیادہ سے زیادہ بعض جزئیات کے انطباق ہیں ہوسکتا ہے کہ وہ اصولی طور پر حیلے کی کی نوع میں داخل ہے۔
علامہ ابن قیم مُرِیّات کے نزدیک بنیادی طور پر حیلہ کی تین قسمیں ہیں، اول وہ جس کا مقصد کسی حرام کا ارتکاب ہو، لیکن بظاہر اس پر شریعت کا غلاف چڑھا دیا گیا ہواور اس کو ایک شکل دے دی گئی ہو کہ گویا وہ مطابق شریعت ہے، مثلا عورت فنخ نکاح کے لیے جھوٹا دعویٰ شکل دے دوت بالغینی، لیکن اس سے اجازت حاصل نہ کی گئی، یا فروخت کنندہ جھوٹا عذر کرے کہ وہ نکاح کے وقت وہ چیز اس کی ملکیت میں نہتی اور اصل ما لک نے اس کی اجازت بھی نہ دی، اس لیے میں عاملہ خرید وفروخت منسوخ کردیا جائے وغیرہ، علامہ اس کی اجازت بھی نہ دی، اس لیے میں عاملہ خرید وفروخت منسوخ کردیا جائے وغیرہ، علامہ اس کی اجازت بھی نہ دی، اس لیے میں عاملہ خرید وفروخت منسوخ کردیا جائے وغیرہ، علامہ اس قی آباد ہے ہیں۔

دوسری صورت بیہ ہے کہ حیلہ خود بھی مشروع ہواور جس مقصد کے لیے اس کا استعال ہو رہا ہووہ بھی مشروع ہو، نیز بظاہر شریعت میں اس حیلے کوای مقصد کا ذریعہ بنایا گیا ہو، جیسے کسب حلال وغیرہ کی تذہیریں،علامہ ابن قیم میں استال ہے کہ بیہ ہے تو حلال کیکن فقہاء کے ہاں حیلے کی جوتعریف ہے یہ حیلے اس زمرہ میں نہیں آتے۔

تیسری صورت ہے کہ حیلہ کے طور پر جو کمل کیا گیا ہے وہ بھی مشروع ہو، حیلہ کا مقصد حق کا حاصل کرنا ، یا بطریق مباح ظلم کا دفع کرنا ہو، لیکن جس جائز عمل کواس جائز مقصد کے لیے ذریعہ ووسیلہ بنایا گیا ہے، شریعت میں بظاہر وہ اس مقصد کے لیے وسیلہ نہیں بنایا گیا ہے ، یا اگر بنایا گیا ہے تو یہ جہت اس درجہ دقیق ہے کہ عام لوگوں کی نگاہ نارسا کی رسائی سے باہر ہے، علامہ ابن قیم مجیلے اس کو بھی جائز قرار دیتے ہیں۔

جہاں تک میراحقیرمطالعہ ہے،حنفیہ کے یہاں جن حیلوں کارذ کر ہے اور ان پرفتو کی ہے وہ اسی دوسری اور تیسری قتم کا ہے،نہ کہ پہلی قتم کا کہ اس کی حرمت کا تذکرہ اوپر کیا جاچکا ہے،



احناف کے ہاں بھی بیناجائز اور ترام ہے۔

امام ابوصنیفه برینیکی طرف به بات منسوب ہے که آپ آزاد آدمی پر حجرکی اجازت دیے میں بوٹ مختل اور تین لوگوں کے مجملہ 'فقیه ماجن ''(آزادمزاج مفتی) کو حجر کا صحیح حمل قرار دیتے تھے 'لا یہ جنوی الحجر الا علی ثلاثة: الجاهل والمکاری والمفلس'

اجناف نے نقیہ ماجن لیمی آ وارہ خیال مفتی پر پابندی عائد کرنے کی جو وجہ کسی ہے وہ یہ ہے کہ یہ سلمانوں کے دین میں بگاڑ پیدا کرتے ہیں، علامہ کا سانی بُیناتہ کے الفاظ میں: لأن السمضعی المعاجن یفسد أدیان المسلمین. اس سے ظاہر ہے کہ حفیہ کے نزد یک الی با تیں جو دین میں بگاڑ پیدا کرنے اور اسے کھلونا بنا لینے کا سبب سے کس قدرنا قابل قبول بین، اس لیے یہ بات کیوں کرسو جی جاسکتی ہے کہ وہ ایسے حیلوں کی رہنمائی کریں جن کا مقصود حرام کو حلال کرنا یا کسی شخص برظلم اور اسے حق سے محروم کرنا ہو۔ اس مقصود حرام کو حلال کرنا یا کسی شخص برظلم اور اسے حق سے محروم کرنا ہو۔ اس

امام ابوصنیفہ بیشید کی تصانیف سے مراد وہ املائی تصانیف ہیں جن کوان کے لائق اور قابل قدر تلاندہ مثلا امام ابو یوسف بیشید، امام محمد بیشید وغیرہ نے امام صاحب کی تعلیم اور تدریس کے وقت قید تحریر میں لائے تھے، جب سی مسئلے پراچھی طرح فور دخوض ہوجا تا تو آپ فرماتے کہ' أفبت و ھا''اب اس مسئلہ کو لکھ اوا در بجائے سینہ کے سفینہ میں محفوظ کر لو، اس طرح آپ سے عقائد اور فقہ کے متعلق سوالات کئے جاتے آپ جو جواب ارشا دفر مات تو تلاندہ اسے اپنی کھوظ کر لیتے اس طرح آپ میں وروی طریقے شروع سے اب تک رائج زے ہیں یا تو مصنف خود کوئی کتاب تصنیف کے دوہ می طریقے شروع سے اب تک رائج زے ہیں یا تو مصنف خود کوئی کتاب

[🛈] قاموس الققه: جسم • استاس استاس

تصنیف کرے یا املاء کروائے ،اور تلاندہ اے نوٹ کریں ،آج کل بھی درس کے دوران طلبہ اگر استاذ کے افادات نقل کریں تو استاذ ہی کی طرف نسبت کرتے ہوئے وہ کتاب اہل علم کے دوران متداول ہوتی ہے۔

شخ الاسلام علامه ابن دقیق العید بُیانید (متوفی ۲۰۷ه) کی شهره آفاق کتاب 'إحکام الأحکام شرح عدد الأحکام ''آپ کی تصنیف نہیں ہے بلکه آپ املاء کرواتے اور آپ کے لائق وفائق شاگر داسے لکھتے تھے۔ •

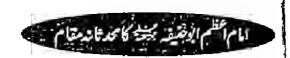
ای طرح علامہ سرخسی میسلید (متوفی ۳۸۳ه) کی مشہور ومعروف کتاب 'الم مبسوط'' جوتمیں ضخیم جلدوں میں یہ کتاب آپ نے کنویں کے اندر سے املاء کروائیں اور آپ کے تلا مذہ منڈیر پر بیٹھے اسے لکھا کرتے تھے، چنانچہ علامہ سرخسی میس نے مقدمے میں فرماتے ہیں:

فَرَأَيُتُ الصَّوَابَ فِى تَأْلِيفِ شَرِّخِ الْمُخْتَصَرِ لَا أَزِيدُ عَلَى الْمَعْنَى الْمُؤُتَرِ فِى بَيَانِ كُلِّ مَسْأَلَةٍ اكْتِفَاءً بِمَا هُوَ الْمُعْتَمَدُ فِى كُلِّ بَابٍ، وَقَدُ انْضَمَّ إِلَى فِى بَيَانِ كُلِّ مَسْأَلَةٍ اكْتِفَاءً بِمَا هُوَ الْمُعْتَمَدُ فِى كُلِّ بَابٍ، وَقَدُ انْضَمَّ إِلَى فَى بَيَانِ سُؤَالُ بَعْضِ الْخُواصِّ مِنْ زَمَنِ حَبُسِى، حِينَ سَاعَدُونِى لِأُنْسِى، أَنُ أَمْلِى عَلَيْهِمُ ذَلِكَ فَأَجَبُتهمُ إِلَيْهِ. ٢

میں نے بیمناسب سمجھا کہ مختفر (عاکم) کی ایک شرح لکھوں ،جس میں ہرمسکے کے بارے میں رائج بات پرکوئی اضافہ نہ کروں اور ہر باب میں صرف وہ تھم بیان کروں ،جو قابل اعتماد ہو ،اس پر مزید اضافہ بیہ ہوا گرمیرے ساتھیوں میں سے پچھ فاص لوگوں نے میری قید کے زمانے میں مجھ سے اس کی فرمائش بھی کی ،اور میری انسیت کی فاطر میری بید مدد کی کہ میں انہیں بیشرح املاء کرواؤں ، چنا نچہ میں نے ان کی فرمائش کو قبول کیا۔

 [◘] طبقات الشافعية الكبرى: ترجمه: محمد بن علي بن وهب بن مطيع، ج٩ ص٢١٢

المبسوط للسرخسي: خطبة الكتاب، ج ا ص ٣



چنانچہ جن شاگردوں نے شرح لکھنی شروع کی ،ان کا میہ جملہ کتاب کے بالکل شروع میں موجود ہے کہ امام اجل شمس الائمہ سرحسی بیسیا نے اوز جند میں قید ہونے کی حالت میں ہمیں املاء کرواتے ہوئے فرمایا:

الفهرست لابن النديم، كشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون، معجم النحتب ، صلة الخلف بموصول السلف، إيضاح المكنون، هدية أ العارفين، الرسالة المستطرفة ، وغيرذالك.

بعض لوگوں نے بوجہ عدم تحقیق یہ دعوی کردیا کہ امام صاحب کی کوئی تصنیف نہیں ہے، حالانکہ میدعوی حقائق کے سراسرمنافی اور محض غلط نہی پر بہنی ہے کیونکہ متعدد جلیل المرتبت ائمہ نے ''کہت ابسی حنیفة ''کہہ کرآپ کی تصانیف کا تذکرہ کیا ہے، ان میں سے چند ایک کی تصریحات ان شاء اللّٰدآگے آئیں گی۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام صاحب کی تصانیف سے مراد وہ املائی تصانیف ہیں جوآپ کے سامنے آپ کے تھے، چنانچے خطیب سامنے آپ کے قابل فخر تلامذہ قید تحریر میں لاتے تھے، چنانچے خطیب بغدادی بہت (متونی ۳۲۳ھ) اپنی سند کے ساتھ اسحاق بن ابراہیم بہت ہے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا:

كان أصحاب أبي حنيفة الذين يذاكرونه، أَبُو يوسف وزفر وداود الطائي



وأسد بن عمرو وعافية الأودى والقاسم بن معن وعلي بن مسهر ومندل وحبان ابنا على، وكانوا يخوضون في المسألة، فإن لم يحضر عافية قَالَ أَبُو حنيفة: لا ترفعوا المسألة حتى يحضر عافية، فإذا حضر عافية فإن وافقهم قَالَ أَبُو حنيفة: لا تتبتوها.
قَالَ أَبُو حنيفة أثبتوها، وإن لم يوافقهم قَالَ أَبُو حنيفة: لا تتبتوها.

اصحاب ابی حنیفہ جوان کے ساتھ مسائل میں مذاکرہ کیا کرتے تھے یہ تھے امام ابو است ، زفر داؤد طائی ،اسد بن عمرہ ،عافیہ الاودی ،قاسم بن معن علی بن مسہر ،مندل بن علی ، حبان بن علی ،اور جب وہ سی مسئلے میں بحث تحمیص شروع کرتے تو اگر عافیہ ان میں شریک نہ ہوتے تو امام ابوحنیفہ جیستہ فرماتے کہ اس مسئلہ میں بحث عافیہ کے آنے تک ختم نہ کرو، جب عافیہ آجائے اور ان کی رائے سے وہ شفق ہوجاتے تو امام ابوحنیفہ جیستہ فرماتے سے اب اس مسئلہ کولکھ لو، اور اگر عافیہ اتفاق نہ کرتے تو امام صاحب فرماتے یہ مسئلہ مت کھو۔ امام صدر الائمہ موفق می جیستہ (متو فی ۵۲۸ھ) فرماتے ہیں :

فوضع أبوحنيفة رحمه الله مذهبه شورى بينهم لم يستبد فيه بنفسه دونهم اجتهاد منه في الدين ومبالغة في النصيحة لله ورسوله والمؤمنين فكان يلقى مسئله مسئلة ويسمع ماعندهم ويقول ماعنده ويناظرهم شهرا أو أكثر من ذالك حتى يستقر أحد الأقوال فيها ثم يثبتها أبو يوسف في الأصول حتى أثبت الأصول كلها.

 اس کے رسول برق اور مسلمانوں کے قق میں فیر خواہی کے جذبہ کے تحت کیا ہے، چنانچہ دہ ان کے سامنے ایک ایک مسلم پیش کرتے ،ان کی رائے سنتے اور اپنانظریہ بیان فرماتے ،اور ایک ایک مبینہ بلکہ ضرورت پڑتی تواس سے بھی زیادہ عرصہ تک اس مسلمیں مناظرہ اور مباحثہ کرتے رہے تھی کہ جب کسی ایک تول پر سب کی رائے جم جاتی تواس کے بعد امام ابو بوسف بہت اس کواصول میں درج کردیتے یہاں تک کہ سب اصول انہوں نے منف طرکردیے۔

تالیفات امام عظم کے متعلق اٹھارہ (۱۸) اکا براہ لی علم کی تصریحات السیش الاسلام علامہ ابن عبد البر مالکی بہت (متونی ۱۳۲۳ھ) نے بالسند علی کیا ہے کہ امام ابو ضیفہ بہت کے مشائح المام اعمل بین عبد البر مالکی بہت (متونی ۱۳۲۳ھ) نے بالسند علی کیا ہے کہ صدیث میں شار ہوتے ہیں ،ایک دفعہ فریضہ جج ادا کرنے کے لئے جارہ ہے تھے ، جب مقام دین میں شار ہوتے ہیں ،ایک دفعہ فریضہ جج ادا کرنے کے لئے جارہے تھے ، جب مقام ادُھُٹ إِلَی أَبِی حَفِیفَةَ حَتَّی یَکُتُبَ لَنَا الْمُمَاسِکَ . ا

ادهب إلى ابني تحنيفه تحتی يکتب ننا المناسک الله المعاسک الله المام البوطنيفه کے پاس جاؤ اوران ہے کہوکہ وہ ہمارے لئے جج کے مسائل پر کتاب کھیں۔
۲....امیر المؤمنین فی الحدیث عبداللہ بن مبارک بیشنیہ (متو فی ۱۸اھ) فر ماتے ہیں کہ میں نے امام ابوطنیفہ بیشنیہ کی کتابوں کوئی مرتبہ کھا:

كتبت كتب أبي حنيفَة غير مرَة. 6

س...امير المؤمنين في الحديث عبدالله بن مبارك بمينية (متوفى ۱۸۱ه) فرمات بين كمين شام كيا توانمول في الحديث عبدالله بن مبارك بمينة (متوفى ۱۵۰ه) فرمات بين كمين شام كيا توامام اوزاع بمينة (متوفى ۱۵۰ه) سے ميرى ملاقات موفى بتوانم اوران بيدا بوا دوران ملاقات مجھ سے بوجھا اے خراسانی به كوفه ميں ابوحنيفه بمينية بدعت كون بيدا بوا

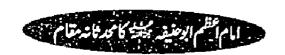
[●]الانتقاء: ترجمة: نعمان بن ثابت، الأعمش ص١٢٦

انحبار أبي حنيفة وأصحابه: أخبار عبد اللُّه بن المبارك، ص ١٣١

ب ؟ عبدالله بن مبارك فرمات بين كه يلى في الن كوكوكي جواب وسيخ بغيراسية كمراكيا:
فأقبلت على كتب أبي حنيفة، فأخرجت منها مسائل من جياد المسائل، وبقيت في ذلك ثلاثة أيام، فجئت يوم الثالث، وهو مؤذن مستجدهم وإمامهم، والكتاب في يدى، فقال: أى شيئ هذا الكتاب أف فناولته فنظر في مسألة منها وقعت عليها قال النعمان: فما زال قائما بعد منا أذن حتى قرأ صدرا من الكتاب. ثم وضع الكتاب في كمه، ثم أقام وصلى، ثم أخرج الكتاب حتى أتى عليها. فقال لى: يا خراساني من النعمان بن شم أخرج الكتاب حتى أتى عليها. فقال لى: يا خراساني من النعمان بن ثابت هذا؟ قلت: شيخ لقيته بالعراق. فقال: هذا نبيل من المشايخ، اذهب فاستكثر منه. قلت: هذا أبو حنيفة الذى نهيت عنه. •

اور تین دن امام ابوصنیفہ کی کتابیں دیکھتار ہا اور ان سے اجھے اجھے مسائل نکال کر جمع کے اور تیسرے دن امام اوزاعی کی مبحد میں جہاں وہ موذن اور امام تھان سے بلنے بلا گیا، انہوں نے جب میرے ہاتھ میں کتاب دیکھی تو فرمانے گئے یہ کتاب کوئی ہے؟ میں نے وہ کتاب ان کو پڑادی انہوں نے اس کو پڑھنا شروع کیا، دوران مطالعہ ان کی نظر ایک مسئلہ پر پڑی جس پر میں نے لکھا ہوا تھا:قال المنعمان: وہ اذان کے بعد کھڑے کھڑے ہیں اس کتاب کو پڑھتے رہے، یہاں تک کہ اس کا ابتدائی حصہ پڑھ لیا، پھر کھڑے کھڑے کھڑے کھڑے ہیں اس کتاب کو پڑھتے رہے، یہاں تک کہ اس کا ابتدائی حصہ پڑھ لیا، پھر مروع کیا، یہاں تک کہ بوری کتاب کا بقیہ حصہ پڑھنا شروع کیا، یہاں تک کہ بوری کتاب کا بقیہ حصہ پڑھنا شروع کیا، یہاں تک کہ بوری کتاب پڑھ کی ، پھر مجھے سے فرمایا: اے فراسانی این تعمان بن فابت کون شخص ہے؟ میں نے جواب دیا یہ ایک شخ ہیں جن سے میں عراق میں ملا تھا، تو فرمانے گئے میشخص تو کوئی بروا معزز شخ معلوم ہوتا ہے، تم جاو کا ور ان سے ذیارہ سے نیادہ علم فرمانے کے میشخص تو کوئی بروا معزز شخ معلوم ہوتا ہے، تم جاو کا ور ان سے ذیارہ سے فرمانے اور میں ہیں۔ دیا ہے ایک شخص تے کہا ہے وہ کہا ہے وہ ہی ابو صفیفہ ہیں۔ جن سے آب نے جھے منع فرمانا تھا۔

[●]تاریخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج۳۱ ص ۳۳۸



اس کے بعد مج کے موقع پر امام ابوصنیفہ بھات ہوئے ، میں نے دیکھا کہ امام اور ائی بھات کی مکہ مکر مہ میں ملاقات ہوئی اور پھران کے آپس میں متعدد اجتماعات ہوئے ، میں نے دیکھا کہ امام اور ائی بینیڈ امام ابوصنیفہ بینیڈ سے ان مسائل میں بحث کرر ہے تھے جومیری تحریمیں انہوں نے پڑھے تھے ، اور امام ابوصنیفہ بینیڈ میری تحریر سے بھی اچھی طرح ان مسائل کی وضاحت کررہے تھے ، اور امام ابوصنیفہ بینیڈ میری تو اس کے بعد میں امام اور ائی بینیڈ سے ملاتو انہوں نے بھی سے مرمایا:

غبطت الرجل بكثر علمه ووفور عقله واستغفر الله لقد كنت في غلط ظاهر،الزم الرجل فانه يخالف مابلغني عنه. •

مجھے امام ابوصنیفہ بینتیسیران کی کثرت علم اور وفورعقل پررشک آیا ہے، میں اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتا ہوں کہ میں کھلی غلطی میں تھا،تم ان کولا زم پکڑو، مجھے ان کے بارے میں جوخبر ملی تھی وہ اصل حقیقت کے بالکل خلاف تھی۔

ہم....امام عبداللہ بن غانم افریقی مالکی جیسیہ (متو فی ۱۹۰ھ) ان کے علمی مقام ومرتبہ کا اظہار قاضی عیاض مالکی جیشنہ (متو فی ۳۴ ۵ھ) ان الفاظ میں کرتے ہیں:

كان من أهل العلم والدين والفضل والورع والتواضع والفصاحة والجزالة.

امام معمر جنالیہ فرماتے ہیں کہ امام ابن غانم جنالیہ جمعہ کے دن جمیں امام ابوحنیفہ جنالیہ کی کما ہیں پڑھ کرسناتے تھے:

كان ابن غانم يقرئنا كتب أبي حنيفة في الجمعة يوماً. 6

۵....امام شافعی جینیت (متوفی ۲۰ مه ۲۰ه) فرماتے ہیں:

●عقود الجمان: الباب العاشر، ص٩٢

٣٤ ترتيب المدارك: ترجمة: عبدالله بن غانم، ج٣ ص٧٤



من لم ينظر فِي كتب أبي حنيفَة لم يتبحر فِي الفِقُه. • جو خُص الم ابوحنيف كتابين بين ويكه كاس كوفقه مين تبحر حاصل نبين بوگار

۲.... حافظ الحدیث امام بزید بن بارون بیاتی (متوفی ۲۰۱ه) سے ان کے شاگرد مستملی نے پوچھا کہ آپ امام ابوحنیفہ بیاتی اور ان کی کتابوں کو دیکھنے کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ توانہوں نے فرمایا:

انظروا فیھا إن كنتم تريدون أن تفقهوا فإنى ما رأيت أحدا من الفقهاء يكره النظر في قوله، ولقد احتال الثورى في كتاب الرهن حتى نسخه.
اگرتم لوگ فقيد بنا چا ہے ہوتو پھرامام ابوطنيفه كى كتب كواپن منظر ركھو، اس لئے كه ميس في فقهاء ميں سے كى كونيس ديكھا جوان كے قول كود كھنانا پندكرتا ہو، امام سفيان تورى نے تو خلے سے ان كى كتاب الرئمن لے كرنقل كى ہے۔

٤....امام المغازى امام واقترى بينية (متوفى ٢٠٧هـ) فرماتے بين:

کتبت کتب أبي حنیفَة رَضِي الله عَنهُ عَن حَاتِم بن إِسُمَعِیل عَنه.
میں نے امام ابو حنیفہ کی کتابیں حاتم بن اساعیل سے اور انہوں نے خود امام ابو حنیفہ سے
لکھی تھیں۔

٨....امام عبدالله بن داوَ و مُعِيَّلَة (متوفى ٢١٣) فرماتے بين: من أَرَادَ أَن يجد لَذَّة اللهِ قُلهُ فَلْينُظر فِي كتب أبي حنيفَة . ٢٥

الخبار أبي حنيفة وأصحابه: ذكر ما روي عن أعلام المسلمين وأئمتهم في فضل أبي حنيفة، ص٨٥ الريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج١٦ ص٢٣٣ الجواهر المصنية في طبقات الحنفية: ترجمة: حاتم بن اسماعيل ، ج١ ص ١٨١ الأخبار أبي حنيفة وأصحابه: ذكر ما روي عن أعلام المسلمين وأئمتهم في فضل أبي حنيفة، ص٨٥



میں خوخص جاہتا ہے کہ وہ فقہ کی لذت کو پائے نواسے جاہیئے کہ وہ امام ابوحنیفہ کی کتابوں میں غور وفکر کرے۔

9....علامه شمس الدین زہبی رہینی (متوفی ۴۸۷ھ) امام اسد بن فرات میبینی (متوفی ۲۱۳ھ) کے ترجمہ میں لکھتے ہیں :

إنَّه لما قدِم مصر من الكوفة جاء إلى ابن وهب فقال له: هذه كُتُب أبي حنيفة. •

اسد بن فرات جب کوفہ سے مصر آئے توا بن وہب کے پاس گئے اور ان سے کہا یہا مام ابو حنیفہ کی کتابیں ہیں۔

• ا....مشهور محدث امام ابونعیم فضل بن دکین مینید (متوفی ۲۱۹هه) فرماتے ہیں:

أول من كتب كتب أبي حنيفَة أسد بن عَمُرو. 6

سب سے پہلے امام ابوحنیفہ کی کتابیں امام اسد بن عمر و نے لکھی تھیں۔

اا....امام الجرح والتعدیل امام یحیی بن معین جینید (متونی ۲۳۳ه) فرماتے بیں که بخصے ایک نفتہ آدمی نے اس بات کی خبر دی ہے کہ وہ کرخ مقام پراتر ہے تو دیکھا کہ ایک شخ طلب چدیث کو (احادیث اور فقہی مسائل) املاء کر وار ہے تھے، توجب میں الحکے قریب گیا تو دیکھا کہ ان کی گود میں امام ابو صنیفہ جینید کی کتابوں میں سے ایک کتاب ہے جس سے وہ انہیں املاء کر وار ہے تھے:

فإذا في حجره كتاب من كتب أبي حنيفة، وهو يملي عليهم. ٥

- تاريخ الإسلام: ترجمة: أسد بن فرات، ج١٥ ص ٣٩
- 🗗 الجواهر المضية: ترجمة: أسد بن عمرو بن عامر ، ج ا ص ٠٠١
- تاريخ بغداد:ترجمة:سليمان بن عمرو بن عبدالله. ج٩ ص ٢٠



۱۱...سیدالحفاظ امام ابوزرعه رازی بیسته (متوفی ۲۲ه) علامه عینی بیسته (متوفی ۸۵ه) علامه عینی بیسته (متوفی ۸۵۵ه) ان کے متعلق نقل کرتے ہیں کہ انہیں سات لا کھا حادیث زبانی یا تھیں:

كان يحفظ سبعمائة ألف حديث.

انہوں نے امام ابوحنیفہ میں ہے کی کتابیں جالیس دن میں حفظ کیں:

حفظ كتب أبي حنيفة في أربعين يوما. •

سا....امام ابو یعلی خلیلی بیتانیه (متوفی ۱۳۳۱ه) نے امام طحاوی بیتانیه (متوفی ۱۳۳۱ه) کے بارے میں لکھا کہ محمد بن احمد شروطی بیتانیه نے امام طحاوی بیتانیه سے پوچھا کہ آپ نے اسلام مزنی بیتانیه (متوفی ۱۳۳۸ه) جوامام شافعی بیتانیه (متوفی ۱۳۰۸ه) کے خاص این ماموں امام مزنی بیتانیه (متوفی ۱۳۰۸ه) جوامام شافعی بیتانیه کا مذہب کیوں اختیار کیا؟ توانہوں نے مثا گرد بیں ،ان کا مذہب جھوڑ کرامام ابو صنیفه بیتانیه کا مذہب کیوں اختیار کیا؟ توانہوں نے جواب میں فرمایا:

لِأَنِّي كُنْتُ أَرَى خَالِي يُدِيمُ النَّظَرَ فِي كُتْبِ أَبِي حَنِيفَةَ، فَلِذَلِكَ انْتَقَلْتُ إِلَيْهِ. 6 إلَيْهِ. 6

اس کی وجہ یہ ہوئی کہ میں اپنے ماموں کو ہمیشہ امام ابو حنیفہ بیشیہ کی کتابوں کا مطالعہ کرتے ہوئے دیکھتا تھا،اس لئے میں نے بھی امام ابو حنیفہ بیشیہ کا مذہب اختیار کرلیا۔

امام ابن خلکان بیشیہ (متوفی ۱۸۱ھ) نے بھی امام طحادی جیشیہ کے ترجمہ میں یہ بات نقل کی ہے۔

علامہ یافعی ہیں۔ (متوفی ۲۸ کھ) نے بھی تین سواکیس ہجری (۳۲۱ھ) کے حالات

• مغانى الأخيار: ترجمة:عبيدالله بن عبدالكريم أبوزرعة الرازي ، ج٢ ص ٢٥٨

الإرشاد في معرفة علماء الحديث: ترجمة: أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى المزنى، ج اص اسم وفيات الأعيان: ترجمة: الطحاوي، ج اص ا ك

ے تحت امام طحاوی بیسنیے کے ترجمہ میں اس بات کونقل کیا ہے۔ **0**

۱۳قاضى امام ابوعاصم محمد بن احمد عامرى بيناتية (متوفى ۱۵ اسم هـ) فرمات بين:
لو فقدت كتب أبي حنيفة رحمه الله الأمليتها من نفسى حفظا.
اگر امام ابوحنيفه كى كتابيس ناياب بهى جوجائيس تو ميس ان كو اپنے حافظے سے لكھوا مكتابول -

۵ا مام امیر ابن ما کولا میتاند (متوفی ۷۵ مه ۱۵) احمد بن اساعیل ابواحمد مقری الصرام کے ترجے میں لکھتے ہیں:

وسمع كتب أبي حنيفة وأبي يوسف من أحمد بن نصر عن أبي سليمان الجوزجاني عن محمد.

انہوں نے امام ابوصنیفہ اور امام ابو یوسف کی کتابوں کوامام احمد بن نفر سے ، انہوں نے امام ابوسلیمان جوز جانی سے ، اور انہوں نے امام محمد بن حسن سے سناتھا۔

۱۲...امام ابوالحسین تحیی بن سالم یمنی شافعی جیسیه (متوفی ۵۵۸ه) نے امام ابوحنیفه جیسیه کی کتب کا تذکره کیا ہے:

يجوز أن تباع منهم كتب أبي حنيفة. 🛭

اٹھایا،جیسا کہ امام احمد بن ابراہیم المعروف سبط ابن الجمی اور امام محمد بن پوسف صالحی

• مرآة البحنان: سنة إحدى وعشرين وثلاث مائة ، ج٢ ص ٢١١ الأنساب للسمعاني: باب العين والألف العامري، ج٩ ص ١٥٩ الآكمال في رفع الارتياب: ترجمة: أحمد بن إسماعيل الصرام، باب فيل وقَيْل وقُتل، ج٤ ص ٢١ الآلبيان في مذهب الإمام الشافعي: كتاب البيوع ، باب من نهى عنه من بيع الغرر، ج٥ ص ٢٢ ا



شافعی میں استونی ۹۴۲ھ) نے لکھاہے:

النعمان بن ثابت الإمام أبو حنيفة أوّل من وضع كتاب الفرائض وكتاب الشروط.

امام ابوصنیفہ نعمان بن ثابت نے ہی سب سے پہلے کتاب الفرائض اور کتاب الشروط آ تصنیف کیس۔

۱۸....امام ابوحنیفہ ہیں۔ پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے فقہ میں کتب تصنیف کرنے کا ﴿
ثرف حاصل کیا، چنانچہ امام محمد بن عبدالرحمٰن ابن الغزی ہیں۔
ثرف حاصل کیا، چنانچہ امام محمد بن عبدالرحمٰن ابن الغزی ہیں۔
ثذکرے میں فرماتے ہیں:

وهو أوّل من صنف في الفقه والرأى. 6

۔ امام ابوحنیفہ پہلے و شخص ہیں جنہوں نے فقہ اور رائے میں کتب تصنیف کیں۔

بیں (۲۰) اکابراہل علم کی تصریحات کہ فقہ اکبرامام اعظم کی

تصنیف ہے

امام ابوحنیفه میشند نے عقائد پرانی شهره آفاق کتاب 'المفقه الأکسر ''تصنیف کی، آپ سے اس کتاب کوروایت کرنے والے ابوطیع بلخی میشند (متوفی ۱۹۹ه) ہیں۔

ا....مشہور مورخ علامہ ابن ندیم (متوفی ۸۳۸ ھ) نے امام ابوصنیفہ بیات کی تصانیف میں درج ذیل کتابیں ذکر کی ہیں:

◄ كنوز الذهب في تاريخ حلب: حرف النون، النعمان بن ثابت، ج٢ ص١٩/
 عقو دالجمان: الباب التاسع، ص١٨٣

🛭 ديوان الإسلام: حرف الحاء، الفصل الثالث في الكني، ج٢ ص٥٢ ا



ا ... الفقه الأكبر ، ٢ ... رسالة إلى البتي ، ٣ ... العالم والمتعلم، ه... الرد على القدرية.

اورساتھ ہے بھی لکھا:

العلم برا وبحرا شرقا وغربا بعدا وقربا تدوینه رضی الله عنه. •
بروبحر (خشکی اورتری) مشرق ومغرب اور دورنز دیک میں جوعلم ہے وہ امام ابوضیفه کا مدون کردہ ہے۔

۲....علامه ابو المظفر اسفرائيني مينية (متونى اعهمه) نے بھی قابل اعتماد اور سیج سند کے ساتھ فقدا کبرکی نسبت امام ابو حنیفه بیانیة کی طرف کی ہے:

الُفِقُه الْأَكْبَر الَّذِي أخبرنا بِهِ التَّقَة بطرِيق مُعْتَمد وَإِسْنَاد صحِيح عَن نصير بن يحيى عَن أبي مُطِيع عَن أبي حنيفَة. •

س.... شیخ الاسلام علامه ابن تیمیه بیتانی (متونی ۲۸ کھ) بڑے وثوق کے ساتھ فقہ اکبر کوامام ابوصلیفہ بیتانی کی تصنیف قرار دیا ہے:

فَإِنَّ أَبَا حَنِيفَةَ مِنَ اللَّمُقِرِّينَ بِالْقَدَرِ بِاتَّفَاقِ أَهُلِ الْمَعُرِفَةِ بِهِ وَبِمَذُهَبِهِ، وَكَلامُهُ فِي الرَّدِّ عَلَى الْقَدَرِيَّةِ مَعُرُوفٌ فِي الْفِقْهِ الْأَكْبَرِ.

وَكَلامُهُ فِي الرَّدِّ عَلَى الْقَدَرِيَّةِ مَعُرُوفٌ فِي الْفِقْهِ الْأَكْبَرِ.

نیزعلامه ابن تیمیه بیانتایی مشهور کتاب 'مجمه و عالفتاوی ''میں بھی صراحنافقه اکبر کی نسبت امام ابوصنیفه بیانتیکی طرف کرتے ہیں ، دیکھئے:

الفهرست: الفن الثاني في أخبار أبي حنيفه وأصحابه، ج اص ٢٥١ التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين: الفرقة السابعة عشرة، ج اص ١٨٠٥ الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين: الفرقة السابعة عشرة، ج اص ١٨٠٥ منهاج السنة النبوية: الفصل الثاني، فصل من كلام الرافضي على مقالة أهل السنة في القدر، ج من ص ١٣٩ م مجموع الفتاوى: الأسماء والصفات، رد ابن الماجشون على الجهمية، ج ٥ ص ٢٨

ای طرح علامه ابن تیمیه بیشتایی کتاب در و تسعیار ض العقل و النقل "میں بھی صرح الفاظ کے ساتھ فقد اکبر کا انتساب امام ابو حذیفه جیسید کی طرف کرتے ہیں:

قال أبو حنيفة في كتاب الفقه الأكبر. •

س...امام ابوعبدالله محمد بن ابراہیم کنانی حموی بیشته (شافعی ۳۳۷ه) فرماتے ہیں کہ جلیل القدر تابعی امام ابوحنیفہ بیشتہ فقدا کبر میں فرماتے ہیں:

وَقَالَ التَّابِعِيَّ الْبَحِلِيلِ الإِمَامِ أَبُو حنيفَة رَحمَهِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْفِقُهُ الْأَكْبَرِ.

۵....علامة شمل الدين ذهبى مُيالية (متوفى ۴۸ مه مه) نے بھی فقد اکبرکوامام صاحب کی تصنيف قرارد ية ہوئے کہاامام ابوطنيفه مُيالية تقدير کا قرارکرنے والے ہیں، اور آپ نے ، فقد اکبر میں منکرین تقدیر کی تروید کی ہے:

فَإِن أَبَا حنيفَة مقرَ بِالْقدرِ وَقد رد على الْقَدرِيَّة فِي الفقة الْأَكْبَر. ﴿
٢....علامه عبدالقادر قرش بَيْنَةُ (متوفى ٢٥٥٥ و) ابومطيع بلخي بَيْنَةُ كَرْجِح مِين فرمات بين كهانبول نهام ابوطيع بينيات مين الفقه الأكبر "كيروايت كي بها أَبُو مُطِيع الْبَلُخِي رَاوِي كتاب الْفِقُه الْأَكْبَر عَن الإِمَام أبي حنيفَة. ﴿
الْبُومُ مُطِيع الْبَلُخِي رَاوِي كتاب الْفِقُه الْأَكْبَر عَن الإِمَام أبي حنيفَة. ﴿
ك....علامه ابن الى العزدشق بَيْنَةُ (متوفى ٢٩٢ ه و) الى معروف كتاب "شرح المعقيدة الطحاوية "مين متعدد مقامات برصراحت كما تهوفقه اكبرك نبست امام البوضيفه بَيْنَة كي طرف كرتيبين الموضيفة بَيْنَة كي طرف كرت بين :

• درء تعارض العقل والنقل: الوجه الثالث والأربعون ، كلام أبي حنيفة في كتاب الفقه الأكبر، ج٢ ص٢٦٣ • إيضاح الدليل في قطع حجج أهل التعطيل: قول السلف في الصفات، ج١ ص ٢٦٠ المنتقى من منهاج الاعتدال: الفصل الثاني في المذهب الواجب الاتباع، ج١ ص ١٣٠ الحواهر المضية: ترجمة أبو مطيع البلخي، ح٢ ص ٢٦٥

فَمِنُ كَلامٍ أَبِي حَنِيفَةَ رِحِمَهُ اللَّهُ فِي الْفِقْهِ الْأَكْبر. • وَكَذَلِكَ ظَاهِرُ كَلامِ الْإِمَامِ أَبِي حَنِيفة رَضِي اللَّهُ عَنْهُ فِي الْفِقُهِ الْأَكْبَرِ. • كَمَا قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ فِي الْفِقُهِ الْأَكْبَرِ. • •

چونکہ علامہ ابن الی العز بہت کی میشرح غیر مقلدین کے ہاں بھی معروف ومشہورہ، چامعہ ستاریدا سلامیہ کراچی نے بھی اس شرح کے بین ایڈیشن جھاپ دیے ہیں، تیسراایڈیشن جامعہ ستاریدا سلامیہ کراچی نے بھی اس شرح کے بین ایڈیشن جھاپ دیے ہیں، تیسراایڈیشن 199۸ھ میں جھپاہے، علامہ ناصر الدین البانی بیشید (متوفی ۱۹۹۸ھ) نے اس شرح کی اس کاذکران کے شاگر دز بیرالشاویش نے ان الفاظ میں کیا ہے:

قد قام أستاذنا الجليل المحدث الشيخ محمد ناصر الدين الألباني بتخريج ما فيها من الأحاديث. ٢

ز ہیرالشاویش نے اس شرح کی تعریف ان الفاظ میں کی:

وكان أحسن شروحها المعروفة هذا الشرح، وهو يمثل عقيدة السلف أحسن تمثيل، والمؤلف يكثر من النقل عن كتب شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم من غير إحالة عليها.

٨....امام كردرى بَيَنَةُ (متونى ١٨٥٥) فرمات بي كه الرآب بيكبوكه امام ابوحنيفه بينة كى كوئى تصنيف نبيل به اوران كا دعوى اوران كا دعوى بات معتزله نه كهام كلام ميل كوئى تصنيف نبيل به اوراس معمتزله كى غرض بي كمام الوصنيفه بينية كى علم كلام ميل كوئى تصنيف نبيل به اوراس معتزله كى غرض بي كمتاك "الفقه الأكبر" اور" العالم والمتعلم" كى امام صاحب فى كى جاك المسرح العقيدة الطحاوية: الود على المشبه، ص ٨٥ كاشرح العقيدة الطحاوية: المود على المشبه، ص ٨٥ كاشرح العقيدة الطحاوية: المطحاوية: المطحاوية: كلام الله محفوظ فى الصدور، ص ١٩٠ كاشر - العقيدة الطحاوية: مقدمة الناشر، ص ٩٠ كاشر - العقيدة الطحاوية: مقدمة الناشر، ص ٩٠ كاشر - العقيدة الطحاوية: مقدمة الناشر، ص ٩٠ كاشر - العقيدة الطحاوية:

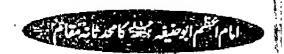
اسلے اس کتاب میں اہل سنت والجماعت کے اکثر قواعد ذکر کئے ہیں، تو اب معتز لہنے یہ دعوں کیا ہے کہ یہ کتاب ابوصنیفہ بخاری کی تصنیف ہے، یہ بات صرح طور پر غلط ہے، میں انے دین اور ملت کی روشنی و چراغ علامہ کر دری عمادی ہمیں کی ان دونوں (الفقہ الاکہر، العالم و المتعلم) کتابوں پرانے ہاتھ کا لکھا ہوا خط دیکھا جس پرانہوں نے لکھا تھا کہ نیں العالم و المتعلم) کتابوں پرانے ہاتھ کا لکھا ہوا خط دیکھا جس پرانہوں نے لکھا تھا کہ نیں اور کہا کہ مشارکخ میں سے ایک بڑی جماعت نے اس بائے کی موافقت کی ہے:

قَالَ الكردري: فَإِن قلت لَيُسَ لأبي حنيفة كتاب مُصنف قلت هَذَا عَلام السُعُتَزلة ودعواهم أنه لَيُسَ لهُ في علم الْكَلام تصنيف وغرضهم بذلك نفي أن يكون الْفِقُه الْأَكْبَر وَكتاب العَالم والمتعلم لَهُ لِأَنَّهُ صرح فِيهِ بِأَكْثَرَ قَوَاعِد أهل السّنة وَالجَماعة ودعواهم أنه كَانَ من المُعُتزلَة فِيهِ بِأَكْثَرَ قَوَاعِد أهل السّنة وَالجَماعة ودعواهم أنه كَانَ من المُعُتزلَة وَذَلِكَ الكتاب لأبي حنيفة البُحَارِيّ وَهَذَا غلط صَرِيح فَإِنِّي رَأَيُت بِحَط الْعَلامة مولانا الشمس الملَّة وَالدّين الكردري البزاتقني العِمَادِي هذَيُن الكِنتابينِ وَكتب فيهما أنَّهُمَا لأبي حنيفة وقالَ تواطأ على ذَلِك جماعة كثير من المشائخ. •

ای داختی حوالے ہے یہ بات معلوم ہوگئ کہ اس کتاب کی امام صاحب سے فقی کرنے والے معتزلہ بیں، چونکہ اس کتاب میں امام ابوحنیفہ جیسیٹے نے اہل سنت والجماعت کے عقائد ذکر کئے تھے،اور فرق باطلہ خصوصاً معتزلہ اور دیگر فرقوں کی تر دید کی تھی تو اس بنیا دیر باطل فرقوں نے اس بات کا پر ویگئی تا کا یہ امام صاحب کی تصنیف نہیں ہے۔

9.... عافظ ابن ناصر الدین دمشتی شافعی بیت (متونی ۱۳۴ه هر) نے ابو مالک نصران بن نصرالختلی کے ترجمے میں تصریح کی ہے:

الجواهر المضية: ترجمة أبو حنيفة النعمان بن تابت ، ج ٢ ص ١ ٢ ٢



روى الفِقُه الأكبر لأبي حنيفَة عن عَلي بن الْحسن الغزال وَعنهُ أَبُو عبد الله الُحُسَيُن الكاشغري. •

انبوں نے ''المفقه الأحبر''جوامام ابوطنیف کی تصنیف ہے،اس کوملی بن الحسن الغزال سے روایت کی ۔ سے روایت کیا ،اور انہوں نے بیہ کتاب ابوعبدالقد الحسین الکا شغری سے روایت کی ۔ ۱۰....حافظ ابن حجر عسقلانی عینیة (متونی ۸۵۲ھ) ابو مالک نصران بن نصرالتنگی مجینیة

كتر جم مين فرمات بين كه: روى الفقه الأكبر لأبي حنيفة، عن علي بن الحسن الغَزّال، وعنه أبو

عبد الله المُحسين الكاشِغُرِي. **@** من من من من مدر مدر من كاتون من من كالمسالة ما

انہوں نے فقدا کبرجوامام ابوحنیفہ کی تصنیف ہے ،اس کوعلی بن الحسن الغزالی ہے روایت کیا ہے ،اوران سے رہوایت کیا ہے ،اوران سے رہے تاب ابوعبداللہ الحسین الکاشغری روایت کرتے ہیں۔

ال....علامة قاسم بن قطلو بغا بيات (متوفى ٥٨٥ه) فرمات بين:

أبو مطيع البلخي راوي كتاب الفقه الأكبر عن أبي حنيفة. 6

۱۲.... محدث کبیر ملاعلی قاری جیسته (متوفی ۱۰۱ه) برٹرے وثوق کے ساتھ دوٹوک الفاظ میں فقد اکبرکوامام صاحب کی تصنیف قرار دیتے ہیں:

قد قَالَ الإِمَامِ الأَعْظَمِ والهمامِ الأقدمِ فِي كِتَابِهِ الْمُعْتَبِرِ الْمعبرِ بِالْفِقَهِ الْمُكبَرِ.
الْأَكبَرِ.
الْأَكبَرِ.

سا....علامه مرغی بن بوسف بن ابی بکر المقدی حنبلی جیسیه (متوفی ۱۰۳۳ه) نے بڑی

□توضيح المشتبه: حرف الجيم، ج٢ ص ٢٠٠ التبصير المنتبه بتحرير المشتبه:
 حوف الجيم، ج١ ص ٢٩٨ التباج التواجم. ذكر من اشتهر بالكنية، ج٢ ص ١٣٩
 ادلة معتقدأبي حنيفة في أبوى الرسول: ص ٢٢



صراحت کے ساتھ فرمایا کہ فقد اکبرامام ابو صنیفہ بیانیا کی تصنیف ہے:

الفِقُه اللَّاكُبَر فِي العقائد تصنيف الإِمَام أبي حنيفَة. •

وشرح الفقه الأكبر للإمام الأعظم أبي حنيفة. 6

10....علامة شمس الدين ابوالمعالی محمد بن عبدالرحمٰن الغزی بَیانیة (متوفی ۱۲۱ه) نے .

ابن البیاض احمد بن حسن ردمی بیانیة (متوفی ۱۰۹۸ه) کے حالات میں انہوں نے امام.

ابوحنیفہ بیانیة کی فقدا کبر کی شرح کا بھی تذکرہ کیا ہے:

شرح على الفقه الأكبر لأبي حنيفة رضي الله عنه.

۲۱....علامه مم الدین سفارین صنبلی نیسیه (متوفی ۱۱۸۸ه) صراحناً فقه اکبر کو امام ابوحنیفه نیسیه کی تصنیف قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي كِتَابِ الْفِقْهِ الْأَكْبَرِ. ٥

نے فقد اکبرجوا مام اعظم ابوحنیفہ بیشید کی تصنیف ہے اس پرحاشید کھا:

أقاويل الثقات في تاويل الأسماء والصفات: مقدمة: ج ا ص ٢٣ الكواكب السائرة بأعيان المائنة العاشرة: ترجمة: محمد بن بهاء الدين، ج ٢ ص ٢٩ الديوان الإسلام: حرف الباء، الفصل الخامس في الأبناء، ج ا ص ١٥٣ الوامع الأنوار البهية: الباب الماؤل في معرفة الله تعالى وتعداد الصفات ،صفات الله تعالى قديمة، ج ا ص ٢٦٢



حاشية على الفقه الأكبر للأمام الأعظم أبي حنيفة النعمان رضي الله عنه. •

ای طرح انہوں نے امام علی العمری بینیة (متوفی ۱۱۲۷ھ) کے ترجمہ میں ذکر کیا کہ انہوں نے ''الفقه الأکبر''جوامام اعظم بینینه کی تصنیف ہےاس کی شرح لکھی ہے: وشرح الفقه الأکبر للامام الأعظم.

۱۸...علامه آلوی بیتانیہ کے صاحبز ادے علامہ نعمان بن محمود بن عبداللہ آلوی بیتانیہ (متوفی ۱۳۱۷ه) فرماتے ہیں کہ ہمارے امام اعظم جیسیے نے فقدا کبر میں فرمایا:

وقال إمامنا الأعظم في الفقه الأكبر. 3

19....امام محد بن حسین بن سلیمان بن ابراہیم بہتنا (متونی 1800ھ) فرماتے ہیں کہ بین کہتا ہوں کہ فقہ اکبر جومشہور معروف کتاب ہے،اس کی نسبت امام ابوحنیفہ بہتیا کی طرف درست ہے،اس بات پرامام صاحب کے اصحاب میں سے متقد مین اور متاخرین کی شہاد تیں موجود ہیں،متقد مین میں سے اس کتاب کی شرح امام ابومنصور ماتریدی بہتیا ور متاخرین میں متاخرین میں ماعلی قاری بہتات نے اس کی شرح لکھی ہے،اور یہ دونوں شرحیں ہندوستان میں جھی ہیں:

قلت: وهذا كتاب الفقه الأكبر معروف مشهور، صحّت نسبته لأبي حنيفة بشهادة المتقدّمين والمتأخّرين من أصحابه، فممّن شرحه من المتقدّمين: الإمام أبو منصور الماتريديّ، ومن المتأخّرين: الشّيخ علي بن

●سلك الدررفي أعيان القرن الثاني عشر: ترجمة: إلياس كردري، جا ص٢٥٣
 ●سلك الدرر: ترجمه: على العمري، ج٣ ص ٢٣١
 ♦ جلاء العينين في محاكمة الأحمدين ،الفصل الرابع، التقليد في أصول الدين، جا ص٢١٢



سلطان القارى، والشّرحان مطبوعان بالهند. ٥

۲۰....عمر رضا کالہ دمشقی ٹرینیا (متوفی ۱۳۰۸ھ) امام ابوصنیفہ ٹبیالیا کے ترجمہ میں آپ کی تصانیف میں سب سے پہلے فقہ اکبر کا ذکر کیا:

آثاره:الفقه الأكبر في الكلام. 6

مشهور غير مقالدين علماء نے فقد اكبركوامام ابوحنيف عيشيك كى تصنيف قرار ديا مشهور ابل حديث عالم مولا نامحد ابراہيم سيالكو ئي جيسة لكھتے ہيں:

امام ابن تیمیہ بینی ''نقه اکبر'' کوامام ابوحنیفه بینی کی تصنیف قرار دیتے ہیں اور اس ۔۔ آں جناب کو قائلین تقدیر میں شار کرتے ہیں۔ **ہ**

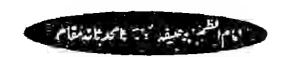
نیز سیالکوٹی صاحب بیشیفرمانے ہیں:

امام ابن تیمیه بیسیه بنیسیه منهاج السنه ' میس' نقه اکبر' کوحضرت امام صاحب بیسیه کی کتاب قرار دینته بیس بیسیه کتاب قرار دینته بیس بیس مولا ناشبلی مرحوم بے انکار کی بنا پراسے معرض بحث میس لانے کی ضرورت نبیس ۔ ۲

غیر مقلدین کے شخ الکل مولانا نذر حسین دہلوی جیستہ بھی''فقہ اکبر'' کو بالجزم امام اعظم جیستہ کی تصنیف قرار دیتے ہیں۔ 🍎

مولانا وحیدالزمان غیرمقلدمترجم صحاح ستہ نے بھی'' فقدا کبر'' کوامام ابوحنیفہ بیاتیہ کی تصنیف سینے کے تصنیف سینے کے تصنیف سینے ہوئے ارقام فرماتے ہیں: تصنیف سلیم کیا ہے۔ چنانچہ وہ لفظ'' وجہ'' کی تعریف کرتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں: امام ابوحنیفہ بیاتیہ بھی'' فقدا کبر'' میں فرماتے ہیں کہ وجہ کے معنی ذات کے نہ لیے جا کیں۔ ©

الكشف المبدي تمويه أبي الحسن السبكي: الأسماء و الصفات، قول أبي حنيفة، ج اص ١٠٩ هـ المسلم الله عنيفة، ج اص ١٠٩ هـ المرافي المؤلفين: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج ١٠ ص ١٠٠ هـ تاريخ ابل مديث: ص ٨٩ في تاريخ ابل مديث ابل



مولا نا عبد الله معمار امرتسری بیشه غیر مقلد نے بھی'' فقد اکبر'' کو امام اعظم بیشه کی تصنیف قرار دیا ہے۔ •

ملحوظ رہے کہ جس طرح فقہ حنی میں درج شدہ مسائل کا اصل ما خذ امام اعظم بینید کی فقہ میں قصانیف ہیں، اسی طرح عقائد دکلام کے نامور امام علامہ ابومنصور محمد ماتریدی بینید فقہ می قصانیف ہیں، اسی طرح عقائد دکلام کے نامور امام علامہ ابومنصور محمد ماتریدی بینید کی عقائد (متوفی سسس کی عقائد میں کھی ہوئی تصانیف کا اصل ما خذ امام اعظم بینید کی عقائد سے متعلق کھی ہوئی کتب 'فقدا کبر' وغیرہ ہیں، جبیبا کہ شہور غیر مقلد عالم وادیب مولا نامحمد حنیف ندوی بینید نے نقدا کبر' وغیرہ ہیں، جبیبا کہ شہور غیر مقلد عالم وادیب مولا نامحمد حنیف ندوی بینید نے نام رید ہیں 'کے تعارف میں لکھا ہے:

بات بہے کہ جہاں تک حضرت امام ابو صنیفہ بیشی کی نقبی زرف نگاہیوں کا تعلق ہے،
ان کو تو فقہا ئے عراق وشام نے خوب کھارااور تفریع ومسائل کے ذریعے اچھی طرح مالا مال
کیا، مگران کے ان متعلماندر جھانات کی تشریح کرنا اور ان پر ایک مستقل متعلماند مدرسہ فکر ک
بنیا در کھنا ابھی باتی تھا جو' رسائل ابی حنیف' (فقہ اکبروغیرہ ناقل) بیں مذکور تھے۔ اس کام
کوفقہائے ماوراء النہرنے خوش اسلو بی سے انجام دیا۔

بیں (۲۰) اکابر اہل علم جنہوں نے امام ابوحنیفہ جھٹاللہ کے مناقب میں جرح کا کوئی جملہ لنقل نہیں کیا

بیں اکابر اہل علم جنہوں نے امام ابو حنیفہ بھتات کا ترجمہ نقل کیا ہے، سب نے آپ کے مناقب ومحالد ، آپ کے اساتذہ و تلاندہ ، حالات زندگی ، ذریعہ محاش ، آپ کی جودو سخاوت ، اخلاص وللہیت ،خوف آخرت و تقوئی ، کثر ت عبادت ، آپ کی فقہی مہارت ، خدا داد صلاحیتوں کا تذکرہ ، اکابر اہل علم کے آپ کے متعلق توشقی و توصیفی اقوال ، آپ کے ملفوظات ، اور آپ کے متعلق گرال قدر معلومات ، مندرجہ ذیل حضرات میں ہے کسی نے بھی ملفوظات ، اور آپ کے متعلق گرال قدر معلومات ، مندرجہ ذیل حضرات میں سے کسی نے بھی

⁰ محدید پاکث بک:ص ۵۷ کا تعلیات ابن تیمید:ص۱۱۱



امام صاحب کے مناقب میں کوئی ایک جملہ بھی جرح کانقل نہیں کیا، کسی نے مخضراور کسی نے تفصراور کسی نے تفصیلی آپ کی سوانے ذکر کی ہے۔

ا....امام ابوالحن احمد بن عبدالله عجلى نبيلة (متوفى ٢٦١هـ) نه آپ كا تذكره اپنى كتاب "الثقات " بين كيا، ديكھئے: • الثقات " بين كيا بيا بين كيا بين كيا بين كيا بيا بين كيا بين كيا بيا بين كيا بين كيا بيا

سسلام ابن عبدالبر مالکی بیشته (متونی ۱۳۲۱ه) نے فقهاء ثلاثه لیمی امام ابوعنیفه بیشته امام مالک بیشته امام شافعی بیشته کے مناقب پرمستقل ایک کتاب تصنیف فرمائی جسکانام الانت قداء فسی فیضائل الائدمة الشلاثة المفقهاء "یه کتاب افرمائی جسکانام" الانت قداء فسی فیضائل الائدمة الشلاثة المفقوریة العاصمیة " دار الکتب العلمیة " سے اور پاکتان میں" الممکتبة الغفوریة العاصمیة " سے چھپی ہے، اس پاکتانی نسخه پرمحقق العصر شخ عبدالفتاح ابوغده بیشته (متونی کا ۱۳۱ه) کے گرال قدر علمی و تحقیق حواثی بیں جس سے کتاب کی افادیت مزید برخ هگی علامه ابن عبدالبر بیشته نے سرح رامی ذکر کئے بیں که عبدالبر بیشته نے سرح رامی ذکر کئے بیں کہ یہ سب امام ابوطیفه بیشته کی مدح بیان کرتے ہیں:

كُلُّ هَوُّ لاءِ أَتْنَوا عَلَيْهِ وَمَدَحُوهُ بِأَلْفَاظٍ مُخْتَلِفَةٍ.

شخ عبرالفتاح برانتا علی میں فرماتے ہیں کہ بیسب وہ لوگ تھے جواپ وقت کے محدث، حفاظ صدیث، چوٹی کے علماء تھے، بعض وہ بھی ہیں جوائمہ صحاح ستہ کے شیوخ ہیں، امام بخاری، امام سلم بنا کے شیوخ نے بھی آپ کی مدح کی ہے، اوران میں وقت کے بڑے اتقیاء، ناقدین فن بھی شامل ہیں، اوران میں فقہاء، صلحاء، عابدین اور عقلاء کی بھی ایک بڑی جاعت ہے، انہوں نے امام ابو صنیفہ بھی ایک بڑی جاعت ہے، انہوں نے امام ابو صنیفہ بھی تاہد کی عبادت گزاری، تقوی، فقہات، علم وفراست، جودو سخاوت، اخلاص وللہیت اور علم خوف آخرت کی سب نے گواہی دی ہے۔

[•] الثقات: ترجمة: النعمان بن ثابت ص • ٣٥٠، وقم الترجمة: ٣٩٣ ا

خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو صنیفہ بہتائی فقاہت وعدالت پرستر (۷۰) اہل علم کی شہادتیں موجود ہیں ،اگران میں کوئی ایک بھی کسی کی توثیق ذکر کردے تو وہ جمت ہے لیکن تعصب کا اندازہ کریں کہ اتن بڑی جماعت کی گواہی کورد کردیا جاتا ہے، تواتر کے لئے زیادہ سے زیادہ جو تعداد ذکر کی گئے ہے وہ ستر ہے، امام اعظم جمینیہ کی مدح کرنے والوں کی تعداد تواتر کو پہنچی ہے ،امام اعظم جمینیہ کی مدح کرنے والوں کی تعداد تواتر کو پہنچی

أكثر ماحدد به العلماء التواتر عددا سبعون ، فقد بلغ الثناء على الإمام أبى حنيفة حد التواتر . •

حضرت انس جائف ہو دوایت ہے فرماتے ہیں کہ صحابہ کے سامنے ایک جنازہ گررا تو صحابہ کرام نے اس میت کی تعریف کی اور بھلائی کے ساتھ اس کا ذکر خیر کیا، نو آپ تا ہیں ہے نے تین مرتبہ فرمایا: و جبت ، و جبت ، اسنے میں ایک اور جنازہ گزرا تو حاضرین مجلس نے اس کا تذکرہ برے الفاظ میں کیا کہ اچھا ہے کہ بیٹے خص دنیا سے چلا گیا کہ ایک برا شخص تھا جس سے لوگوں کی جان چھوٹی، آپ نے پھر تین مرتبہ فرمایا: و جبت ، و جبت ، و جبت ، حضرت عمر بڑا تنز نے پوچھا میرے ماں با پ آپ برقر بان ہوں ، جب بہلا جنازہ گزرا اور اس کی مدح و ثنا کی گئی تو آپ نے فرمایا: و جبت ، اور ایک برے آدی کا جنازہ گزرا تب ہی آپ نے و جبت فرمایا: و جبت ، اور ایک برے آدی کا جنازہ گزرا تب ہے فرمایا: جس شخص کا ذکر خیرتم بھلائی کے ساتھ کرو تو اس پر جہنم واجب تو اس پر جہنم واجب تو اس پر جہنم واجب ہوگئی ، اور جس کا ذکر تم برائی کے ساتھ کرو تو اس پر جہنم واجب ہوگئی ، پھر آپ نے تین مرتبہ فرمایا تم لوگ زمین میں اللہ کے گواہ ہو:

مرَّ بِعجَنَازَةٍ فَأَثُنِي عَلَيُهَا خَيْرًا، فَقَالَ نَبِيُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيُهِ وَسَلَّمَ: وَجَبَتُ، وَجَبَتُ، وَمُرَّ بِجَنَازَةٍ فَأَتُنِي عَلَيْهَا شَرَّا، فَقَالَ نَبِي اللهِ صَلَّى

[🗗] الانتقاء ، ص ۲۳۲،۲۳۱

الِلْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَجَبَتْ، وَجَبَتْ، وَجَبَتْ، قَالَ عُمَرُ : فِدًى لَکَ أَبِي وَأُمِّي، مُرَّ بِجَنَازَةٍ، فَأُنُنِى عَلَيْهَا خَيْرٌ، فَقُلْتَ: وَجَبَتْ، وَجَبَتْ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى فَلَّتُهُ عَلَيْهِ خَيْرًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَمَنُ أَثْنَيْتُمُ عَلَيْهِ شَوَّلَى اللّهِ عَلَيْهِ شَوَّلَى اللهِ عَلَيْهِ شَوَّلَى اللهِ عَلَيْهِ شَوَّلَى اللهِ فِي الْأَرْضِ، أَنْتُم شُهَدَاءُ اللهِ فِي الْأَرْضِ.

اسی طرح علماء زمین میں اللہ کے گواہ ہیں،امام ابن عبدالبر خیشہ نے (۲۷) اساء : ذکر کئے ،شنخ عبدالفتاح خیشہ تین کااضافہ کرکے(۷۰) ذکر کئے اور بندہ نے (۱۰۰) علماء کے امام صاحب کے متعلق توصفی اقوال نقل کئے :

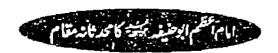
فهو لاء العلماء شهداء الله في الأرض.

ایک معتدل مزاج شخص کے لئے اس قدر شھا دتیں کا فی ہیں۔

علامہ ابن عبد البر بہت فرماتے ہیں کہ امام ابوضیفہ بہتاتہ کے ساتھ حسد کیا جاتا تھا ، اور آپ کی طرف ایسی باتوں کی نسبت کی جاتی ہے جوآپ میں نہیں تھیں ، اور ناشا کستہ امور کی تمہت آپ برلگائی جاتی ، حالا نکہ آپ کی تعریف وستائش علاء کی ایک جماعت نے کی ہے اور وہ آپ کی فضیلت کے قائل ہوئے ہیں:

امام ابن عبدالبر میشداین اس مذکوره کتاب میں ص۱۰۸۲ کے تحت امام بخاری میشد کے

• صحيح مسلم: كتاب الكسوف ،باب فيمن يثنى عليه خيرا أوشرا من الموتى، ج٢ ص ٢٥٥٠ ، رقم الحديث: ٩٣٩ • جامع البيان وفضله: باب ماجاء في ذم القول في دين الله، ج٢ ص ١٠٨٠ ، رقم: ٢١٠٥



استاذامام على بن مدين بينية (متوفى ٢٣٣ه) امام البوحنيفه بينية كمتعلق فرمات بين: وَهُوَ ثِقَةٌ لَا بَأْسَ بِهِ.

س....علامه ابواسحاق شیرازی بینید (متوفی ۲۷۲ه ه) نے 'طبقات المفقهاء ''میں آپ کا ترجمه لکھا، آپ کی فقاہت کے متعلق ابلِ علم کے گرال قدراقوال نقل کئے، دیکھئے: • اسلام ابوسعد عبدالکریم سمعانی بینید (متوفی ۲۲ه ه ه) نے ''السخوزاز ''کے تحت امام ابوصنیفه بینید کا تذکره کرتے ہوئے فرمایا کہ آئیس علم میں تبحر حاصل تھا، معانی کی گہرائیوں میں غوطہ زن تھے، آپ ریشم کا کاروبار کرتے تھے، اور اس سے اپنے لئے رزق حلال تلاش کرتے تھے:

فأما من أهل الكوفة أبو حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي مع تبحره في المعلم وغوصه على دقائق المعاني وخفيها كان يبيع الخز ويأكل منه طلبا للحلال.

انہوں نے کوئی جملہ جرح کانقل نہیں کیا۔

۵.... شارح مسلم امام نووی بیشهٔ (متوفی ۲۷۲هه) نے سات صفحات پر مشتمل آپ کا مبسوط تذکرہ کیا،اورکوئی جملہ جرح کانقل نہیں کیا۔ دیکھیئے:

۲...علامه ابن خلکان مینید (متوفی ۱۸۱ه مه) نے دس صفحات پرمشمل آپ کاتفصیلی ترجمه لکھا، اور کوئی بات جس میں آپ کےضعف کی طرف ادنی اشارہ ہووہ بھی نقل نہیں کی ، دیکھئے: ۞

• طبقات الفقهاء: ذكر فقهاء التابعين بالكوفة، ترجمة: أبوحنيفة، ج١ ص١٨٥٠٨

الأنساب: باب الخاء والزاي، الخزاز، ج٥ ص ١١١

تهذيب الأسماء واللغات: ترجمة:النعمان بن ثابت، ج٢ ص١٦ تا ٢٢٣

● وفيات الأعيان: ترجمة: الإمام أبو حنيفة، ج۵ ص٥٠ ٣١٥ تا ١٥ ٣٠ ما ١٥ ٠٠ ما ١٥ ٣٠ ما ١٥ م



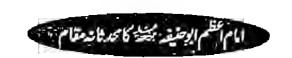
ے....امام محمر بن یوسف جندی یمنی جیسیے (متوفی ۳۳۷ھ) نے آپ کامخضرا ترجمه نقل کیں، دیکھتے: • کیا،اوراہل علم کی آپ کے متعلق آرا نقل کیں، دیکھتے: • •

۸....امام محمر بن عبدالله خطیب تبریزی بیناته (متوفی ۲۴۲ه) آپ کی تصانیف میں بریاده مشہور 'مشکو قر السم صابیح ' ہے ، جو کہ صدیث کی نہایت مقبول ومتداول کتاب آپ ہے ، اور درس نظامی کے نصاب میں شامل ہے ، انہوں نے رجال مشکو قریر ایک کتاب ' تصنیف کی ، جس کانام ' الإک مال فی اسسماء الرجال ''جو کہ مشکو قریر آپ ہے کوئی ، جس کانام ' الا ک مال فی اسسماء الرجال ''جو کہ مشکو ق میں آپ ہے کوئی ، جس کانام کی ایمان کے امام صاحب کا ترجمہ لکھا ، حالا نکہ مشکو ق میں آپ سے کوئی ، حدیث مروی نہیں ، لیکن آپ کے تذکر سے میں فضائل ومنا قب بیان کرنے کے بعد آخر میں کھتے ہیں :

فانه كان عالما ،عاملا، ورعا، زاهدا، عابدا، إماما في علوم الشريعة، والمغرض بايراد ذكره في هذالكتاب، وان لم نرو عنه حديثا في المشكاة للتبرك به للعلو مرتبته ووفور علمه.

امام ابوحنیفہ عالم، باعمل ، پر ہیز گار، زاہد، عابداور علوم شریعت کے امام تھے، اگر چہ ہم نے مشکوۃ میں آپ کی کوئی حدیث نقل نہیں کی ، لیکن اس کتاب میں ہم آپ کا تذکرہ اس لئے کررہے ہیں تا کہ آپ سے تبرک حاصل کیا جائے ، کیونکہ آپ عالی المرتبت اور کشر علم والے تھے۔

9....امام محمد بن احمد بن عبدالهادى بينية (متوفى ٢٣٧ه م) في اتمه اربعه كمناقب مين ايك عده كاب تسيف كى ، جس كانام من مناقب الأثمة الأربعة "باس كتاب مين مناقب الأثمة الأربعة "باس كتاب مين الك عده كتاب مين العلماء، جا السلوك في طبقات العلماء، جا والملوك: جماعة من أعيان العلماء، جا ص ١٣٢، ١٣١ في أسماء الرجال: الباب الثاني في ذكر أئمة أصحاب الأصول، ص ٢٢٠، الناشر: قد كي كتب فانه



انہوں نے امام ابوصنیفہ ہمینیہ کے مناقب کوسب سے پہلے لکھا اور آپ کے تعارف کا آغاز ان القابات کے ساتھ کیا:

أحد الأئمة الأعلام ، فقيه العراق ، پُعرَّفْصِيل كِساتُهِ آپ كِمنا قب بيان كي الكين كوئى جمله بهى جرح كانقل نبيل كيا ـ نيز انهول نے محدثين وحفاظ حديث كے الكت برشتمل ایک كتاب "طبقات علماء الحدیث "كنام سے تعنیف كى ، اور اس بین بھى آپ كا بہترین ترجم لکھا، نیز آپ كمتعلق لکھا:

كان إماما،ورعا،عالما،عاملا،متعبدا،كبير الشان،لايقبل جوائز السلطان بليتجر ويكتسب. •

آپ امام، پارسا، عالم، عامل، عبادت گزار، اور بڑی شان والے تھے، آپ بادشاہوں کے انعامات قبول نہیں کرتے تھے بلکہ اپنی تجارت کر کے روزی کماتے تھے۔

المنسلامه مسلاح الدین صفری بیشید (متونی ۱۳۷ه هر) نے پانچ صفحات پر شمتل آپ کامفصل تذکرہ کیا ہے۔ اہل علم کی توشیقی اقوال نقل کئے ،کوئی جملہ جرح کانقل نہیں کیا ، بلکہ آپ پر'ولو قتمله بساباقبیس ''کے اعتبار سے جونحوی اشکال ہے اس کا بھی عمدہ جواب دیا ،اور آپ کا مکمل دفاع کیا ہے: ویکھئے:

اا....مشہورمؤرخ علامہ یافعی ہیں۔ (متونی ۲۸۸ھ) نے 'نسنة حسمسیسن مائة '' کے ماتحت آپ کاذکر خیر کیا،اور کوئی جملہ جرح کانقل نہیں کیا، دیکھتے:

١٢... حافظ ابن كثير بَيْنَ اللهُ مَوفَى ٣ ٢ ٢ هـ كَرَجْ عَكَ الْمَا اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَمَانُ بُنُ ثَابِتٍ التَّيْمِيُّ مَوْلَا هُمُ الْكُوفِيُّ

- طبقات علماء الحديث: ج ا ص ٢٢٠
- 🗗 الوافي بالوفيات: ترجمة: الإمام أبو حنيفه ، ج٢٧ ص ٩٥ تا ٩٥
- 🗗 مرآة الجنان وعبرة اليقظان: سنة خمسين ومائة، ج1 ص٢٣٦ تا ٢٣٥



فَقِيهُ الْعِرَاقِ، وَأَحَدُ أَئِمَةِ الْإِسُلامِ، وَالسَّادَةِ الْأَعُلامِ، وَأَحَدُ أَرُكَانِ الْعُلَمَاءِ، وَأَحَدُ الْأَئِمَةِ الْإَرْبَعَةِ أَصُحَابِ الْمَذَاهِبِ المتبوعة، وَهُوَ أَقُدَمُهُمُ وَفَاةً، لِلَّآنُهُ وَأَحَدُ الْأَئِمَةِ الْأَرْبَعَةِ أَصُحَابِ الْمَذَاهِبِ المتبوعة، وَهُوَ أَقُدَمُهُمُ وَفَاةً، لِلَّآنُ أَذُرَكَ عَصْرَ الصَّحَابَةِ، وَرَأَى أَنسَ بُنَ مَالِكِ.

• المُركَ عَصْرَ الصَّحَابَةِ، وَرَأَى أَنسَ بُنَ مَالِكِ.
• المُنْ مَالِكِ.
• المُركَ عَصْرَ الصَّحَابَةِ، وَرَأَى أَنسَ بُنَ مَالِكِ.

حافظ ابن کثیر مُیاسی کیا۔ حافظ ابن کثیر مُیاسی کیا۔ ۱۳....علامہ عبدالقادر قرشی مُیاسی (متو فی ۵۷۷ھ) نے آپ کے ترجے کا آغاز ان القابات کے ساتھ کیا:

الإِمَام اللَّعُظَم والهمام الأقدم تَاج اللَّئِمَة وسراج الأمة أَبُو حنيفَة نُعُمَان ابن ثَابِت.

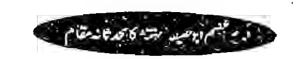
آپ کی زندگی کے تمام مخفی گوشوں کا تذکرہ کیا، اور آپ کی مفصل سوائے ذکر کی ، دیکھے: آ ۱۲ سال مہ ابن جزری مجھے: (متو فی ۸۳۳ھ) نے آپ کے ترجے کا آغاز ان القابات سے کیا:

إلإمام أبو حنيفة الكوفي فقيه العراق والمعظم في الآفاق.

مخضرالفاظ میں آپ کی جامع سوانح ذکر کی ، دیکھتے:

10....علامه بدرالدين يميني بين بين متوفى ١٥٥ه ما نه آپ كى سوائح كاتفيلى تذكره كرتے ہوئ وسليس قائم كيس: الفصل الأول في ميلاده ونسبه، الفصل الثاني في صفته، الفصل الثالث فيمن رأى أبو حنيفه من الصحابة، الفصل الرابع في ذكر من روى عنه الرابع في ذكر من روى عنه الحديث، الفصل السادس فيمن اثنى عليه و اعترف بفضله، الفصل السابع

- ●البداية والنهاية: سنة خمسين ومائة، ج٠ ا ص١١٢
- الجواهر المضية: ترجمة: الإمام الأعظم أبوحنيفة ، ج٢ ص ٥١ ٣٥ تا ٣٥٧
- عاية النهاية في طبقات القراء: باب النون ،النعمان بن ثابت، ج٢ ص٢٣٢ ك



في فيطنته وورعه، الفصل الثامن أن مذهبه أحق بالتقديم، الفصل التاسع في الخبر الذي ورد حقه من طرق عديدة ، الفصل العاشر في وفاته.

آپ کے حالات ومناقب و کیھے تفصیلاً: •

۱۲علامه جمال الدین بوسف بن تغری بیسید (متوفی ۸۷ ه) نے "ماوقع من الحوادث سنة خمسین و مائة "کے تحت آپ کامبسوط ترجمه لکھا، آخر میں لکھتے ہیں که میں کہتا ہوں کہ امام ابو صنیفه بیسید کے مناقب بہت زیادہ ہیں، اگر میں آپ کے کثرت علوم اور مناقب کو جمع کرنا شروع کروں تو کئی جلدیں تیار ہوجا کیں، و کیھئے:

الحفاظ "جوامام ذہبی بہتنے کی" تذکرہ الحفاظ "کا خصار ہے اپنی کتاب 'طبقات الحفاظ "جوامام ذہبی بہتنے کی" تذکرہ الحفاظ "کا خصار ہے اور مزید پجھاضافات بیں ، یہ کتاب محدثین کرام کے طبقات براکھی گئی ہے، امام سیوطی بیتائی آپ کا ذکر محدثین میں کرتے ہوئے اس کتاب میں آپ کا ترجمہ ذکر کیا، اور امام بحی بن معین بیتائی کا قول بھی نقل کیا کہ امام ابوحنیفہ بیتائی تقدیمیں:

وَقَالَ ابن معِين: كَانَ ثِقَة.

آپ کے متعلق مزیداہل علم کی آراء بھی نقل کیں لیکن ایک لفظ بھی جرح کاذکر نہیں کیا۔

۱۸علامہ محمد بن یوسف صالحی شافعی بیسید (متوفی ۱۹۴۲ھ) نے اپنی معروف کتاب "سبل الھدی والوشاد فی سیرة خیر العباد" میں آپ ما بین آپ ما بین اسل کے مجزات کا تذکرہ کرتے ہوئے ترین (۵۳) نمبر باب میں عرض کیا کہ آپ کے مجزات میں سے ہے کہ آپ نے احادیث میں امام ابوحنیفہ، امام مالک، اورامام شافعی بیستنے کے وجود کی طرف اشارہ

کیا، پھراس کے بعدانہوں نے وہ روایات اسناد کے ساتھ نقل بھی کیس ہیں:

الباب الثالث والخمسون في إشارته صلى الله عليه وسلم إلى وجود الإمام أبي حنيفة والإمام مالك والإمام الشافعي رحمهم الله تعالى.

پھرآ گے''لو کیان الإیمان عند النویا'' والی روایت کے مصداق کے متعلق فرماتے' بیں کہ ہمارے شخ (علامہ جلال الدین سیوطی بیشنیہ) یقین کے ساتھ یہ بات فرماتے تھے کہ اس کے ہمارہ امام ابوحنیفہ بیشنیہ بین ، اوراس بات میں کوئی شک نہیں ، اس لئے کہ ابناء فارس میں سے کوئی بھی آپ کے مبلغ علم تک نہیں بہنچ سکا:

وما جزم به شيخنا من أن الإمام أبا حنيفة رضي الله عنه هو المراد من هذا الحديث السابق ظاهر لا شك فيه، لأنه لم يبلغ من أبناء فارس في. العلم مبلغه.

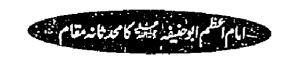
انہوں نے امام ابوصنیفہ عیرانی کی سوائے پر کمل ایک کتاب تصنیف کی ،جس کا نام 'عقود السجہ مان فی مناقب الإمام الأعظم أبی حنیفة النعمان '' حالانکہ بیمسلکا کوئی حنی نہیں بلکہ شافعی ہیں ،اور کتاب کے نام میں بھی آپ کے اسم گرامی کے ساتھ امام اعظم کا لقب ذکر کیا، اہل علم حضرات سے گزارش ہے کہ ایک مرتبہ اس کتاب کا ضرور مطالعہ کریں۔اس مکمل ترجمہ میں کوئی ایک جملہ بھی جرح کا نہیں ہے۔

19....علامہ عبدالوہاب شعرانی بیشنی (متوفی ۹۷۳ ھ) نے توامام اعظم ابوحنیفہ بیشنی کا مفصل کئی صفحات میں آپ کا دفاع کیا ہے، اور آپ پر کئے گئے اعتراضات کے مدل جوابات دیئے، آپ فرماتے ہیں کہ جس شخص کے دل میں نور ہوگاوہ بھی بھی اس بات کی جرائت نہیں کرے گا کہ وہ امکہ کا تذکرہ برائی کے ساتھ کرے:

مَنْ كَانَ فِيْ قَلْبِهِ نُوْرٌ لَا يَتَجَرَّأُ أَنْ يَّذْكُرَ أَحَدًا مِنَ الْأَئِمَّةِ بِسُوْءٍ.

[·] الله الهدى: أبو اب معجز اته، الباب الثالث و الخمسون ، ج ١٠ ص ١١١





آپ فرماتے ہیں کہ اسمہ زمین میں اس طرح ہیں جس طرح آسان میں ستارے: إِذِ الْأَئِمَةُ كَالنَّهُوْمِ فِي السَّمَاءِ.

نیز آپ فرماتے ہیں کہ کی شخص کے لئے مناسب نہیں ہے کہ وہ ائمہ اربعہ کو برا بھلا کہے، خصوصاً امام ابوحنیفہ بیانیڈ کو، کسی شخص کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ ان پر اعتراض کرے اس لئے کہ وہ تمام ائمہ میں جلیل القدر ہیں، اور ان کا فد جب تدوین کے اعتبار سے سب سے مقدم ہے، اور ان کی سند نبی کریم منافظ کے سب سے نیادہ قریب ہے، آپ اکا بر تابعین کے افعال کا مشاہدہ کرنے والے ہیں:

لاسيماالإمام أبوحنيفة فلاينبغى لأحد الاعتراض عليه، لكونه من أجل الأئمه، وأقدمهم تدوينا للمذهب، وأقربهم سندا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومشاهد الفعل أكابر التابعين من الأئمة رضي الله عنهم اجمعين.

نیزعلامہ شعرانی بینیڈ نے اپنی مشہور کتاب 'المیزان الکبری ''میں کی فصلیں قائم کی بیں اورامام صاحب پر کئے گئے مطاعن کے مفصل جوابات دیتے ہیں، آپ نے جوسب ہیں اورامام صاحب پر کئے گئے مطاعن کے مفصل جوابات دیتے ہیں، آپ نے جوسب ہیں بیان فصل قائم کی ہے اس کا عنوان ہے ہے 'الفصل الأوّل فی شهادة الأئمة لله بعزارة العلم وبیان أن جمیع أقو الله و أفعاله و عقائده مشیدة بالکتاب والسنة '' نیز آپ فرماتے ہیں کہ جب میں ندا ہب کے ادلہ پراپنی کتاب تالیف کرر باتھا تو میں نے خوب غور وخوض اور تنج سے امام ابو صنیفہ بھائیہ اور آپ کے اصحاب کے اقوال کو دیکھا، میں نے نہیں پایا آپ کے اقوال کو اور نہ ہی آپ کے تبعین کے اقوال کو گریہ کہ ان کے پاس اپنے قول پر دایل موجود ہوتی تھی، قرآنی آیت کی صورت میں، یا حدیث کی

[🐠] الميزان الكبرى:ج ا ص ٢٩



صورت میں، یا اثر یا الیی ضعیف حدیث جس کے کثرت طرق موجود ہوں یا قیاس صحیح جو اصل صحیح بربنی ہواس کی صورت میں دلیل موجود ہوتی تھی، پس جوان دلائل پر مطلع ہونا چاہے ۔ تواسے جائے کہ میری مذکورہ کتاب کا مطالعہ کرے:

وقد تتبعت بحمد الله أقواله وأقوال أصحابه لما ألفت كتاب أدلة ألم المذاهب فلم أجد قولا من أقواله أو أقوال أتباعه إلا وهو مستند إلى آية أو محديث أو أثر أو إلى مفهوم ذلك أو حديث ضعيف كثرت طرقه أو إلى قياس صحيح على أصل صحيح فمن أراد الوقوف على ذلك فليطالع كتابي المذكور. •

نیز اس فصل کے آخر میں فرماتے ہیں کہ ائمہ کرام اور ان کے متبوعین کے بارے میں اپنی زبانوں کو بندر کھویہ سب صراط متقیم پر گامزن تھے:

فاعلم ذلك واحفظ لسانك مع الأئمة وأتباعهم فانهم على هدى مستقيم. 6

يُردوسرى فصل قائم كى جس كاعنوان يه بين فصل في بيسان ضعف قول من نسب الإمام أب حنيفة إلى أنه يقدّم القياس على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم''.

اس فصل میں انہوں نے دلائل سے ثابت کیا ہے کہ یہ بات غلط ہے کہ امام ابوحنیفہ مجیاتہ است علط ہے کہ امام ابوحنیفہ مجیاتہ و قیاس کو حدیث پر مقدم کرتے تھے، اور خود امام ابوحنیفہ مجیاتہ کا قول بھی نقل کیا، آپ نے فرمایا: اللہ کی قسم! یہ ہم پر افتر اء باندھا گیا ہے ہم قیاس کونص پر مقدم کرتے ہیں، بھلانص

السميزان الكبرى: الفصل الأوّل، ج اص ٢٣ السميزان الكبرى: الفصل الأوّل، ج اص ٢٣ م السميزان الكبرى: الفصل الأوّل، ج اص ٢٣ ج ا

کے ہوتے ہوئے بھی قیاس کی کوئی ضرورت ہے؟ لیعنی قیاس کی ضرورت تو وہاں پیش آتی ہے جہاں نص موجود نہ ہو ،فص کے ہوتے ہوئے قیاس کی ضرورت نہیں:

كذب و اللُّه! افترى علينا من يقول عنا إننا نقدم القياس على النص وهل يحتاج بعد النص إلى القياس.

پھرآ گے تیسری فصل قائم کی ہے جس کاعنوان ہے ہے 'فصل فی تضعیف قول من قال إن أدلة مذهب الإمام أبي حنیفة ضعیفة غالبا ''اس کے تحت انہوں نے تفصیلا فقل کیا کہ میں نے ائمہ حنفیہ کی کتابوں کا مطالعہ کیا ہیں نے ان کے دلائل کو ہر جگہ قو کی پایا۔ اور میں نے بڑی تلاش وجبچو کے بعدان کے اقوال و دلائل کو اپنی اس کتاب میں جمع کر ویا''المنهج المبین فی بیان أدلة مذاهب المجتهدین''۔

خلاصہ کلام بیہ ہے کہ انہوں نے امام اعظم میں کا کامفصل اور مدلل دفاع کیا ہے، اہل علم حضرات سے گزارش ہے کہ ان مباحث کا ایک دفعہ ضرور مطالعہ کریں۔

یادر ہے کہ یکی حفی نہیں بلکہ شافعی المسلک معتدل مزاج اِمام کی شہادت ہے۔

"سنة خدهسين و مهائة " المحامد المعادمة المعادمة المعادمة في ٩ ٨٠ اله) "سنة خدهسين و مهائة " كالمقتل المعادمة في المعادمة المعاد

واقعات بھی نقل کئے الیکن کوئی جملہ جرح کانقل نہیں کیا ، دیکھئے۔ 👁

خلاصه کلام بیہ ہے کہ صحاح ستہ کے رجال پر کھی گئی کتابیں ، اور مذکورہ بالا بیس اکابرابل تصانیف جن کا اوپر تذکرہ ہواکسی نے امام ابوصنیفہ بھی نیستے کے مناقب میں کوئی ایک جملہ بھی جرح کانقل نہیں کیا ، اگر کتاب کی طوالت اور قارئین کی اکتاب اور وقت کی نزاکت کا خیال نہ ہوتا تو بندہ بفضل اللہ تعالی مزید ہیں حوالے اور بھی نقل کرسکتا تھا ، لیکن 'خیسسو ملاکلاہ مداقا مدد نا'

الكلام ماقل و دل"

الله الله و المنافع المنافع



صحاح سنہ کے رجال پر کھی گئی کتب میں امام اعظم عیث پیرکوئی جرح نہیں

صحاح سنہ کے رجال پر کھی گئی کتابوں میں کسی ایک کتاب میں بھی اما ماعظم جیر آئیہ پرکوئی جرح نہیں کی گئی ہے، بلکہ ان تمام کبار محدثین نے امام ابو حذیفہ جیر اللہ کے مناقب اور آپ کے متعلق مدحیہ اقوال نقل کے متعلق کر جیر اللہ علم کے تو شقی اقوال اور آپ کی رفعت شان سے متعلق مدحیہ اقوال نقل کئے ہیں، آپ کے ترجے کو ہرایک نے بسط کے ساتھ لکھا، اور آپ کی گراں قدر علمی ، فقہی خد مات کوخراج محسین پیش کیا۔

ا....امام جمال الدین ابوالحجاج یوسف بن زکی مزی شافعی بیشیر (متوفی ۲۴ که) امام دبی بیشیر (متوفی ۲۴ که) که دبی بیشیر (متوفی ۲۴ که که که که این شهرهٔ آفاق 'تذکره این شهرهٔ آفاق 'تذکره البی شهرهٔ آفاق 'تذکره البی کیا، اوران کے متعلق فر مایا که علم لغت کی طرف متوجه به وی تواس میں مبهارت حاصل کی ، پیرعلم صرف اور علم اوب میں کمال پیدا کیا ، اساء الرجال میں تو آپ کا جواب نہیں تھا ، اور نداس فن میں آنھوں نے آپ جبیا کوئی دوسرا آدمی دیکھا:

ونظر في اللغة ومهر فيها وفي التصريف وقرأ العربية، وأما معرفة الرجال فهو حامل لوائها والقائم بأعبائها لم تر العيون مثله.

امام مزی مُنِيَّاللَة في رجال صديث پر تهد ذيب الكمال في أسماء الرجال "ك نام سي بينيتس (٣٥) جلدول مين كتاب تصنيف كى،اس كتاب مين امام مزى مُنِيَّاللَة في نام سي بينيتس (٣٥) جلدول مين كتاب تصنيف كى،اس كتاب مين امام مزى مُنِيَّاللَة في الم الوحنيفية مُنِيَّاللَة كا ترجمه انتيس نمبر جلد مين نقل كيا ہے،اورصفي نمبر ١١٥ سے ١٩٥٥ تك،

ج ۾ ص ١٩٣

تقریبا اٹھائیس صفحات میں آپ کے مبسوط حالات، آپ کے اساتذہ و تلانہ کا تذکرہ، اکابر اہل علم کی آراء، آپ کے تقوی وطہارت ، اخلاص وللّہت، عبادت گزاری وشب بیداری، نیز فقاہت میں آپ کی جلالت شان کے متعلق بھی ماہرین فن کی آراء نقل کیس بیر، لیکن ان اٹھائیس صفحات میں ایک جملہ بھی آپ کے متعلق جرح کا نقل نہیں کیا، یہ کی خفی نہیں بلکہ شافع المسلک اور فن رجال کے ماہر شہسوار کی آپ کے متعلق شہادت ہے، صرف یہی نہیں بلکہ آپ کی توثیق میں فن اساء الرجال کے ماہر میں محدثین کی آراء صیفہ جزم کے ساتھ نقل کیس ہیں، امام الجرح والتعدیل حافظ بحی بن معین بین نیات کرتے تھے جوآپ کو حفظ فرماتے ہیں کہ امام الوصنیفہ بین، آپ وہی حدیث بیان کرتے تھے جوآپ کو حفظ فرماتے ہیں کہ وحدیث بیان کرتے تھے جوآپ کو حفظ موق تھی، جو تھی۔ کو حفظ کی میں جو حدیث بیان کرتے تھے جوآپ کو حفظ فرماتے ہیں کہ وحدیث بیان کرتے تھے جوآپ کو حفظ فرماتے ہیں کہ وحدیث بیان نہیں کرتے تھے جوآپ کو حفظ موق تھی، جو حدیث بیان نہیں کرتے تھے جوآپ کو حفظ موق تھی، جو حدیث بیان نہیں کرتے تھے جوآپ کو حفظ موق تھی، جو حدیث بیان نہیں کرتے تھے جوآپ کو حفظ موق تھی، جو حدیث بیان نہیں کرتے تھے:

كَانَ أَبُو حنيفة ثقة لا يحدث بالحديث إلا بما يحفظه ولا يحدث بما لا يحفظ. •

يها مام ابن عين مِنْ فرمات بين كما مام ابوطنيفه مِنْ الله علم حديث مين نقه بين: كانَ أَبُو حنيفة ثقة في الحديث. 6

نیزامام بحی بن معین بیشیدی فرماتے ہیں کہ امام ابوطنیفہ بیشیدیمارے نزدیک اہل صدق میں سے ہیں، اور آپ پر جھوٹ کی تہمت نہیں لگائی گئ، ابن ہمیرہ بیشید نے آپ کوعہدہ قضاء قبول کرنے کے لئے زدوکوب بھی کیا، کین آپ نے پھر بھی قاضی بننے سے انکار کیا:

كَانَ أَبُو حنيفة عندنا من أهل الصدق، ولم يتهم بالكذب، ولقد ضربه ابن هبيرة عَلَى القضاء فأبي أن يكون قاضيا.

● تهذيب الكمال في أسماء الرجال: ترجمة: النعمان بن ثابت: ج ٢٩ ص٣٢٣ ● تهذيب الكمال في أسماء الرجال: ترجمة: النعمان بن ثابت: ج ٢٩ ص٣٢٣ ● تهذيب الكمال في أسماء الرجال: ترجمة: النعمان بن ثابت: ج ٢٩ ص٣٢٣

Charles and

ان تینوں اقوال کوامام مزی جیستی نے صیغہ جزم کے ساتھ نقل کیا ہے، اور آپ نے خود
اس کتاب کے مقد مے میں فر مایا کہ ہم جس بات کوصیغہ جزم کے ساتھ نقل کریں تواس کے قائل اور محکی عنہ کے درمیان سند ہمارے علم کے مطابق بالکل درست ہے، یعنی فنی اعتبار کے سے وہ بات بالکل درست ہے، اور ہم بھی اس کی صحت کے قائل ہیں اس وجہ سے صیغہ جزم ہم کے ساتھ نقل کی بی اس وجہ سے صیغہ جزم ہم کے ساتھ نقل کی بی تا تا ہم نظر ہے:

هو من أهل الاستقراء التام في نقد الرجال.

انہوں نے امام مزی جیالیہ کی کتاب' تھ ذیب الکمال' کا خصار کیا' تہ ذھیب تھ ذیب الکمال' کا خصار کیا' تہ ذھیب تھ ذیب الکمال' کے نام سے،اس کتاب کا مخطوطہ جامعہ اسلامید مدینہ منورہ کے مکتبہ میں موجود ہے، اور اب یہ کتاب الحمد للہ حجیب بھی ہے، اس کتاب میں آپ کا ترجمہ آٹھ میں مفات پر شمل ہے۔

امام ذہبی میشند نے آپ کے پندرہ (۱۵)اسا تذہ اوراٹھارہ (۱۸) تلاندہ کےاسا نقل

[◘] تهذيب الكمال: مقدمة المولف، ج اص ١٥٣



کئے ، اور آپ کی توثیق وتو صیف میں ا کابر اہل علم کی تصریحات نقل کیں ، اور ایک جملہ بھی آپ کے متعلق جرح کانقل نہیں کیا ، آخر میں فر ماتے ہیں :

قىلت:قد أحسن شيخنا أبو الحجاج حيث لم يورد شيئا يلزم منه التضعيف. •

میں (امام ذہبی) کہتا ہوں ہمارے شیخ ابوالحجاج مزی نے یہ بہت اچھا کیا کہ آپ کے متعلق کوئی ایسی بات نقل نہیں کی جس ہے آپ کاضعف ٹابت ہو۔

نیزامام ذہبی رئیاتہ نے اپی مشہور تصنیف 'تاریخ الإسلام ووفیات المشاهیر والاعلام نہبی رئیاتہ نے اپی مشہور تصنیف 'تاریخ الإسلام ووفیات المشاهیر والاعلام "جودارالکتاب العربی سے باون (۵۲) جلدوں میں چھی ہے، اس کتاب ک نویں جلد میں 'سنة خصصین و مائة ''کے تحت امام ابوحنیفہ رئیاتہ کا (۹) صفحات میں مبسوط ترجمہ نقل کیا ہے، اس میں ایک لفظ بھی جرح پر مشمل نہیں ہے بلکہ آپ کی توثیق وتوصیف میں متعدد کبارا ہل علم کے اقوال نقل کئے ہیں، دیکھئے تفصیلا: 6

ای طرح امام ذہبی خِیاللہ نے اپنی کتاب 'سیسر أعلام المنبلاء ''میں پندرہ (۱۵) صفحات میں امام ابوحنیفہ خِیاللہ کار جمہ لکھا ہے، لیکن اس میں کوئی ایک جملہ بھی ایسانہیں ہے جس میں امام صاحب پر جرح ہو، پورامبسوط ترجمہ امام ابوحنیفہ خِیاللہ کے مناقب پر مشمل ہے، و کھے تفصیلا:

اى طرح امام زبى بُرَيْنَا في آب كا تذكره متعدد كتب مين كيامثلاً "تذكرة الحفاظ، العبر في تاريخ من غبر، المعين في طبقات المحدثين، ذكر من يعتمد قوله

- ۲۲۲ تا ۲۱۸ ص ۹ منال: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج۹ ص ۲۱۸ تا ۲۲۲
 - 🗗 تاريخ الإسلام: سنة خمسين ومائة، ج٩ ص٣٠٥ تا ٣١٣
 - النبلاء: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج٢ ص ٩٠٠ الله ٥٠٠ الله ٥٠٠



فى الجرح والتعديل، مناقب أبي حنيفة وصاحبيه، دول الإسلام "ان تمام كتابول مين امام صاحب كم تعلق كوئى جمله جرح كاموجود نبين، بلكه ان تمام مين آپ ك مناقب اور آپ كى توثيق وتوصيف مين گرال قدر محدثين وفقهاء كى آراء بين _

امام ذہبی میں استے عال ستے کے رجال پر 'الکاشف فی معرفۃ من له روایۃ فی الکتب الستة ''لکھی اس کتاب میں آپ کاذکر خیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ میں نے آپ کی سیرت پر ستفل ایک کتاب تعنیف کی ہے۔اس ترجمہ میں امام صاحب پرکوئی جملہ جرح کافق نہیں کیا، دیکھے: •

امام ذہبی رُوالہ کی تصانیف میں صرف 'میں الاعتدال فی نقد الرجال ''میں امام ذہبی رُوالہ کی تصبین نے امام صاحب پرجرح نقل ہے حالانکہ وہ جرح امام ذہبی رُوالہ نے بیس کی بلکہ معصبین نے اس جرح کواپنی طرف سے اس کتاب میں شامل کیا ہے، قدیم ننخوں میں اس جرح کا کوئی ذکر نہیں ہے، امام ذہبی رُوالہ نے خود اس کتاب کے مقدے میں فرمایا کہ میں اپنی اس کتاب میں انکہ میں اپنی اس کتاب میں انکہ میں وہ سے، امام ذہبی رُوالہ بیس انکہ میں انکی جلالتِ شان اور لوگوں کے دلوں میں ان کی عزت واحر ام کی وجہ سے، پھر آپ نے سب سے پہلے امام ابو حنیفہ رُوالہ کا نام ذکر کیا:

وكذا لا أذكر في كتابي من الأئمة المتبوعين في الفروع أحدا لحج التهم في النفوس، مثل أبي حنيفة والشافعي والبخاري.

اب بیدد میصنے کے لئے کہ بیرجرح اس کتاب میں کس نے داخل کی ؟ اور متعدد علماء کی تصریحات کہ بیرجرح اس کتاب میں متعصبین نے داخل کی ،اس کتاب کے آخر میں اس عنوان میں متعصبین نے داخل کی ،اس کتاب کے آخر میں اس عنوان اس کتاب کے آخر میں اس عنوان الاعتدال:مقدمة، ج ا ص ۲ سے الکاشف: ترجمة: نعمان بن ثابت، ج ۲ ص ۳۲۲ میزان الاعتدال:مقدمة، ج ا ص ۲

کے تحت دیکھیں'' میزان الاعتدال کے نسخ میں امام ابوصنیفہ پر جرح اوراس کا جواب''

س....امام محمد بن حسن بن حزۃ المعروف ابوالمحاس حینی بیشید (متونی ۲۵ کھ) کی تصنیف' التہ ذکر ہ بمعرفۃ رجال الکتب العشرۃ ''اس کتاب میں آپ نے صحاح ستاور مندانی صنیفہ موطاما لک، مندشافعی ، منداحمہ، ان دس کتابوں کے رجال کے حالات کصیں ، یہ کتاب پہلے مطبوعہ نہیں تھی ، اس کتاب کا مخطوطہ جا معہ اسلامیہ مدینہ منورہ میں رقم سیا اس کتاب پہلے مطبوعہ نہیں تھی ، اس کتاب کا مخطوطہ جا معہ اسلامیہ مدینہ منورہ میں رقم سیا اس کے تحت موجود ہے، اب المحمد للدیہ کتاب جھپ چکی ہے، اس میں علامہ سینی بیشند نے امام ابوصنیفہ بیشائیہ کے نو (۹) اساتذہ اور آٹھ (۸) تلانہ ہ کا ذکر کیا ہے، پھر آپ کے متعلق اکا برانل علم کے توصیفی اور توشیقی اقوال نقل کیے، علامہ سینی بیشند نے اپنی اس تصنیف میں اکا برانل علم کے توصیفی اور توشیقی اقوال نقل کیے، علامہ سینی بیشند نے اپنی اس تصنیف میں امام صاحب کے ترجے میں آپ کے متعلق جرح کا کوئی قول نقل نہیں کیا، اور آپ کی توثیق میں امام صاحب کے ترجے میں آپ کے متعلق جرح کا کوئی قول نقل نہیں کیا، اور آپ کی توثیق میں امام صاحب کے ترجے میں آپ کے متعلق جرح کا کوئی قول نقل نہیں کیا، اور آپ کی توثیق میں امام صاحب کے ترجے میں آپ کے متعلق جرح کا کوئی قول نقل نہیں کیا، اور آپ کی توثیق میں امام کھی بن معین بیشائی کے دورا قوال نقل کے جن کا تذکرہ ماقبل میں ہوا۔ ﴿

التذكرة بمعرفة رجال الكتب العشرة: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج٢ ص١٧٧١،
 ١٠١٠ رقم الترجمة: ١١١٨ همكانة الإمام أبي حنيفة في الحديث: ص١٠١٠١٠١



۵... شخ الاسلام حافظ الدنیا شارح بخاری حافظ ابن حجرعسقلانی جیاتی (متوفی ۸۵۲ه) نے اپنی تصنیف 'تھیدی متوفی الدنیا شارح بخاری حافظ ابن حجرعسقلانی جیاتی کاعمده ترجمه کهها، اورایک نے اپنی تصنیف 'تھیدی کیا جس میں ادنی اشارہ بھی آپ کے ضعف کی طرف ہو، بلکہ آپ کی توثیق میں امام الجرح والتعدیل بحی بن معین جیاتی کے اقوال نقل کئے:

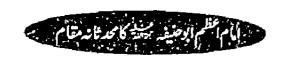
حافظ ابن حجر عَیْنَاللہ کے نزدیک امام ابوصنیفہ عَیْنَاللہ کونی جرح وتعدیل میں بھی دسترس حاصل تھی ،اسی وجہ سے جابر جعفی کے متعلق آپ کی جرح اور امام عطاء بن ابی رباح عِیْنَاللہ کے متعلق آپ کا توشیقی تول بھی نقل کیا:

ما رأیت أكذب من جابر الجعفي و لا أفضل من عطاء بن أبي رباح.
اور آخر میں فرماتے ہیں كہ امام ابوحنیفہ رئے اللہ کے مناقب بہت زیادہ ہیں، پس اللہ تعالیٰ
ان سے راضی ہو، اور جنت الفردوس میں انہیں جگہ عطاء فرمائے:

مناقب الإمام أبي حنيفة كثيرة جدا فوضي الله تعالى عنه وأسكنه الفردوس.

بنده في آپ كسامنام مزى، امام ذهبى اور حافظ ابن حجر رئيلتم كوالے سامام
ابوهنيفه عنيات كمنا قب نقل كئے، اور تينوں حضرات نے امام صاحب كر جے ميں آپ
پكوئى جرح نقل نہيں كى ، علامہ جلال الدين سيوطى عُيالية (متوفى ۱۱۹ هـ) فرماتے ہيں كہ ميں
کہتا ہوں كه محد ثين رجال حديث اور ديگرفنون حديث ميں اس وقت چار حفاظ حديث كيالية عيال ہيں، امام مزى، امام ذهبى، علامہ عراقی، حافظ ابن حجر رئيلتم،

● تهذیب التهذیب: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج٠١ ص ۵۳،۴۵۲



وَالَّـذِي أَقـولـه إِن الـمُـحـدثين عِيَال الآن فِي الرِّجَال وَغَيرهَا من فنون الحَدِيث على أَرْبَعَة المرى والذهبي والعراقي وَابن حجر. •

۲....امام احمد بن عبدالله خزرجی انصاری بیشید (متوفی ۹۲۳ هه) نے اپنی کتاب الم احمد بن عبدالله خزرجی انصاری بیشید کن محمد تندهیب تهذیب الکمال فی اسماء الرجال "یه کتاب الم و آبی بیشید کی" تدهیب تهذیب السکمال "کابهترین خلاصه ہے، یه کتاب بھی صحاح ستہ که رجال پر لکھی گئی ہے، انہوں نے نہایت اختصار کے ساتھ رادیان حدیث کے حالات نقل کئے بیں، امام الوطنیفه بُرالله کے ترجمہیں آپ کے متعلق محدثین کے توصفی اقوال نقل کئے، اور کوئی جرح نقل نہیں کی بلکہ آپ کے متعلق فرمایا کہ امام بحی بن معین بُرالله نے آپ کی توشیق کی ہے:

وَثَّقَّهُ ابن معِين. 🕜

خلاصہ کلام بہ ہے کہ صحاح ستہ کے رجال پر لکھی گئی کتابوں میں امام ابو حنیفہ مِیسَالیّا ہے کہ کوئی جرح نہیں بلکہ سب نے آپ کے منا قب اور توثیق و تو صیف نقل کی ہے۔

امام ابوحنيفه ومتاللة برنفذ وجرح اوراسكے جوابات

امام ابوحنيفه اورابن اني شيبه رثيمالك

حافظ ابو بکرعبداللہ بن محمہ بن ابی شیبہ بھیالیہ (متونی ۲۳۵ھ) آپ نے مصنف ابن ابی شیبہ کے نام سے ایک شخیم کتاب کھی ہے، جس کے متعلق ملاچلی بینایہ (متوفی ۲۷۵ھ) فرماتے ہیں یہ مصنف بڑی عمرہ کتاب ہے، جن میں فناوی تابعین ،اقوال صحابہ اور احادیث میں فناوی تابعین ،اقوال صحابہ اللہ میں فناوی تابعین ،اقوال صحابہ اور احادیث میں فناوی تابعین ،اقوال صحابہ اللہ میں فناوی تابی فناوی تابعین ،اقوال صحابہ اللہ میں فناوی تابعین ،اقوال صحابہ اللہ میں فناوی تابہ کی فناوی تابعین ،اقوال صحابہ اللہ میں فناوی تابعین ، اللہ میں فناوی تابہ کی فناوی تابہ کی فناوی تابہ کی میں فناوی تابہ کی تابہ کی میں فناوی تابہ کی ت

• طَبْقَات الحفاظ: ترجمة: شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أحمد الذهبي، ص٥٢٢، رقم الترجمه: ١١٣٣

٠ خلاصة تذهيب تهذيب الكمال:حرف النون، ترجمة: النعمان بن ثابت، ص٢٠٢،



رسول مُؤَيِّرًا کومحد ثین کے طریقہ پر اسانید کے ساتھ جع کیاہے، اور تر تیب فقہی پر اس کی کتب وابواب کومر تب کیاہے:

وهو: كتاب كبير جدا، جمع فيه فتاوى التابعين، وأقوال الصحابة، وأحاديث الرسول على الكتب وأحاديث الرسول على الكتب والأبواب على ترتيب الفقه. •

امام ابو بکر ابن ابی شیبہ میں امام صاحب میں اندین میں شامل ہیں مگر ان کی سے تقدیق میں شامل ہیں مگر ان کی سے تقدیع مسائل تک محدود ہے، آپ نے اس کتاب میں مستقل ایک فصل قائم کی ہے جس کاعنوان ہے:

كتاب الردعلى أبي حنيفة هذا ما خالف به أبو حنيفة الأثر الذي جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

اس عنوان کے تحت انہوں نے بید عوی کیا ہے کہ امام صاحب نے (۱۲۵) مسائل میں احادیث و آثار کی مخالفت کی ہے۔

محقق العصر علامه زابد الكوثرى بُرِيَّالَيْ (متوفى اسماه) في ابنى كتاب "السنسكست المطريفة في التحدث عن ردود ابن أبي شيبة على أبي حنيفة "كآغاز مس ان اعتراضات كم تعلق فرماتي بين:

امام ابن الی شیبہ میں ان اللہ کے ان (۱۲۵) اعتراضات میں سے نصف وہ ہیں جن میں دونوں جانب قوی آ ثار واحادیث موجود ہیں لہذا اختلاف صرف وجوہ ترجیح کا رہ جاتا ہے، باقی نصف کے پانچ حصوں میں سے پہلا حصہ وہ ہے جس میں امام صاحب نے کسی خبر واحد کو کتاب اللہ کی وجہ سے چھوڑا ہے، دوسرے جصے میں خبر مشہور کی وجہ سے کم ورسے کی حدیث بڑمل نہیں کیا، اور تیسرے حصے میں مدارک اجتہا داور فہم معانی حدیث کے

 [◄] كشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون: بأب الميم، المصنف، ج٢ ص ١ ١ ك ١



فرق کی وجہ سے الگ راہ اختیار کی ہے، چوتھے جھے میں مولف نے حنی مذہب سے ناوا تغیت
کی بناء پر اعتراض کیا ہے ، اور پانچویں جھے میں جو بارہ تیرہ مسائل پر مشتمل ہیں علی سبیل ،
التزل بیر کہا جاسکتا ہے کہ امام صاحب کے مدونہ مسائل کی کثرت کے اعتبار سے صفر کے
قریب ہوتی ہے کیونکہ ان کی تعداد بارہ لا کھستر ہزار تک (ووجہ علیہ ا) ہے، گویا ایک لا کھ

(۱۰۰۰۰) مسائل میں ایک مسئلہ ہے اور بیکون کہتا ہے کہ امام صاحب معصوم تھے؟ **1**علامہ زاہد الکوٹری بُرِیا اللہ نے نہایت تفصیل کے ساتھ ہرایک اعتراض کا بروامفصل اور
لاح دیسیاں سے سختیق دیدا زیارہ بازیں میں تحقیق بی قتی بکا ک گئے دیسے بنظم

کاایک مرتبه ضرورمطالعه کریں۔

امام ابن ابی شیبہ و اللہ کے اعتر اضات کے جوابات برکھی گئی کما بیں امام ابن ابی شیبہ و اللہ کے اعتر اضات کے جوابات میں بہت سے اہل علم نے کتابیں کھیں ہیں جن میں سے چندا یک رہے ہیں:

ا ... الدر المنيفة في الرد على ابن أبي شيبة في ما أورده على أبي حنيفة. (علامه عبد القادر قرش بُعَانية متو في 222هـ)

٢....الأجوبة المنيفة عن اعتراضات ابن أبي شيبة على أبي حنيفة.
 (علامة قاسم بن قطلو بغا بُينية متوفى ٩٥٨ه)

...النكت الطريفة في التحدث عن رذود ابن أبي شيبة على أبي حنيفة. (علامه زابد الكوثرى مُرَيِّدُ متوفى ا ١٣٥ه)

٣علامه محمد بن يوسف صالحي ومشقى شافعي ترييقة (متوفى ٩٣٢ه ٥) "صــــا - ب

النكت الطريفة في التحدث عن ردود ابن أبي شيبة على أبي حنيفة: ص٥



سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد " ني "عقود الجمان في مناقب الإمام أبي حنيفة النعمان" مين لكها هم كونودانهول ني بحى ابن الى شيبه كردمين الإمام أبي حنيفة النعمان" مين لكها هم كونودانهول ني بحى لكه لئ شيم كربعد مين بي الكي مستقل تاليف شروع كي هي اور دس حديثول تك جوابات بحى لكه لئ شيم مربعد مين آكاتو اندازه هوا كرجس بيانه پرانهول ني جواب لكها شروع كيا هم وه دوجلدول مين آكاتو قلم روك ليا كيونكه اس زماني مين بيبل الهدى كي تحميل مين مصروف تنهد

۵..... ملاچلی پیشنے نے ایک اور تصنیف کا بھی ذکر کیا جس کانام "الرد علی من رد علی أبی حنیفة" ہے:

الرد على من رد على أبي حنيفة وافتخر به، وجعله بابا في كتابه وهو الحافظ: أبو بكر بن أبي شيبة فشرع الراد في تحرير مسائله أو لا مع أدلته، ثم تقرير أصل المسألة مع أجوبته في مختصر أوله: الحمد لله الذي هدانا إلى الصراط المستقيم ...الخ. •

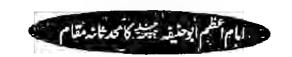
مولا نااحد حسن تبھلی میلیا کی بیرکتاب مکتبہ فارو قیہ ہند سے شائع ہو چکی ہے۔

۲.... مکانة الإمام أبي حنيفة بين المحدثين، علامه محمر بن قاسم حارثی کی به انهول نے نهايت تفصيل و حقيق كے ساتھ مكمل (۱۲۵) اعتر اضات كے جوابات ديئے ہيں، ابتداء ميں امام صاحب برائية كے تفصيلی حالات، آپ كے شيوخ و تلاندہ ، علم حديث ميں آپ كامقام، حديث ميں كامقام، حديث ميں كمتعلق امام صاحب كاموقف، حديث مرسل كے متعلق امام صاحب كاموقف، حدیث مرسل كے متعلق امام صاحب كے متعلق امام كے

تغيم بن حماد مجتالة اوران كي تنقيد

امام بخاری جند نعیم بن حماد بیشد کے طریق سے بیروایت نقل کی ہے کہ حضرت

◄ كشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون: باب الراء الرد، ج ا ص م ٨٣٠



سفيان تؤرى بينية كوجب امام ابوحنيفه بينية كى وفات كى خبر پنجى تو فرمانے لگے:

الحمد للله كان يُنقض الإسلام عروةً عروةً ما وُلد في الإسلام أشأم منه. • الحمد للله كان يُنقض الإسلام كى كُرْيول كوايك ايك حلقه كركتورْتا تقاءاسلام مين الله عند كركتورْتا تقاءاسلام مين اس سے بروابد بخت كوئى بيدا بى نہيں ہوا۔

جواب: امام صاحب میشدگی مدح میں حضرت سفیان توری میشد سے بہت سے اقوال منقول ہیں جن کا ذکر ماقبل میں تفصیلا ہواہے۔

حضرت سفیان توری بُرَانی فر ماتے ہیں کہ جو شخص امام ابو حنیفہ بُرِیانی کی مخالفت کرے وہ اس بات کامختاج ہے کہ وہ ان سے او نیچے در جے کا ہوا در ان سے زیادہ علم والا ہولیکن اس کا یا یا جانا مستجد ہے:

سمعت سفيان الثورى يقول: إن الذي يخالف أبا حنيفة يحتاج أن يكون أعلى منه قدرا وأوفر علما وبعيد ما يوجد ذلك. •

محمد بن بشر رئیسی فرماتے ہیں کہ میں سفیان توری اور امام ابو صنیفہ رئیسی کے پاس
آتا جاتا تھا، جب امام ابو صنیفہ رئیسی کے پاس آتا ہے تو وہ پوچھتے کہاں سے آئے ہو؟ تو میں
عرض کرتا کہ سفیان توری کے پاس سے ، تو فرماتے تم ایسے خص کے پاس سے آئے ہو کہا گر
علقہ اور اسود رئیسی آ جا کیں تو ان کے علم کامختاج ہوتے ، پھر میں سفیان توری رئیسی کے پاس
آتا تو وہ پوچھتے کہاں سے آئے ہو؟ تو میں عرض کرتا امام ابو صنیفہ رئیسی کے پاس سے ، تو وہ
فرماتے بلاشہ آپ روئے زمین پرسب سے بڑے فقیہ کے پاس سے آئے ہو۔

حدثني محمد بن بشر قال: كنت أختلف إلى أبي حنيفة وإلى سفيان

الضعفاء الصغير: باب النون، ترجمة: النعمان بن ثابت، ص١٣٢

عقود الجمان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الباب العاشر، ص • ٩ ١

امام أعظم الوخنيفه نيسي كامحد ثاندمقام

فآتى أبا حنيفة فيقول لى من أين جئت؟ فأقول من عند سفيان. فيقول لقد جئت من عند رجل لو أن علقمة والأسود حضرا الاحتاجا إلى مثله، فآتى سفيان فيقول لى من أين؟ فأقول من عند أبي حنيفة، فيقول: لقد جئت من عند أفقه أهل الأرض.

عند أفقه أهل الأرض.

"

اندازہ کیجئے یہ وہی سفیان توری بُرانیہ ہیں جوامام ابوحنیفہ بُریہ کے متعلق فرمارہے ہیں کرروئے زمین کے سب بڑے فقیہ ہیں ، وہ امام صاحب پر کیے جرح کر سکتے ہیں ؟ حضرت سفیان توری بُرانیہ کو ابتداء میں آپ سے اس غلط ہی کی بناء پر بچھ تکدر تھا کہ آپ قیاس کونصوص پر مقدم رکھتے ہیں ، چنا نچہ ایک موقع پر حضرت سفیان توری ، امام مقاتل بن حیان ، حماد بن سلمہ اور امام جعفر صاوق بُریہ ہے اس صاحب کے پاس آئے اور بہت سے مسائل پر صبح سے ظہر تک گفتگورہی ، جس میں امام صاحب نے اسپنے خدہب پر دلائل پیش مسائل پر صبح سے ظہر تک گفتگورہی ، جس میں امام صاحب نے اسپنے خدہب پر دلائل پیش کیئے اور ان کے اعتراضات کے جوابات دیئے، تو آخر میں سب حضرات نے امام صاحب کے ہاتھوں اور بیپیثانی کو بوسہ دیا اور ان سے کہا:

انت سید العلماء فاعف عنا فیما مضی منا من وقیعتنا فیک بغیر علم. اسفیان توری میشید تو امام ابوحنیفه میشید کے متعلق فرماتے ہیں کہ اللہ کی قسم اعلم کے اخذ میں سخت مستعد اور منہیات کا انسداد کرنے والے تھے، وہی حدیث لیتے تھے جو پا بیصحت کو بینچ چکی ہو، ناسخ ومنسوخ کی بیچان میں قوی طاقت رکھتے تھے، تقد اصحاب کی احادیث اور آخری فعل رسول مقبول کے متلاش رہتے تھے، حق کی بیروی میں جس بات پرجمہور علماء کو فدکو منفق پاتے تھے اس سے تمسک بکڑتے تھے، اور اس کو اپنادین و فد ہب قر اردیتے تھے، قوم

[●]تاريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ماقيل في فقه أبي حنيفة، ج١٦ ص٣٣٣ • الميزان الكبرى: فصل في بيان ضعف قول من نسب الإمام أبا حنيفة إلى أنه يقدّم القياس على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، ص٢٢٠٢٥



نے آپ برے جاطعن وشنیع کی اور ہم نے بھی خاموثی اختیار کی ،جس کی نسبت ہم خدا سے استغفار کرتے ہیں بلکہ ہم سے بھی آپ کے حق میں بعض غلط الفاظ نکلے:

كان والله شديد الأخذ للعلم، ذابا عن المحارم، متبعا لأهل بلده، لا يستحل أن يأخذ إلا ماصح، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، شديد المعرفة بناسخ الحديث ومنسوخه، وكان يطلب أحاديث الثقات والأخذ من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم، وما أدرك عليه علماء أهل الكوفة في اتباع الحق أخذ به وجعله دينه، وقد شنع عليه قوم فسكتنا عنهم بما نستغفر الله تعالى عنه. •

ان تمام حوالہ جات سے یہ بات معلوم ہوگئ کہ حضرت سفیان توری بھیا الموصنیفہ بھیائیہ کی فضیلت، ثقابت، فقابت، اجتہا داور تبحر فی الحدیث ہونے کے قائل تھے۔
اب رہی یہ بات کہ نعیم بن حماد نے جوجرح نقل کی ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ وہ تحص تھا جو تقویت سنت کیلئے جعلی حدیثیں بنایا کرتا تھا اور امام ابو صنیفہ بھیائیہ کی تو بین میں جھوٹے قصے گھڑ کر چین کرتا تھا، اور یہ بات بھی اس نے اپنی طرف سے گھڑ کر حضرت سفیان توری بھیائیہ کی طرف منسوب کردی۔

علامه ابن عدى مُنِينَة (متوفى ٣١٥ه) نقل كرتے ہيں:

كان يضع الحديث في تقوية السنة وحكايات عن العلماء في ثلب أبي حنيفة مزورة كذب. 6

علامه ابن عساكر بينيا (متوفى ا ٥٥ هـ) فرمات بين :

الخيرات الحسان: الفصل الثالث عشر، ثناء الأئمة عليه، ٣٢،٣٥ € الكامل في
 ضعفاء الرجال: ترجمة: نعيم بن حماد المروزي، رقم: ١٩٥٩، ج٨ ص ٢٥١



كان يضع الحديث في تقوية السنة وحكايات عن العلماء في ثلب أبي حنيفة مزورة كذب. •

علامها بن جوزی بین الله (متوفی ۱۹۵ه) نقل کرتے ہیں:

كان ينضع الحديث في تقوية السنة وحكايات مزورة في ثلب أبي المحنيفة كلها كذب. •

علامه ابوالحجاج مزى بيناني (متوفى ٢٣١ه عن أنقل كرتے ہيں:

كان يضع الحديث في تقوية السنة وحكايات عن العلماء في ثلب أبي حنيفة كذب.

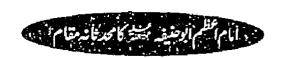
علامة شمل الدين ذهبي رُوالله (متوفى ۴۸ ۵ هـ) فرمات بين:

كان نعيم مسن يضع الحديث في تقوية السنة وحكايات مزورة في ثلب النعمان كلها كذب.

حافظ ابن جرعسقلانی میشد (متونی ۸۵۲ه) نقل کرتے ہیں:

كمان يضع الحديث في تقوية السنة وحكايات في ثلب أبي حنيفة كلها كذب. ٨

ان تمام ٹھوں حوالہ جات سے بیہ بات معلوم ہوگئی کہ نعیم بن حماد کوامام صاحب میں ا



سے بہت تعصب تھا جس کی بناء پروہ جھوٹی باتیں اور قصے گھڑ کرامام صاحب بیشنڈ کی طرف منسوب کرتا تھا۔

امام ابوداود بمینینیفر ماتے ہیں کہ تعیم بن حماد کے باس ہیں احادیث الیی تھیں جن کی کوئی اصل نہیں تھی :

قال أبو داود: كان عند نعيم بن حماد نحو عشرين حديثاً عن النبي، ليس لها أصل.

اساء الرجال کی کتابوں میں اِن کے متعلق انچھی خاصی جرح موجود ہے، اہلِ علم حضرات اصل کتابوں کی طرف مراجعت فرما کیں۔

مشهور غير مقلدعالم مولا نامحمد ابراجيم سيالكوثي بينية فرمات بين:

خلاصه کلام بہ ہے کہ تعیم کی شخصیت ایسی نہیں ہے کہ اس کی روایت کی بناء پر حضرت امام ابوصنیفہ مینا نہیں ہے کہ اس کی روایت کی بناء پر حضرت امام ابوصنیفہ مینا نہیں ہوئے اللہ بن مینا نہیں ہوئے ہیں اور سے بادکرتے ہیں ، حافظ ابن کثیر مینا نہیں اللہ دایة والنہایة ''میں آ ہے کی نہایت تعریف کرتے ہیں اور آ ہے کے حق میں لکھتے ہیں:

أحد أئمة الإسلام والسادة الأعلام وأحد الأركان العلماء وأحد الأئمة الأربعة أصحاب المذاهب المتبوعة.

امام بخاری بینی جوامام صاحب سے بچھ نالاں ہیں اس کی وجہ شاید یہی ہے کہ انہوں نے نعیم بن حماد کی شاگر دی اختیار کی ، اور یہ خض امام صاحب کے بارے میں جھوٹی باتیں گھڑتا تھا، یہی بات سبب بنی امام بخاری بینی کے امام صاحب سے انحراف کی۔ مگھڑتا تھا، یہی بات سبب بنی امام بخاری بینیا ہے امام صاحب سے انحراف کی۔ علامہ ظفر احمد عثانی بینیا (متوفی ۱۳۹۴ھ) فرماتے ہیں:

• ميىزان الاعتدال في نقد الرجال: حرف النون، ترجمة: نعيم بن حماد، رقم: ٢ · ١ ، ٩ ، ٩ ميىزان الاعتدال في نقد الرجال: حرف النون، توجمه ص ٢٨ المريخ المل عديث، ص ٢٨ المريخ الملك الملك

امام اعظم الوحليقد بياللة كامحد ثاند مقام

صحب البخارى أيضا نعيم بن حماد الذى اتهمه الدو لابي بوضع حكايات في مشالب أبي حنيفة كلها زور كما جاء ذكره في التهذيب والميزان فلعل ذلك هو منشأ انحراف البخاري عن الإمام أبي حنيفة. والميزان فلعل ذلك هو منشأ انحراف البخاري عن الإمام أبي حنيفة. ويادر به كدامام بخارى بين التقرير كالمين كيارى كعلاوه ويكركت مين ال قدرصحت كالمام بهارى بين الترام بين كياب وينانج مولا تا محدابرا بيم سيالكوئي فرماتي بين:

اور یہ بھی یا در ہے کہ بخاری نے اپنی سیح کی طرح دیگر کتب میں صحت کا التزام نہیں لیا۔ **3** لیا۔ **9**

ا مام نسائی عین کی جرح اوراس کا جواب

ا مام نسائی رئیست نے لکھا کہ امام ابوحنیفہ رئیستے عدیث میں قوی نہیں ہیں:

النعمان بن ثابت أبو حنيفة. قال النسائي ليس بالقوى في الحديث. المحديث النعمان بن ثابت أبو حنيفة. قال النسائي ليس بالقوى في الحديث بي جن برحافظ جواب: ا....امام نسائي مُولِيَّةُ سے اس جرح كے ناقل حسن بن رشیق بي جن برح فظ عبرالغني اور امام دار قطني مُولِيَّةُ نے جرح كى ہے:

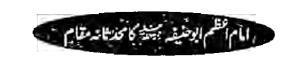
الحسن بن رشيق تكلم فيه عبد الغني الحافظ وأنكر عليه الدارقطني أنه كان يقبل ممن يقول له فيغير كتابه.

۲.... جرح کے باب میں امام نسائی میں خواہد خاصے متشدد ہیں اور جارجین متشددین کے بارے میں اور جارجین متشددین کے بارے میں امام سے اس کی جرح قبول نہیں جب تک کسی منصف ومعتبرامام سے اس کی مدورہ میں مدورہ مدورہ مدورہ میں مدورہ میں مدورہ میں مدورہ میں مدورہ میں مدورہ مدورہ میں مدورہ میں مدورہ مدورہ میں مدورہ میں مدورہ میں مدورہ مدورہ میں مدورہ میں مدورہ مدورہ مدورہ مدورہ میں مدورہ مدورہ مدورہ میں مدورہ مدورہ

1 قواعد في علوم الحديث: سبب انحراف البخاري عن أبي حنيفة، ص: • ٣٨٠

تاريخ اللصديث الا الضعفاء والمسروكون: باب النون ، ترجمة: نعمان بن شابت ، رقم: ٢٨٨ الضعفاء والمسروكون: حرف الحاء ، ترجمة: الحسن بن سور شيق ، رقم و ١٨٠ س: ٢٥٢ / ميزان الاعتدال: حرف الحاء ، ترجمة: الحسن رشيق ، ج ١ ص ٩ ٩ ٩ ، رقم: ١٨٣٧





تصديق موجود نههو

جارح اگرمتعقت ہو یامتشد دہوتو اس کی جرح کا کوئی اعتبار نہیں ہے جب تک کہ کوئی منصف اور مُعتدل مزاج ان کی موافقت نہ کرے۔ جارجین میں متعنقین اور متشدد بین جیسے امام ابو حاتم ، امام نسائی بیحی بن معین بیحی بن سعید القطان ، ابن حبان وغیرهم بیسین اسلیم محض انہی کی جرح اس وقت تک معتبر نہیں جب حضرات جرح میں خاصے متعنت ہیں ،اسلیم محض انہی کی جرح اس وقت تک معتبر نہیں جب تک کوئی معتدل مزاج ان کی موافقت نہ کرے:

علامة ظفراحم عثاني مِينيز متوني ١٣٩٣ه) فرماتے ہيں:

ان يكون الجارح من المتعنتين المشددين في الجرح فإن هناك جمعا من أئمة الجرح والتعديل لهم تشدد في هذا الباب فيجرحون الراوي بأدنى جرح ويطلقون عليه ما لا ينبغى إطلاقه فمثل هذا توثيقه معتبرة وجرحه لا يعتبر ما لم يوافقه غيره ممن ينصف ويعتبر فن المتعنتين المشددين: أبو حاتم والنسائى وابن معين ويحيى بن سعيد القطان وابن حبان وغيرهم فإنهم معروفون بالإسراف في الجرح والتعنت فيه.

• المعروفون بالإسراف في الجرح والتعنت فيه.

س....امام نسائی میشدنی توضیح بخاری کے روات جن سے امام بخاری میشدنی میشدنی کے روات جن سے امام بخاری میشدند والا روایات نقل کیس ہیں بوجہ تشد دو تعنت کے ان کی بھی تضعیف کی ہے۔

چنانچه حافظ ابن حجر عسقلانی میشد (متوفی ۸۵۲ هه) فرماتے ہیں:

الحسن بن الصباح البزار تعنت فيه النسائي.

حبيب المعلّم متفق على تو ثيقه لكن تعنت فيه النسائي.

● قواعد في علوم الحديث: لا يوخذ بقول كل جارح ولو كان الجارح من الأئمة، ص ١ ١ ١ ١ ١ ١ كا فتح البارى شرح صحيح البخارى: الفصل التاسع في سياق أسماء من طعن فيه من رجال، ج ١ ص ٢ ٢٩



اندازہ کیجئے کہ حبیب المعلم وہ راوی ہیں جن کی توثیق پرسب کا اتفاق ہے کیکن امام نسائی میں نے ان پر بھی کلام کیا ہے۔

٣ محمد بن بكر البرساني لينه النسائي بلا حجة.

۵ هدبة بن خالد ضعفه النسائي بلا حجة. ٠

فن اساء الرجال کے ماہر حافظ ابن حجر ٹیکے نیز مارہ ہیں کہ امام نسائی ٹیکے نیز میں تعنت ' ہے، نیز رجال کی تضعیف بغیر کسی دلیل کے کررہ ہے ہیں، یہ چاروں رادی ایسے نقہ ہیں کہ امام بخاری ٹیکے نیز نے ان سے روایت نقل کی ہے لیکن امام نسائی ٹیکے نیڈ نیز نے بوجہ تعنت وتشد دکے ان کی تضعیف کردی ہے، حافظ ابن حجر ٹیکے نارٹ بن عبد اللہ الاعور اُ ممد انی ٹیکے نیڈ کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:
ترجمہ میں فرماتے ہیں:

و النسائي مع تعنته في الرجال قد احتج به. 6

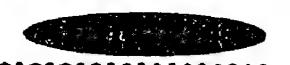
امام نسائی میشنی نے روایت کے سلسلہ میں تعنت کے باوجود ان کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔

امام نسائی میشند کے بارے میں یہ فیصلہ کسی حنفی عالم کانہیں بلکہ شافعی المسلک حافظ ابن حجر میشند کا ہے جوغیر مقلدین کے ہاں بھی مسلم امام ہیں۔

۲....امام نسائی مینید کی به جرح مبهم ہے، امام صاحب مینی تعدیث میں کیوں ضعیف بیں؟ وجہ ضعف امام نسائی مینید نے بخاری کے بین ؟ وجہ ضعف امام نسائی مینید نے بخاری کے روات کی تضعیف کی تھی بغیر کسی دلیل کے۔

شارح مسلم امام نووی مینیز متوفی ۲۷۲ه) فرماتے ہیں کہ جرح کو قبول نہیں

- فتح البارى شرح صحيح البخارى: الفصل التاسع في سياق أسماء من طعن فيه من رجال، ج اص ٣١٣م
 - € تهذيب التهذيب: باب الحاء، ترجمة: حارث بن عبدالله الأعور، ج٢ ص٧١ ا



كياجائے گا تكريد كەفسر مو:

لا يقبل الجرح إلا مفسرا. ٥

اکثر فقہاء کرام ، ائمہ احناف ، محدثین کرام بیشیم جن میں امام بخاری ومسلم بیسیم بیسی

أكثر الفقهاء ومنهم الحنفية و أكثر المحدثين ومنهم البخاري ومسلم لا يقبل الجرح فلان شارب خمر أو لا يقبل الجرح فلان شارب خمر أو آكل ربا. €

علامہ عبدالی لکھنوی میشنی (متوفی ۴ ماسھ) نہایت تفصیل کے ساتھ تمام اقوال نقل کرنے کے بعد آخر میں فیصلہ فرماتے ہیں کہ اکثر محد ثین کرام جن میں شیخین ،اصحاب سنن اربعہ انکہ احناف اورجمہور اہل علم کے ہاں جرح مبہم کا کوئی اعتبار نہیں:

إن عدم قبول الجرح المبهم هو الصحيح النجيح وهو مذهب الحنفية وأكثر المحدثين منهم الشيخان واصحاب السنن الأربعة، وانه مذهب الجمهور، وهو القول المنصور.

2.... ممكن بك كدامام نسائى بين في المام البوصنيفه بين الته كوغير توى خيال كيابومر بعد تتبع وحقيق كمعلوم بوابوكدامام البوصنيفه بين فقه بين تواييخ بهلي خيالات سه رجوع كرليابو، جس كى واضح وليل بير كدامام نسائى بين في اين كتاب بين امام البوصنيفه بين المحمد والمستعمل المستعمل المحرح والتعديل الموصد الأول فيما يقبل من الحرح والتعديل وما لايقبل منهما، ص ١٥٥



ے روایت نقل کی ہے:

۸....امام نسائی میشند کی جب مصر میں امام طحادی میشند سے ملاقات ہوئی تو وہاں امام طحادی میشند سے ملاقات ہوئی تو وہاں امام طحادی میشند سے مذاکرہ ہوا ،اوراصل حقائق کے معلوم ہونے کے بعدا پنے سابقہ اقوال سے رجوع کرلیا۔

محقق العصرعلامه عبدالرشيد نعماني عينيه (متونى ١٣٢٠ه) فرماتے بين:

قلت: فلعله رجع عما قاله في حق الإمام ولعل ذلك جينما لقى بمصر الطحاوى وجالسه. •

9....علامہ صفی الدین خزرجی بین اللہ متوفی بعد ۹۲۳ صلی بے اپنی کتاب میں ہرراوی کے نام کے ساتھ اپنی مخصوص علامات کا ذکر کیا ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس راوی سے فلال فلال کتاب میں روایت مروی ہے، چنا نچہ کتاب کے مقدمہ میں فرماتے ہیں کہ اگر میں حرف''ز' کے ذریعے اشارہ کروں تو مرادیہ ہے کہ بخاری کی جزءالقراء ق،اوراگر لفظ'' تم'' کے ذریعے اشارہ کروں تو مرادشائل تر مذی اور حرف''س' علامت ہے سنن النسائی کی ،اسی طرح دیگر کتابوں کی بھی علامات انہوں نے ذکر کیس ہیں، تو اب بتلانا یہ النسائی کی ،اسی طرح دیگر کتابوں کی بھی علامات انہوں نے ذکر کیس ہیں، تو اب بتلانا یہ النسائی کی ،اسی طرح دیگر کتابوں کی بھی علامات انہوں نے ذکر کیس ہیں، تو اب بتلانا یہ النسائی کی ،اسی طرح دیگر کتابوں کی بھی علامات انہوں نے ذکر کیس ہیں، تو اب بتلانا یہ النسائی کی ،اسی طرح دیگر کتابوں کی بھی علامات انہوں ہے تذکرہ میں ان تین علامات کا ذکر کیا ہے، لیعن

و كيض تفصيلا: تهذيب التهذيب: حرف النون، ترجمة: النعمان بن ثابت، ج٠١ ص ٢٥١

كماتمس إليه الحاجة لمن يطالع سنن ابن ماجه: ص٢٨



"زبی ہتم" بہت سے معلوم ہوا کہ امام صاحب جزء القراء ة بسنن النسائی اور شائل تر مذی
کے راوی ہیں ، تو اس سے معلوم ہوا کہ امام صاحب امام نسائی کے نزد کی مجروح نہیں ہیں
ور نہ وہ اپنی کتاب میں ان سے روایت نقل نہ کرتے ، نیز بیجی معلوم ہوا کہ انہوں نے
روایت نقل کی ہے اسلئے تو بعد کے محدثین نے آپ کے نام کے ساتھ" زبی ، ت
کامت کا ذکر کیا:

(تم زس) النعمان بن ثابت الفارسي أبو حنيفة إمام العراق وفقيه الأمة عن عطاء ونافع والأعرج وطائفة وعنه ابنه حماد وزفر وأبو يوسف ومحمد وجماعة وثقه ابن معين وقال ابن المبارك: ما رأيت في الفقه مثل أبي حنيفة وقال مكى أبو حنيفة: أعلم أهل زمانه وقال القطان: لا نكذب الله ما سمعنا أحسن من رأى أبي جنيفة قال ابن المبارك: ما رأيت أورع منه، مات سنة خمسين ومائة:

• المناه مات سنة خمسين ومائة:
• المناه مات سنة خمسين ومائة:
• المناه منه، مات سنة خمسين ومائة:
• المناه منه، مات سنة خمسين ومائة المناه ا

ا ا الله على مسيد احمد رضاصاً حب بجنوري مين فرمات مين

کتاب الضعفاء والممتر وکین امام نسائی مُتِینیا کی مشہور کتاب ہے اس میں آپ نے بہت سے ثقد آئمہ صدیث وفقہ کو بھی ضعیف کہہ دیا ہے، کچھتو امام نسائی مُتِینیا کے مزاج میں تشد دبھی زیادہ تھا جس کی وجہ سے رواۃ حدیث پرکڑی نظر رکھتے ہیں، اور روایت حدیث کی شراکط ان کے یہاں امام بخاری مُیانیا سے بھی زیادہ سخت ہیں مگراس کے ساتھ تعصب کا بھی رنگ موجود ہے، ان کی سخت مزاجی اور کڑی تقید کی عادت سے فاکدہ اٹھا کرلوگوں نے ان کی کتاب ہیں الحاقی عبارتوں کا اضافہ کر دیا ہے اور ایسامستجد نہیں، کیونکہ ان کی سنن نسائی

 [●]خلاصة تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال: حرف النون، ترجمة: النعمان
 بن ثابت،ص ٢٠٣



میں حسب تصریح حافظ ابن حجر میشتهامام صاحب سے روایت موجود تھی جوموجودہ مطبوعہ نسخوں میں ابنہیں۔

امام ابن عدی کی میشد جرح اوراس کا جواب

قال الشيخ: وإسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة ليس له من الروايات السيئ ليس هو، ولا أبوه حساد، ولا جده أبو حنيفة من أهل الروايات الشيئ ليس هو، ولا أبوه حساد، ولا جملة الضعفاء. الله وثلاثتهم قد ذكرتهم في كتابي هذا في جملة الضعفاء.

جواب: ا....امام ابن عدی میشد کی میہ جرح مبہم ہے اور ماقبل میں بیہ بات باحوالہ گزر چکی ہے کہ جرح مبہم کا کوئی اعتبار نہیں ہے، نیزیہاں سبب ضعف بیان نہیں کیا گیا ہے جب کہ امام صاحب کے متعلق تعدیل مفسر موجود ہے۔

۲....امام ابن عدی رئی این اس کتاب میں ہر متکلم فیہ راوی کا تذکرہ کیا ہے اگر چہوہ تقد کیوں نہ ہو، چنا نچے سی کے بہت سے راویوں کا بھی تذکرہ کیا ہے، سی جاری کے راوی ہیں امام ابوسلیمان البصری رئی اللہ جن کے متعلق امام احمد بن صنبل رئی اللہ فرماتے ہیں کہ تقدہ ہے، یہ چوٹی تقدہ ہے، یہ چوٹی گفتہ ہے، یہ چوٹی کے علاء باوجود یکہ متشد دبھی ہیں لیکن یہ توثیق کرتے ہیں اور امام ابن عدی رئی اللہ ہے انکا تذکرہ اپنی کتاب 'الکامل فی ضعفاء الرجال' میں کیا ہے:

أبو سليمان البصرى قال أحمد بن حنبل: ثقة ثقة ووثقه بن معين والنسائى وأبو حاتم وبن سعد وغيرهم، وأما بن عدى فذكره في الضعفاء. وأبو حاتم وبن سعد وغيرهم، وأما بن عدى فذكره في الضعفاء. والمسلمة وال



۳....امام ابن عدی میشد نے تو حضرت اولیں قرنی میشد کا ذکر بھی اپنی اس کتاب میں کیا ہے، دیکھئے تفصیلاً: €

حالانکہان کے فضائل توضیح مسلم کی حدیث سے ثابت ہیں ، آپ مُنْ اَیْنَا نے تو حضرت عمر بناٹیٰ جیسے خص سے فرمایا تھا کہان سے اپنے لئے دعا کروانا:

عَنُ أُسَيْرِ بُنِ جَابِرٍ، أَنَّ أَهُلَ الْكُوفَةِ وَفَدُوا إِلَى عُمَرَ، وَفِيهِمُ رَجُلٌ مِمَّنُ كَانَ يَسْخُرُ بِأُويُسٍ، فَقَالَ عُمَرُ: هَلُ هَاهُ نَا أَحَدٌ مِنَ الْقَرَنِيِّينَ؟ فَجَاءَ ذَلِكَ الرَّجُلُ فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدُ قَالَ: إِنَّ رَجُلًا الرَّجُلُ فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدُ قَالَ: إِنَّ رَجُلًا يَا أَنِي مَنِ الْيَمَنِ عَيْرَ أَمَّ لَهُ أُويُسٌ، لا يَدَعُ بِالْيَمَنِ عَيْرَ أَمَّ لَهُ، قَدُ كَانَ بِهِ يَالَيْمَنِ عَيْرَ أَمَّ لَهُ اللهُ مَنْ لَقِيَهُ مِنَ اللهُ فَأَذُهَبَهُ عَنُهُ ، إلَّا مَوْضِعَ الدِّينَارِ أَوِ الدِّرُهَمِ، فَمَنُ لَقِيَهُ مِنْكُمُ فَلْ اللهُ فَأَذُهُ مِنْ لَقِيهُ مِنْكُمُ فَلَى اللهُ فَأَذُهُ مَهُ عَنُهُ ، إلَّا مَوْضِعَ الدِّينَارِ أَوِ الدِّرُهَمِ، فَمَنُ لَقِيَهُ مِنْكُمُ فَلَى اللهُ فَأَذُهُ مَهُ عَنُهُ ، إلَّا مَوْضِعَ الدِّينَارِ أَوِ الدِّرُهَمِ، فَمَنُ لَقِيهُ مِنْكُمُ فَلَي سَتَعُفِرُ لَكُمُ . •

علامه ابن عدی مُرِینی نے احمد بن صالح المصری مِینی کا ذکر اپنی اس کتاب میں کیا، پھر فرماتے ہیں کہ میں نے اگر بیشرط نہ لگائی ہوتی کہ میں ہر اِس شخص کا ذکر کرونگا جس پر کلام ہوا ہوتو میں کبھی ان کا تذکرہ نہ کرتا:

لولا أني شرطت في كتابي هذا أن أذكر فيه كل من تكلم فيه متكلم، لكنت أجل أحمد بن صالح أن أذكره.

ائ طرح علامدابن عدى مُخِينَة الحديث بن محد بن سعيد ابوالعباس مُخِينَة كاذكرابي اس كتاب مين كيااور جارعين كى جرح بهي نقل كى ، پهر آخر مين خود فرمات بين ان كعلم وضل محد محد محد محد محد محد محد محد المحد وهو أويس بن عامو ، ج ٢ كال كامل فى ضعفاء الرجال: ترجمة: أويس القرنى وهو أويس بن عامو ، ج ٢ ص ٩٠١ كا صحيح مسلم: كتساب فيضائل الصحابة ، باب من فضائل أويس القرني ، رقم الحديث: ٢٥٣٢ ، ج ٣ ص ١٩١٨ قال كامل في ضعفاء الرجال: ترجمة: أحمد بن صالح أبو جعفو المصرى ، ج اص ٢٠١٣



وثقامت کی وجہ ہے بھی ان کا ذکر نہ کرتا اگر میں نے بیشرط نہ لگائی ہوتی کہ میں ہر متکلم فیہ روای کا ذکر کرونگا:

أنسي شرطت في أول كتابي هذا أن أذكر فيه كل من تكلم فيه متكلم و لا أحابي، ولو لا ذاك لم أذكره للذى كان فيه من الفضل و المعرفة.
الى طرح امام عبد الله بن سليمان بن الاشعث ومن النه كا تذكره بهى الني الى كتاب ميل في المركة خرمين فرمات بين:

لولا شرطناأول في الكتاب أن كل من تكلم فيه متكلم ذكرته في كتابي أذكره. •

ان حوالہ جات ہے یہ بات معلوم ہوگئ بہت سے روای خودامام ابن عدی بھتے کے نزویک بھی تقد ہیں صرف ان کا تذکرہ اس لئے کیا کہ سی نے ان پر کلام کیا ہے اور انہوں نے شرط لگائی تھی کہ ہر شکلم فیدروای کاذکر کرونگا اگر چہوہ تقد کیوں نہ ہو، آخرابیا کونساخی ہے جس پر کسی نے کلام نہ کیا ہو، امام بخاری، امام مالک، امام شافعی، امام تر ندی بھی نے وغیرہ جیس پر کسی نے کلام نہ کیا ہو، امام بخاری، امام مالک، امام شافعی، امام تر ندی بھی نے وی فی جرح سے نے نہ سرکا ہرا کی پر پچھرنہ پچھ ضرور کلام ہوا ہے پھر تو کوئی محفوظ نظر اس سے کہوہ کلام درست ہے بانہیں۔

س...علامة مس الدين ذهبي رئيسية (ميتوفى ۴۸ م ص) فرمات بين:

اس کتاب میں ان راویوں کا بھی ذکر ہیں جن کی ثقابت وجابت ثابت ہے، صرف معمولی کمزوری کی بناء پر جرح کی گئی ہے، اگر ابن عدی بھالیۃ یا دوسرے مؤلفین کتب جرح نے ان کاذکرنہ کیا ہوتا تو میں بھی (ان کی ثقابت کی وجہ ہے) ہرگنجہ انکاذکرنہ کرتا:

الكامل في ضعفاء الرجال: ترجمة: أحمد بن محمد بن سعيد، ج ا ص ٣٣٨

الكامل في ضعفاء الرجال: ترجمة: عبد أَنْ إِللهُ بن سليمان بن الأشعث، ج٥ ص٣٧٥ الكامل في



وفيه من تكلم فيه مع ثقته وجلالته بأدنى لين، وبأقل تجريح، فلولا أن ابن عدى أو غيره من مؤلفي كتب الجرح ذكروا ذلك الشخص لما ذكرته لثقته.

امام ذہبی بینید فرماتے ہیں کہ امام ابن عدی بھات کی کتاب ' الکامل' کا اصل موضوع ضعفاء ہیں اگر چہ انہوں نے اسمیس بہت سے ثقات کا بھی ذکر کیا ہے:

فأصله وموضوعه في الضعفاء وفيه خلق كما قدمنا في الخطبة من الثقات. •

امام ذہبی میں شید جعفر بن ایاس میں استے میں فرماتے ہیں کہ بی تقدراو یوں میں سے ہیں مام ابن عدی میں ایا کا فرکر کے بہت براکیا ہے:

جعفر بن إياس: أبو بشر الواسطي، أحد الثقات أورده ابن عدى في كامله فأساء.

امام ذہبی میں میں ہور ہیں ہلال میں ہیں ہوں میں سے ہیں اور ثقدراوی ہیں، ان سے میں اور ثقدراوی ہیں، ان سے سیح مسلم میں روایت موجود ہے، چونکہ ابن عدی کی الکامل میں ان کا تذکرہ ہے تو اس لئے میں نے بھی ان کا ذکر کیا ور نہ بیراوی قابل جمت ہے:

حميد بن هلال: من جلة التابعين وثقاتهم بالبصرة. قلت: روايته عنه في مسلم، وهو في كامل ابن عدى مذكور فلهذا ذكرته وإلا فالرجل حجة.

• ميزان الاعتبدال في نقد الرجال: مقدمه: جاص هميزان الاعتبدال في نقد الرجال: فصل في النسوة المجهولات، ج مص ٢١٢ ميزان الاعتبدال في نقد الرجال: حرف الجيم ، ترجمة: جعفر بن اياس، جاص ٢٠٠ ميزان الاعتدال في نقد الرجال: حرف الحاء ، ترجمة: حميد بن هلال، جاص ٢١٢

امام ذہبی بیشت نے 'مینوان الاعتدال فی نقد الوجال 'میں کثرت کے ساتھ الیے راویوں کا ذکر کیا ہے جو ثقد ہیں کیکن اس کے باوجود ابن عدی بیشت نے ان کا ذکر کیا ہے ،اگر ابن عدی کے نفس ذکر کرنے سے کوئی راوی ضعیف ہوجا تا ہے تو بیتمام ثقد راوی مجروح ہو جا کیں گئے ، خصوصاً صحیحین کے رجال بھی نہیں نے سکیں گے ،معلوم ہوا کہ ابن عدی بیشت نے ہراس راوی کا ذکر کر دیا جس پر کسی نے کلام کیا قطع نظر کہ وہ کلام صحیح ہے یانہیں۔

حافظ ابن حجر میشد کے استاد علامہ زین الدین عراقی میشد (متوفی ۲۰۸ه) فرماتے میں کہام بن عدی میشد کے استاد علامہ زین الدین عراقی میں ہر شکلم فیرراوی کا تذکرہ کیا ہے ایک کتاب "الک امل "میں ہر شکلم فیرراوی کا تذکرہ کیا ہے اگر چہوہ تقدیمو:

وابن عدى ولكنه ذكر في كتابه الكامل كل من تكلم فيه وإن كان ثقة.

حافظ ابن حجر رئيسة كي تلميذ رشيد علامه شمس الدين سخاوى رئيسة (متوفى ٩٠٢ه)

فرمات بين:

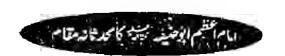
لیکن امام ابن عدی مُنظِیَّ نے اپنے کلام کو دسعت دے کر ہرمتکلم فیہ کا تذکرہ کیا اگر چہ وہ تقد ہواس لئے بیہ کہنا درست نہیں ہے کہ الکامل میں صرف ناقصین کا تذکرہ ہے:

ولكنه توسع لذكر كل من تكلم فيه وإن كان ثقة ولذا لا يحسن أن يقال: الكامل للناقصين.

هد...امام ابن عدی مُعَالَمَةً کی جب امام طحادی مُعَالَمَةً سے ملاقات ہوئی تو ان کے تمام اشکالات رفع ہوگئے ،اورامام صاحب مُعَالَمَةً کے متعلق اپنی سابقہ باتوں سے رجوع کرلیا تھا، اشکالات رفع ہوگئے ،اورامام صاحب مُعَالَمَةً کی متدروایات کو جمع کیا، شایداسی کے کفارہ میں اور پھر با قاعدہ انہوں نے امام صاحب کی متدروایات کو جمع کیا، شایداسی کے کفارہ میں

التناهم والتذكرة ألفية العراقي:معرفة الثقات والضعفاء، ج٢ ص٣٢٣

@فتح المغيث بشرح الفية الحديث:معرفة الثقات والضعفاء، ج م ص ٣٣٨٠



انہوں نے ''مسند أبي حنیفة ''تصنیف کی ،ادرامام صاحب کی مندردایات کو یکجا کیا، معلوم ہوا کہ امام طحاوی بُرِیاتیا سے ملاقات کے بعدان کے خیالات تبدیل ہوگئے تھے۔ معلوم ہوا کہ امام طحاوی بُریاتیا ہے ملاقات کے بعدان کے خیالات تبدیل ہوگئے تھے۔ محقق العصرعلامہ زاہرالکوٹری بُریاتیا (متوفی اسمال) فرماتے ہیں:

وكمان ابن عدى على بُعده عن الفقه والنظر والعلوم العربية، طويل اللسان في أبي حنيفة وأصحابه، ثم لما اتصل/وأبي جعفر الطحاوى وأخذ عنه تعنت حالته يسيرا حتى ألف مسندا في أحاديث أبي حنيفة.

یا در ہے کہ اس بات کوشنے عبدالفتاح بھیالیا نے علامہ زاہدالکوٹری بھیالیا کے حوالے سے حاشیہ میں نفل کیا ہے، دیکھئے تفصیلا: **0**

ملك معظم عين عادل مينين في الم ابن عدى مينين كم مندالي صنيف كاذكركيا بها: ذكر ابن عدى صاحب كتاب الجرح والتعديل في مسند أبي حنيفة في صدر الكتاب في مناقب أبي حنيفة بإسناد له. 6

علامه عبدالحي لكھنوى بريسير متوفى ١٣٠١ه) فرمائتے ہيں:

جب تک اساعیل اور حماد کے بارے میں سبب ضعف بیان نہ کیا جائے تو اس وقت تک ابن عدی کی جرح مقبول نہیں ، کیوں کہ جرح مبہم مر دود ہوا کرتی ہے، لیکن ابن عدی کی جرح امام ابو حنیفہ میں تارے میں قطعی اور بیتی طور پر غیر مقبول ہے:

قلت: قول ابن عدى إن كان مقبولا في إسماعيل وحماد إذا بين سبب الضعف لعدم اعتبار الجرح المبهم فهو غير مقبول قطعا في أبي حنيفة.

- ●الرفع والتكميل في الجرح والتعديل: إيقاظ: في بيان خطة ابن عدى في كتابه الكامل، ص • ٣٣١،٣٣ ، السهم المصيب في الرد على الخطيب: ص ٥ • ١
- الفوائد البهية في تراجم الحنفية: ترجمة: اسماعيل بن حماد ابن الإمام أبي حنيفة، ص ١ ٨



امام دار قطنی عیشه کی جرح اور اسکا جواب

امام دار قطنی بیانی (متوفی ۱۸۵ه مرماتے ہیں:

ابن ابی عائشہ میشنیسے سوائے امام ابو حذیفہ میشنیہ اور حسن بن عمارہ میشنیہ کے کسی نے روابیت نہیں کی اور بید دونوں ضعیف ہیں:

لم يسنده عن موسى بن أبي عائشة غير أبي حنيفة والحسن بن عمارة وهما ضعيفان. •

ا.... بیجرح مبهم ہے جب کہ کبار ائمہ حدیث وفقہاء ہے آپ کی تعدیل مفسر منقول ہے اور بیہ بات ماقبل میں باحوالہ گزر چکی ہے کہ جرح مبهم کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔
علامہ عبدالحیٰ لکھنوی مُشاہیہ (متوفی ۱۳۰۴ھ) فرماتے ہیں:

لعدم اعتبار الجرح المبهم فهو غير مقبول قطعا في أبي حنيفة وكذا كلام غيره ممن ضعفه كالدار قطني وابن القطان كما حققه العيني في مواضع من البناية شرح الهداية وابن الهمام في فتح القدير وغيرهما من المحققين.

علامہ لکھنوی بُینانی کے اس حوالہ سے بھی یہ بات واضح ہوگئ کہ امام دار قطنی بُینانی کی جرح مبہم ہے، امام ادر قطنی بُینانیائی نے وجہ ضعف بیان نہیں کی آخر امام صاحب بُینانیا کیوں ضعیف ہیں؟

٢....امام دارقطني مُعَالَة متعصب تها، شافعي مذهب مين ان كوغير معمولي غلوتها، اوراس معمولي علوتها، اوراس معمولي على الله معمولي على المعمودة المعمودة المعام المعمودة المعمود

اسماعيل بن حمادابن الامام أبي حنيفة، ص ا ٨



کے برعکس وہ حنفی مذہب ہے سخت عنا در کھتے تھے اس کی تائیداس واقعے سے بھی ہوتی ہے، علامہ ابن تیمیہ مینید (متوفی ۲۸ کھ) فرماتے ہیں :

امام دارقطنی برایند نے ایک رسالہ تحریر کیا اور اس میں انہوں نے جہری نمازوں میں با واز بلند بسم اللہ پڑھنے کے متعلق حدیثیں جع کیں، لیکن جب ان سے ان حدیثوں کی صحت کے بارے میں پوچھا گیا تو امام دارقطنی برائنڈ نے اعتراف کیا کہ جہراً تسمیہ پڑھنے کے متعلق نبی کریم مُن اللہ اللہ کوئی تھے حدیث ثابت نہیں ہے، البتہ صحابہ کرام بھائنڈ سے اسکے متعلق نبی کریم مُن اللہ اللہ کی روایتیں ملی ہیں:

لما صنف الدارقطني مصنفا في ذلك قيل له: هل في ذلك شيئ صحيح؟ فقال: أما عن النبي فلا وأما عن الصحابة فمنه صحيح ومنه ضعف.

ای واقعے کو قدرے تفصیل کے ساتھ علامہ جمال الدئین زیلعی مینیز متوفی ۲۲ء) نے نقل کیاہے:

وقد حكى لنا مشايخنا أن الدارقطني لما ورد مصر سأله بعض أهلها تصنيف شيئ في الجهر، فصنف فيه جزء ا، فأتاه بعض المالكية، فأقسم عليه أن يخبره بالصحيح من ذلك، فقال: كل ما روى عن النبي في الجهر فليس بصنحيح، وأما عن الصحابة: فمنه صحيح. وضعيف.

الجهر فليس بصنحيح، وأما عن الصحابة: فمنه صحيح. وضعيف.

امام دارقطنی بیشتی نے محض مسلک کی تائید کیلئے غیر متند احادیث کو جمع کیا، امام صاحب پر بھی انہوں نے کلام مذہبی تعصب کی بناء پر کیا ہے، کیونکہ قراءت خلف الامام کے مسئلے میں اس روایت سے ائمہ احناف بیشتیز نے استدلال کیا توروایت کومحض کمزور ظاہر

◘ مسجموع الفتاوى: باب صفة الصلواة، ماثبت أن بعضه أفضل من بعض، ج٢٢
 ص٢٢٢ ۞ نصب الراية: كتاب الصلواة، باب صفة الصلواة، ج١ ص ٣٥٩



کرنے کیلئے اس پر کلام کردیا۔علامہ عبدالحی لکھنوی میشنہ (متوفی ۱۳۰۳ه) نے بھی ان کو متعصبین میں شار کیاہے:

وبعض الجروح صدر من المتأخرين المتعصبين كالدارقطني، وابن عدى، وغيرهما، ممن تشهد القرائن الجليلة بأنه في هذا الجرح من المتعصبين، والتعصّب أمر لا يخلو منه البشر إلا من حفظه خالق القوى والقدر، وقد تقرر أن مشل ذلك غير مقبول من قائله، بل هو موجب لجرح نفسه.

بعض جرمیں متاخرین متعصبین سے صادر ہوئی ہیں جیسے دارقطنی ، ابن عدی جُوالدہ و فیرہ ، جن پرقرائن جلیلہ شاہد ہیں کہ ان سے ریجرح تعصب کی بناء پرصادر ہوئی ہے ، اور بات بھی رہے کہ تعصب سے وہی شخص محفوظ رہ سکتا ہے جس کو خدا محفوظ رکھے درنہ کوئی انسان اس سے خالی نہیں ہے ، اور رہ بات محقق ہے کہ متعصب کی جرح مقبول نہیں بلکہ اس جیسی جرح سے وہ خود مجروح تا ہے۔

علامهابن عابدين شامي ميني (متوفى ١٢٥٢ه) نقل كرتے ہيں:

ومن المتعصبين على أبي حنيفة الدارقطني وأبو نعيم. ٢

س...اسحاق بن محد بن اساعیل میشد سے روایت صحیح بخاری، نسائی، ابو داوود تینول میسی موجود ہے، لیکن امام دار قطنی میشد نے امام بخاری میشد پرعیب لگایا ہے ان سے روایت نقل کرنے یر، چنانچہ حافظ ابن حجرعسقلانی میشد (متونی ۸۵۲ھ) فرماتے ہیں:

إسحاق بن محمد بن إسماعيل بن عبد الله بن أبي فروة الفروى، قال أبو حاتم: كان صدوقا ولكن ذهب بصره فربما لقن وكتبه صحيحة ورواه

التعليق الممجد على موطا محمد: مقدمة: الفائدة العاشرة، ج ا ص ٢٦ ا

٠ ردالمحتار على الدر المختار: مقدمة: ج ا ص٥٣

المنظم وصفرات كاكدنان

أبو داود والنسائي، والمعتمد فيه ما قاله أبو حاتم وقال الدارقطني والحاكم عيب على البخاري إخراج حديثه. •

امام دارقطنی بینین کے کلام سے تو امام بخاری بھی معیوب تھہرے،معلوم ہوا کہ جس طرح اسحاق بن محمد بینین کے متعلق انکا کلام درست نہیں اس طرح امام صاحب کے متعلق بھی ان کا کلام قابل التھات نہیں۔

الم الم الم الم الم الم المينية في المنت الم المنت الم المنت الم المنت الم المنت الم المنت المن

الُحُسَيْنُ بُنُ إِسُمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِدُرِيسُ بُنُ الْحَكَمِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بُنُ غُرَابٍ عَنُ هِشَامِ بُنِ سَعُدِ عَنُ زَيُدِ بُنِ أَسُلَمَ عَنُ أَسُلَمَ مَوُلَى عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بُنَ الْحَطَّابِ كَانَ يُسَخَّرُ لَهُ مَاءً فِي قُمُقُمَةٍ وَيَغْتَسِلُ بِهِ. هَذَا إِسْنَادٌ صَحِيحٌ.
الْحَطَّابِ كَانَ يُسَخَّنُ لَهُ مَاءً فِي قُمُقُمةٍ وَيَغْتَسِلُ بِهِ. هَذَا إِسْنَادٌ صَحِيحٌ.
المَ وارقطَى يُرِيدُ فَي مَا يَكُولُ كَانَ كُولُ كَا مَا كُولُ مِن مِن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّ

معلوم ہوا کہ انکی تو ثیق وتضعیف پر بالکلیہ اعتماد نہیں کیا جاسکتا ہے۔علامہ بدرالدین عینی میں شدد (متو فی ۸۵۵ھ) امام دار قطنی میں ہے۔ کی اس جرح کے متعلق فرماتے ہیں:

اگردارقطنی کو پچھ حیااورادب ہوتا توام ابوطنیفہ بیشیک کی شان میں اپنی زبان ہے اس لفظ کو نہ نکالتا، کیوں کہ امام ابوطنیفہ بیشیک ایسے امام بیں جن کاعلم مشرق ومغرب کو محیط ہور ہا ہے، جس وقت ابن معین بیشیک امام ابوطنیفہ بیشیک بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا تفد اور مامون ہیں، میں نے کسی کو یہ کہتے نہیں سنا کہ اس نے ابوطنیفہ کی انہوں نے کہا تفد اور مامون ہیں، میں نے کسی کو یہ کہتے نہیں سنا کہ اس نے ابوطنیفہ کی وقت البادی شرح صحیح البخاری:الفصل التاسع فی سیاق آسماء من طعن فیہ من رجال، ج اص ۳۸۹ کسن البدار قطنی: کتاب الطهارة ،باب الماء المسخن، وقم البحدیث: وقد صف البحدیث: حاص ۵ کا البحو هر النقی علی سنن البیہ قی: ج اص ۵ کا البحو هر النقی علی سنن البیہ قی: ج اص ۵



تضعیف کی ہو، پیشعبہ بن حجاج ہیں جوامام صاحب کوفر مائش کیا کرتے تھے کہ حدیث بیان کریں اور ان سے روایت کرتے تھے ، اور شعبہ کس قدر زبر دست محدث ہیں اس کو کون نہیں جانتا، اور سیجھی انکا قول ہے کہ امام ابوصیفہ ثقہ اور اہل دین اور اہل صدق میں سے ہیں، كذب كے ساتھ متبم نہيں ہیں، دین پر مامون ہیں، حدیث بین صادق ہیں اور بڑے بڑے كبارائمهن ان كى تعريف وثناء كى ب، جيسے عبدالله بن مبارك مِينَيْهُ كه بيامام ابوحنيفه مِينَاللهُ کے شاگر دوں میں بھی شار ہوتے ہیں، سفیان بن عیمینہ، سفیان توری، حماد بن زید، عبد الرزاق، امام وكيع عِينه جوامام صاحب كے قول يرفتوى ديتے تھے، امام مالك، امام شافعي امام احمد بیشنیناور بہت سے بڑے بڑے ائمہ نے بھی امام صاحب کی مدح کی ہے،اس سے دار قطنی کا تعصب فاسد ظاہر ہوگیا ہے، ان کا کوئی مقام نہیں ان ائمہ کبار کے مقابلے میں جنہوں نے امام ابوحنیفہ میلید کی تعریف کی ہے، تا کہ ایسے امام کی شان میں کلام کرے جوان ائمہ یردین وتقوی اورعلم کے اعتبار سے مقدم ہے، امام ابوحنیفہ میشند کی تضعیف کرنے کی وجہ سے خود دارقطنی تضعیف کے ستحق ہیں ، کیاامام صاحب کے اصحاب کے سکوت پر راضی نہیں؟ اور پھرخو داینی سنن میں سقیم حدیثیں اور معلول ،منکر ،غریب ،موضوع روایات تک نقل کیں ہیں، نیز اپنی کتاب میں احادیث ضعیفہ باوجود بکہ ان کوان ردایات کے ضعیف ہونے کاعلم تھاروایت کیں، اور اینے مذہب بران سے استدلال کیا حتی کہ بعض علاء نے انہیں قتم دی تو انہوں نے اقرار کیا کہ اس کتاب میں کوئی حدیث سیجے نہیں ہے:

قلت: لو تأدب الدارقطنى واستحيى لما تلفظ بهذه اللفظة في حق أبي حنيفة فإنه إمام طبق علمه الشرق والغرب، ولما سئل إبن معين عنه فقال: ثقة مأمون ما سمعت أحدا ضعفه، هذا شعبة بن الحجاج يكتب إليه أن يحدث وشعبة شعبة. وقال أيضا؛ كان أبو حنيفة ثقة من أهل الدين

والصدق ولم يتهم بالكذب، وكان مأمونا على دين الله تعالى، صدوقا في الحديث، وأثنى عليه جماعة من الأئمة الكبار مثل عبد اللَّه بن المبارك، ويعد من أصحابه، وسفيان بن عيينة وسفيان الثوري وحماد بن زيد وعبد الرزاق ووكيع، وكان يفتي برأيه والأئمة الثلاثة:مالك والشافعي وأحمد و آخرون كثيرون، وقد ظهر لكحمن هذا تحامل الدارقطني عليه وتعصبه الفاسد، وليس له مقدار بالنسبة إلى هؤلاء حتى يتكلم في إمام متقدم على هؤلاء في الدين والتقوى والعلم، وبتضعيفه إياه يستحق هو التضعيف، أفلا يرضي بسكوت أصحابه عنه وقدروى في (سننه) أحاديث سقيمة ومعلولة ومنكرة وغريبة وموضوعة؟ ولقد روى أحاديث ضعيفة في كتابه (الجهر بالبسملة) واحتج بها مع علمه بذلك، حتى إن بعضهم استحلفه على ذلك فقال :ليس فيه حديث صحيح .ولقد صدق القائل:حسدوا الفتي إذ لم ينالوا سعيه فالقوم أعداء له وخصوم. 👁

علامہ عنی بڑائیہ فرماتے ہیں کہ امام ابو حذیفہ بڑائیہ کی تضعیف کا دار قطنی کو کیا حق ہے بلکہ وہ خود تضعیف کے مستحق ہیں، کیوں کہ انہوں نے اپنی سنن میں منکر ، معلول ، سقیم ، موضوع روایات نقل کی ہیں، قائل نے بالکل بجا فرمایا کہ جب وہ لوگ آپ کی شان اور وقار ومرتبہ کو نہ یا سکے تو وہ آپ کے خالف اور دشمن ہو گئے ، اس کے مشل ایک شاعر نے کیا خوب کہا ہے:

مکھیوں کے گرنے سے سمندر کا پانی گدا نہیں ہوتا ، اور نہ ہی کتوں کے منہ مارنے سے سمندر کا یانی جو تا ، اور نہ ہی کتوں کے منہ مارنے سے سمندر کا یانی نجس ہوتا ہے:

●عمدة القارى شرح صحيح البخارى: كتاب مواقيت الصلونة ،باب وجوب القراءة
 للامام والماموم في الصلوات كلها، ج٢ ص ١ ١

فقد ظهر لنا من هذا تحامل الدارقطني عليه وتعصبه الفاسد، فمن أين له تضعيف أبي حنيفة وهو مستحق التضعيف، وقد روى في مسنده أحاديث سقيمة ومعلولة ومنكرة وغريبة وموضوعة، ولقد صدق القائل في قوله حينئذ والمعنى: إذا لم ينالوا شأنه ووقاره. فالقوم أعداء له وخصوم وفي المثل السائر: البحر لا يكدره وقوع الذباب ولا ينجسه ولوغ الكلاب.

المثل السائر: البحر لا يكدره وقوع الذباب ولا ينجسه ولوغ الكلاب.

عبدالله بن مبارك عبسيه كي طرف منسوب جرح اوراس كاجواب

قال ابن المبارك: كان أبو حنيفة رحمه الله يتيما في الحديث. الم جواب: ا.... يتيم كم عنى محاوره مين يكتا اور بينظير كرّا تربيل

علامه اساعیل بن محمد الجو ہری مینید (متوفی ۳۹۳ه) فرماتے ہیں که ہروہ چیز جس کی نظیر نا در ہووہ یتیم ہے اس لئے کہا جاتا ہے 'در ۃ یتیمۃ''نا در الوجود موتی۔

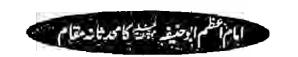
و کل شیئ مفر دیعز نظیره فهویتیمیقال در قیتیمة.
معلوم ہوا کہ یتیم اس چیز کوکہا جاتا ہے جس کا وجود ناور ہواور بہت کم پائی جاتی ہواور
ہےمثال اور یکتا ہو۔

امام اصمعی میشد فرماتے ہیں کہ بنتیم ریت کے اکیلے ذرے کو کہتے ہیں اور عرب کے ہاں اکیلی اور منفر دچیز کو بنتیم کہتے ہیں:

و كل منفرد ومنفردة عند العرب يتيم ويتيمة. ٣

السان العرب: فصل الياء، يتم، ج١١ ص٢٣٢ ا

البناية شرح الهداية: كتاب الصلاة ،قراء ة المؤتم خلف الامام، ج٢ ص١٥ ٣ المام، ج٢ ص١٥ ٣ المام، ج٢ ص١٥ المام، ج٢ ص١٥ المام، ج٢ ص١٥ المام، ج١٠ ص١٥ المام، ج١٠ ص١٥ المام، ج١٠ ص١٥ المام، ج١٠ ص١٥ المام، حما المام، حما المام، حما المام، حما المام، حما ص١٥ المام، حما المام، حمام، حما المام، حمام، حما المام، حمام، حما المام، حما



علامہ مجد الدین فیروز آبادی پیلید (متوفی ۱۷ه هر) فرماتے ہیں کہ بیتیم ہراس چیز کو کہاجا تا ہے جس کی نظیر بہت کم یا کی جاتی ہو:

و اليتيم: الفرد، وكل شيئ يعز نظيره.

ہردہ قیمتی اور مہنگی چیز جس كی نظیر نه ہوا سے يتیم كہتے ہیں:

الثمينة التي لا نظير لها. 6

پس عبدالله بن مبارک مُرَالله کے قول کا مطلب یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ مُرَالله عدیت میں یکتا اور بے نظیر تھے،اس کی تا سُدخود عبدالله بن مبارک مُرَالله کے دوسر سے اقول سے ہوتی ہے۔
سوید بن نفر مُرَالله کہتے ہیں کہ عبدالله بن مبارک مُرَالله فر ماتے تھے کہ بیرنہ کہو کہ بیامام ابوحنیفہ مُرَالله کی رائے ہے بلکہ یوں کہوبی حدیث کی تفسیر ہے:

بسمعت ابن المسارك يقول: لا تقولوا رأى أبي حنيفة ولكن قولوا تفسير الحديث.

متعصبین نے ابن مبارک مُراہیہ کے اس قول کو غلط معنی بہنا دیا جیسے ان کے سامنے ایک شخص نے ان کے ایک فول سے غلط معنی مراد لینا جاہا۔

ابراہیم بن عبداللہ خلال ہُے اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن مبارک ہُولیہ ہے۔ سا وہ فرمارے سے کہ ''کان أبو حنیفة آیة' امام ابوطنیفہ ہُولیہ اللہ تعالی کی نشانیوں میں سے ہیں، تو ایک محف بول پڑاا ہے ابوعبدالرحمٰن (بیعبداللہ بن مبارک کی کنیت ہے) یہ بتا ہے کہ آیت کس میں سے شرمیں یا خیر میں؟ عبداللہ بن مبارک ہُولیہ نے فوراً ڈانٹ کر کہا خاموش رہو، تہیں بیہ نہیں کہ آیت کا لفظ خیر ہی کیلے آتا ہے شرکیلے آیت نہیں بلکہ غایت کا لفظ آتا ہے اور پھر قر آن کر کم کی ہے آیت تا ہے شرکیلے آیت نہیں بلکہ غایت کا لفظ آتا ہے اور پھر قر آن کر کم کی ہے آیت تلاوت کی وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرُیّمَ وَأُمَّهُ آیةً:

● القاموس المحيط: فصل الياء ، اليتيم، جاص ١١٤٢
 المعجم الوسيط: فصل اليتيم، جاص٢٠١
 مناقب أبي حنيفة للموفق: الباب الثاني و العشرون، ص٢٠٠



ابن المبارك يقول: كان أبو حنيفة آية فقال له قائل: في الشريا أبا عبد المرحمن أو في الخير؟ فقال: اسكت يا هذا فإنه يقال: غاية في الشر، وآية في الخير، ثم تلا هذه الآية: وَجَعَلْنَا ابُنَ مَرُيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً. •

جیسے اس شخص نے عبداللہ بن مبارک رہے اللہ کے مدحیہ کلام کوجس میں آ پ امام اعظم رہے اللہ کو اللہ سبحانہ کی نشانی بتارہ سے عبداللہ بن مبارک رہے اللہ کے سامنے غلط معنی بہنادیا ٹھیک اسی طرح مذکورہ جلے کو متعصبین نے غلط معنی میں لیا ہے۔

۲.... عبدالله بن مبارک رئیاتی امام ابو حنیفه رئیاتی کے شاگرد تھے اور آپ نے امام اعظم رئیات کی بہت زیادہ مدح کی، آپ امام صاحب کے متعلق ایسے کلمات کیسے کہد سکتے ہیں، بطور نمونہ آپ کے چند مدحیہ اقوال ذکر کیئے جاتے ہیں جس سے معلوم ہوگا کہ عبداللہ بن مبارک رئیات کی نظر میں امام صاحب کا کس قدر مقام ہے۔

عبدالله بن مبارک رئیلی فرماتے ہیں کہلوگوں میں سب سے بڑے فقیہ امام ابو صنیفہ ہیں، میں نے فقہ میں ان کے مثل کسی کونہیں دیکھا:

وأما أفقه الناس فأبو حنيفة، ثم قال: ما رأيت في الفقه مثل. **3** عبدالله بن مبارك مُناسَدُ فرمات بين:

اگر کسی کواپنی رائے ہے دین کی بابت کچھ کہنا مناسب ہوتا تو امام ابو حنیفہ میکالیہ اس مرتبے کے ہیں کہان کواپنی رائے سے کہنا مناسب ہونا جا ہے تھا:

ابن المبارك يقول: إن كان أحد ينبغي له أن يقول برأيه، فأبو حنيفة ينبغي له أن يقول برأيه.

التاريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت ، مناقب أبي حنيفة، ج١٣ ص ٣٣٢

النعمان بن ثابت ، ماقيل في فقه أبي حنيفة، ج١٦ ص٣٢٠ الماتيل في فقه أبي حنيفة، ج١٦ ص٣٢٢

النعمان بن ثابت، ماقيل في فقه أبي حنيفة، ج١٣ ص٣٣٣ الله المريخ بغداد: ترجمه: النعمان بن ثابت، ماقيل في فقه أبي

المام اعظم الوحفيف مسية كامحد فاندمقام

عبدالله بن مبارك مينية فرمات بين:

اگر الله تعالی امام ابوحنیفه میشد اورسفیان توری میشد سے میری دشگیری نه کی ہوتی تو میں بھی عام لوگوں کی طرح ہوتا:

لو لا أن الله أعانني بأبي حنيفة وسفيان لكنت كسائر الناس. • عبدالله بن مبارك مُراست بين:

سعيد المروزي قال سمعت ابن المبارك يقول:

لقد زان البلاد ومن عليها إمام المسلمين أبو حنيفة

بآثار وفقه في حديث كآثار الزبور على الصحيفة

فما في المشرقين له نظير ولا بالمغربين ولا بالكوفة

رأيت العائبين له سفاها خلاف الحق مع حجج ضعيفة 6

ان واضح اورمتندحوالہ جات ہے معلوم ہوا ہے کہ ابن مبارک مُیانید کی نظر میں امام صاحب کا کس قدرمقام ہے۔

سو.... بالفرض والمحال اگرتسلیم کرلیا جائے تو عبداللہ بن مبارک بُرَاتِیْ نے یہ بات اس وقت کہی ہوگی جب امام صاحب کا ابتداء میں علم کلام کی طرف زیادہ میلان تھا اور علم حدیث وفقہ کی طرف زیادہ اشتخال نہ تھا، اور امام صاحب سے متعلق ان کے مدحیہ اقوال اور ان کی تعدیل وتو ثیق اس وقت کی ہوجب کہ امام صاحب محدث وفقیہ ہو چکے تھے، لہذا عبداللہ بن مبارک بُرِیَاتُ کے دونوں اقوال حجے ہو سکتے ہیں اور امام صاحب پر بھی کوئی حرف نہیں آتا۔

سم....علامه زاہد الکوٹری میں استے (متوفی اسے اسے) فرماتے ہیں کہ یتیم سے مرادیہ ہے

■عقودالجمان في مناقب الإمام أبي حنيفةالنعمان: الباب العاشر، ص٨٨١

٩٠ منيفة وأصحابه: ذكر ماروى من الشعر في مدح أبي حنيفة، ص ٩٠

امام اعظم الوحنيفه بينية كانحد ثاندمقام

کہ وہ حدیث کی روایت میں سندوں کی زیادہ تلاش کرنے کی پرواہ نہ کرتے تھے جیہا کہ ان لوگوں کی عادت تھی جو صرف روایت کی جانب ہی نوجہ کرنے والے تھے، بخلاف مجتهدین کے کہ اگران کو چندا سناد کے ساتھ یا ایک ہی تھے جائے سن درجے کی سند کے ساتھ روایت مل جائے تو وہ اس میں سے احکام استنباط کرنے کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور کثر ت طرق کے متلاثی نہیں ہوتے ہیں، ابراہیم بن سعید الجو ہری میں ایک کہ کرائے تھے کہ ہرائی حدیث جو میرے پاس سوسندوں کے ساتھ نہ ہوتو میں اس حدیث میں بیتم ہوں:

كل حديث لا يكون عندي من مائة وجه فانا فيه يتيم. ٠

امام اعظم ومنالة برمرجيه كالزام كي حقيقت

امام بخاری مُناسَد نے امام اعظم مِناسَد کے بارے میں ان کے ترجمہ میں لکھا:

كان مرجئا سكتوا عنه وعن رأيه وعن حديثه. 6

وہ مرجیہ تھے، محدثین نے ان سے روایت کرنے میں ، ان کی رائے لینے سے اور ان کی مدیث لینے میں سکوت اختیار کیا ہے۔ حدیث لینے میں سکوت اختیار کیا ہے۔

عقیدہ قدر بیر کے حامل انسان کے فعل کو کممل طور پر انسان کے ارادہ کے تحت سمجھتے تھے اور اس میں ارادہ الہی کے خل کو جائز نہ سمجھتے تھے ،اور وہ اپنے اس عقیدہ کا پر چار بھی کرتے

●تذكرة الحفاظ: ترجمة: ابراهيم بن سعيد الجوهرى، ج٢ ص٢٧

التاريخ الكبير: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج٨ ص ١ ٨، رقم الترجمة: ٢٢٥٣





جس کی وجہے امام اعظم نے ان کی شدید مخالفت کی۔

معتزلہ کاعقیدہ تھا کہ کبیرہ گناہ کا مرتکب غیرمؤمن ہے لہذاوہ مرنے کے بعد ہمیشہ جہنم میں رہے گا، جو شخص بھی ان کے اس نظریہ کی مخالفت کرتاوہ اس پر مرجیہ کا اطلاق کرتے۔

خوارج کاعقیدہ تھا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب کا فرہے اور اس کا خون واموال دوسروں پر حلال ہیں ان کے نز دیک بھی ایساشخص جہنم میں رہے گا۔

چوتھاباطل فرقہ مرجیہ کا تھا جنہوں نے خوارج کے بالکل برعکس عقیدہ اپنایا، انہوں نے بیعقیدہ اختیار کیا کہ ایمان کا مل اقر ارلسانی اور تقمد این قلبی کا نام ہے، لہذا کمل کی اس میں ضرورت بی نہیں، اور بعض نے ان میں سے یہاں تک کہا کہ ایمان صرف قبلی اعتقاد کا نام ہے اگر چہ اعلانیے زبان سے کفر کا اقر ارکرتا پھر ہے، بتوں کو بچ جتار ہے یا دار الاسلام میں یہود بوں اور عیسائیوں سے ملا رہے اور صلیب و تثلیث کو بچ ہے، اس کے اعمال جیسے بھی موں وہ مرتے وقت کا مل حالت ایمان میں ہی مرے گا۔ ان کا عقیدہ تھا کہ حالت ایمان میں ہی مرے گا۔ ان کا عقیدہ تھا کہ حالت ایمان میں میں مرزد ہونے والا گناہ نقصان نہیں بہنچاتے جیسا کہ کفر کی حالت میں اطاعت الی کا فروں کوکوئی نفع نہیں دیتے۔ •

امام اعظم مِرَالَةُ ان سب باطل عقائد سے جدا تھے، انہوں نے بھی بھی ان عقائد باطلہ سے تعلق نہیں رکھا بلکہ ہمیشدان کی سرکو بی کے لیے کام کرتے رہے۔ امام صاحب کے الفاظ میں ان کاعقیدہ ملاحظہ کریں، آپ نے فرمایا:

لا نقول: إن المعؤمن لا تضره الذنوب، ولا نقول: إنه لا يدخل النار، ولا نقول: إنه لا يدخل النار، ولا نقول: إنه يخلد فيها، وإن كان فاسقا بعد أن يخرج من الدنيا مؤمناً، ولا نقول: إن حسناتنا مقبولة وسيئاتنا مغفورة كقول المرجئة. ولكن

◘ الفصل في الملل والنحل: ذكر شنع المرجنة، ج٣ ص١٥٥١ ١٥٥١



نقول: من عمل حسنة بجميع شرائطها خالية عن العيوب المفسده والمعاني المبطلة ولم يبطلها (بالكفر والردة) حتى خرج من الدنيا مؤمناً فإن الله تعالى لا يضيعها، بل يقبلها منه ويثيبه عليها. وما كان من السيئات دون الشرك والكفر ولم يتب عنها صاحبها حتى مات فإنه في مشيئة الله تعالى إن شاء عذبه، وإن شاء عفا عنه ولم يعذبه بالنار أبداً. •

ہم یہ ہیں کہتے کہ مؤمن کواس کے گناہ نقصان نہیں پہنچا کیں گے، نہ یہ کہتے ہیں کہ وہ دوزخ میں نہیں جائے گا (جس طرح باطل فرقے مرجیہ اور ملاحدہ وغیر ہما کہتے ہیں) اور نہ ہی (معتز لہ اور خوارج کی طرح) یہ کہتے ہیں کہ وہ دوزخ میں ہمیشہ رہے گا اگر چہوہ فاسق ہی ہوا در دنیا سے حالت ایمان میں رخصت ہوا ہو، اور نہ ہم مرجیہ کی طرح یہ کہتے ہیں کہ ہماری نیکیاں مقبول ہیں اور گناہ معاف۔

بلکہ ہماراعقیدہ یہ ہے کہ جس شخص نے نیکی کواس کی تمام شرائط کے ساتھ کیا جوعیوب مفسدہ (ظاہری گناہ مثلا شراب نوشی ، بدکاری ، جھوٹ) اور معانی مبطلہ (باطنی گناہ مثلا تکبر اور ریا کاری) سے محفوظ ہوئی ، اور اس شخص نے اسے کفر اور ارتد اوسے ضالع نہ کیا یہاں تک کہ دنیا سے مؤمن چلا گیا تو اللہ تعالی بھی اس کی نیکی کوضائع نہیں کرے گا، بلکہ اس شخص سے اس نیکی کو قبول فرمائے گا اور اسے اس کا تو اب عنایت کرے گا۔ کفر وشرک کے علاوہ جتنے بھی گناہ ہوں گے جس پر اس کا عامل تو بہ کیے بغیر ہی حالت ایمان میں مرگیا تو وہ اللہ تعالی کی مشیت کے تابع ہوگا جا ہے وہ اسے (عدل کے باعث) جہنم میں عذاب دے اور چاہے مشیت کے تابع ہوگا جا عث) معانی فرمادے ، اور وہ اسے اصلاً عذاب کا مستحق فرمادے گا (بلکہ جنت میں واخل کردے گا جہاں وہ بمیشہ رہے گا)۔

شرح الفقه الأكبر: المعاصي تضر مرتكبها خلافا لبعض الطوائف، ص ٢٥٠٧٦

اتے صرح الفاظ میں امام اعظم بیتات کا عقیدہ جان لینے کے بعد اب کسی صفائی کی صرورت نہیں رہی۔ انہوں نے اپنے الفاظ میں وضاحت کے ساتھ اہل سنت و جماعت حنی مذہب کا عقیدہ بیان کر دیا ہے کہ ہمارا عقیدہ باطل فرقوں خوارج ، معز لہ اور مرجیہ کے برعکس قر آن وسنت پرقائم ہے۔ ہم نہ کسی مؤمن کو گناہ کبیرہ کے باعث ہمیشہ جہنم کا مستحق تھہراتے ہیں اور نہ کا فر ، اور نہ ہی ہم اسے گناہوں کے مضراور دخول جہنم میں واضل بھی ہوسکتا ہے اور بلکہ گناہوں کی وجہنم میں واضل بھی ہوسکتا ہے اور بلکہ گناہوں کی معافی بھی ہوسکتا ہے اور نہیں تھا یا جا سکتا ہے اور کا فر کا اس کی معافی بھی ہوسکتی ہے، وہ جہنم میں واضل بھی ہوسکتا ہے اور کا فر کا کا شرک معافی بھی ہوسکتی ہے، وہ جہنم میں واضل بھی ہوسکتا ہے اور کا فر کا کا شرک معافی بھی ہوسکتی ہے، لیکن حالت ایمان میں مرنے والے گناہ گار مؤمن کو کا فر کا کا شرک اور نہیس تھا یا جا سکتا۔

ہماری نگاہ میں امام اعظم کومرجیہ کہنے کی بہی وجہ بھے آتی ہے کہ انہوں نے ان سب باطل فرقوں کی اتن شد ومد سے مخالفت کی جتنی اس دور میں اور کوئی امام نہ کر سکا، آپ نے اپنی خدا داد صلاحیتوں سے ان کی جڑیں اکھیڑ کرر کھ دیں، جس کے نتیجہ میں ان باطل فرقوں نے بدلہ اس انداز میں لیا کہ امام صاحب پر اور آپ کے ہم خیال دوسرے انکمہ پر مرجیہ ہونے کا الزام لگادیا۔

ای لیےامام اعظم نے بھرہ کے ایک عالم عثان البتی میشید کو اپنی طرف منسوب مرجیہ کے نام کی حقیقت کو واضح کرتے ہوئے لکھا تھا:

فما ذنب قوم تكلموا بعدل، وسماهم أهل البدع بهذا الاسم، ولكنهم أهل ألعدل وأهل السنة، وإنما هذا اسم سماهم به أهل شنآن.

حق پر بولنے واتی قوم کا یہی تو گناہ ہوتا ہے کہ اہل بدعت انہیں اس (مرجیہ کے) نام سے موسوم کردیتے ہیں، حالانکہ وہ اہل انصاف اور اہل سنت ہوتے ہیں، انہیں اس نام سے

العقيدة وعلم الكلام: رسالة أبي حنيفة إلى عثمان البتي، ص ٢٣٢، الناشر: دار
 الكتب العلمية



صرف کم ظرف لوگ ہی منسوب کرتے ہیں۔

امام صاحب کے اسی قول کی تائیدامام شہرشّتانی پُیالیّهٔ (متوفی ۵۴۸ھ) نے اپنی شہرہ آفاق تصنیف' المملل والنحل' میں کی ہے، وہ لکھتے ہیں:

لعمري كان يقال لأبي حنيفة وأصحابه مرجئة السنة، وعدّه كثير من أصحاب المقالات من جملة المرجئة، ولعل السبب فيه أنه لما كان يقول: الإيمان هو التصديق بالقلب وهو لا يزيد ولا ينقص، ظنّوا أنه يؤخر العمل عن الإيمان، والرجل مع تخريجه في العمل كيف يفتى بترك العمل، وله سبب آخر وهو أنه كان يخالف القدرية والمعتزلة الذين العمل، وله سبب آخر وهو أنه كان يخالف القدرية والمعتزلة الذين مرجئاً وكذلك الوعيديّة من الخوارج، فلا يبعد أن اللقب إنما لزمه من فريقى: المعتزلة والخوراج، والله أعلم. •

بجھے اپنی عمر (عطا کرنے والے) کی سم اہام ابو حذیفہ اور ان کے اصحاب کو مسر جسئة
السنة کہا جاتا تھا ، اور بہت سے کہنے والوں نے جمیع مرجیہ میں ان کو بھی شامل کیا ہے ، اور
اس کا سبب یہ ہوسکتا ہے کہ وہ کہا کرتے تھے: ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے اور یہ گھٹتا بڑھتا
نہیں ، ان پر الزام لگانے والوں نے گمان کیا کہ وہ عمل کومؤ خرکرتے ہیں ، حالا نکہ ایسا شخص
جو شریعت پرعمل پیرا ہو کیسے ترک عمل کا فتو کی دے سکتا ہے۔ ہاں (ان کو مرجیہ کہنے کا) ایک
دوسر اسبب یہ ہوسکتا ہے چونکہ وہ دور اول میں نمود ار ہونے والے فتوں قدریہ اور معز لہ کی
خالفت کیا کرتے تھے اور معز لہ تقدیر میں اپنے ہر مخالف شخص کو مرجد کا لقب دیتے تھے اور
کیمی رویہ خوارج کا تھا ، پس اس صورت حال میں میام بعید نہیں کہ انہیں میں مرجد کا لقب

الملل والنحل: الفصل الخامسة: المرحنة، الغسانية، ج اص ا ١٦٠

فریقین معتز لداورخوارج کی طرف سے بدنیتی اور حسد کی وجہ سے دیا گیا ہو، واللہ اعلم۔

گزشتہ صفحات میں بیان کیا جا چکا ہے کہ امام صاحب کاعقیدہ مرجمہ کے بالکل برعکس اور اس حقیقت کا غماز تھا کہ مل فی نفسہ ایمان کی تعریف میں شامل نہیں لیکن اس کے بغیر ایمان ناقص اور ادھورا ہے۔ اس کے باوجود بعض حضرات نے امام اعظم میشین کے خلاف بھیلائے ہوئے باطل تو توں کے اس جال میں بھنس کر انہوں نے اپنی کتابوں میں امام اعظم کومرجہ لکھ ڈالا۔

امام اعظم کے علاوہ کئ اکابر تابعین اور نبع تابعین کوبھی انہیں فتنوں کے سبب مرجمہ میں شار کیا گیا ہے۔جن میں سے چند نام درج ذیل ہیں:

ا.... حضرت حسن بن محمد بن على بن ابي طالب مُعالِمة

۲.... حضرت سعيد بن جبير منطقة سا.... عمرو بن مره مناسة

سم ... محارب بن وتار مُعِينَة ٥ ... مقاتل بن سليمان مُعِينة

٢...جماد بن الى سليمان مينية ك.... قديد بن جعفر مينية وغير جم-

ان میں سے ہرامام کوصرف اس جرم کی پاداش میں مرجمہ کہا گیا کہ انہوں نے خوارج کے برنکس اصحاب کہار کومؤمن قرار دیا اور معتزلہ کی طرف سے ان پر ہمیشہ جہنم میں رہنے کے برنکس اصحاب کہار کومؤمن قرار دیا اور معتزلہ کی طرف سے ان پر ہمیشہ جہنم میں رہنے کے دعوی باطل کی دلائل بین کے ساتھ تر دیدگی۔ جب کہ امام اعظم میں انہ اور اطاعت سرف مرجمہ ہونے کے اس الزام سے بری تھے بلکہ وہ سب تقوی وطہارت اور اطاعت واتباع شریعت کے بلندترین مقام پر فائز تھے۔

علامہ سید محمد مرتضی الزبیدی جینیہ (متوفی ۱۲۰۵ھ) نے امام اعظم کاار جاء کے الزام سے بری الذمہ ہونے پریوں تبصرہ کیا ہے:

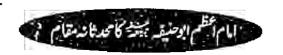
أ وأما نسبة الإرجاء إليه فغير صحيح فإن أصحاب الإمام كلهم على

خلاف رأي الإرجاء. فلوكان أبو حنيفة مرجئاً لكان أصحابه على رأيه وهم الآن موجودون على خلاف ذلك، وإذا أجمع الناس على أمر وخالفهم واحد أو اثنان لم يلتفت إلى قوله ولم يصدق في دعواه حتى إن الصلاة عند أبي حنيفة خلف المرجئة لا تجوز. ومن أجمع الأمة على أنه أحد الأئمة الأربعة المجمع عليهم لا يقدح فيه قول من لا يعرفه إلا بعض المحدثين.

امام اعظم کی طرف ارجاء کی نسبت سی نہیں کیونکہ امام صاحب کے تمام اصحاب ارجاء کے اصحاب کی رائے کے خلاف ہیں۔ اگر امام ابو حقیفہ مرجہ ہوتے تو ان کے شاگر دبھی ان ہی گی رائے پر جوتے حالا نکہ وہ ابھی تک اس کے خلاف موجود ہیں، جب سب لوگ کی امر پر متفق ہوں اور کوئی ایک یا دواشخاص ان کی مخالفت کریں تو اس کے قول کی طرف و حیان نہیں دیا جائے گا اور نہ ہی اس کے دعویٰ کی تصدیق کی جائے گی، (بیمرجہ کے ساتھ اختلاف ہی کی وجہ ہے کہ کہ امام ابو حقیفہ کے نزدیک مرجہ کے پیچھے نماز تک بھی جائز مہیں ہے۔ امت کا اس پر اجماع ہے کہ امام صاحب ان چا رائمہ ہیں سے ہیں جن پر سب کا انقاق ہے، لہذا آپ کے بارے ہیں اس شخص کا قول قادح نہیں ہوگا جس کو صرف بعض محد شین جائے ہوں۔

امام اعظم مینانیگر کوسب سے زیادہ طعن وشنیع کا اس لیے بھی نشانہ بنایا گیا کیونکہ آپ معتز لی ،خوار جی اور قدر یون سے مناظر وں کے دوران اپنی خداداد صلاحیتوں سے نہ صرف ان کے دلاکل وعقا کد کی دھجیاں بھیر دیتے تھے بلکہ انہیں لا جواب بھی کر دیتے تھے۔اس کا جواب انہوں نے یوں دیا کہ آپ پر مرجے کا الزام لگادیا۔

عقود الجواهر المنيفة: مقدمة، ج1 ص٥ ا



امام بخاری میشیرخلقِ قرآن کاالزام لگایا گیا

مسلمہ نے امام بخاری رئیانیہ کے بارے میں ایک قول نقل کیا ہے جسے حافظ ابن حجر رئیانیہ (متوفی ۸۵۲ھ) نے امام بخاری رئیانیہ کے ترجمہ میں درج کیا ہے:

كمان ثقة، جمليل القدر، عالماً بالحديث، وكان يقول بخلق القرآن،

فأنكر ذلك عليه علماء خراسان فهرب ومات وهو مستخف. ٥

بخاری ثقه جلیل القدر اور حدیث کے عالم تھے۔ وہ قر آن کے مخلوق ہونے کا کہا کرتے تھے جس پر علماء خراسان نے ان کا افکار کیا تو وہ وہاں سے نکل کھڑے ہوئے اور روپوشی میں ہی ان کا وصال ہوگیا۔

جب کہ امام بخاری رئینی نے خود امام ابو صنیفہ رئینیہ کی طرح اس بات سے انکار کیا۔ امام محمد بن نصر مروزی رئینیہ کوفر ماتے ہوئے سنا:

من قال عنی أنی قلت: لفظی بالقر آن منحلوق فقد كذب. ﴿ وَمَنْ عَنِي أَنِي قَلْتَ: لفظی بالقر آن منحلوق فقد كذب. ﴿ الفاظ مُخْلُوق بِينَ تَوْ اللهِ عَنْ مَنْ مَنْ مُلِولًا لِهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ مَنْ مَنْ مُنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

جس طرح امام بخاری رئیلت پر الفاظ قرآنی کے مخلوق ہونے کا بے بنیاد الزام لگنے کے باوجودان کی روایت مدیث اور علم صدیث میں جلالت شان پر کوئی اثر نہیں پڑتا تو اس طرح امام اعظم رئیلت پر ارجاء کا بسرو پاالزام لگنے سے ان کی عدالت و نقابت پر بھی کوئی اثر نہیں پڑتا۔ ارجاء ابو حنیفہ اور غذیة الطالبین کی عبارت

أما الحنفية فهم بعض أصحاب أبي حنيفة النعمان بن ثابت زعموا أن

●تهذیب التهذیب: ترجمة: محمد بن إسماعیل بن إبراهیم، ج٩ ص٥٣

@تهذيب التهذيب: ترجمة: محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، ج٩ ص٥٣



الإيمان هو المعرفة والإقرار بالله ورسوله وبما جاء من عنده جملة على ما ذكره البرهوتي في كتاب الشجرة.

جواب: مرجد ارجاء سے مشتق ہے، جو باب افعال کا مصدر ہے، گفت میں اس کے معنی تاخیر کرنا اور اصطلاح میں ارجاء کا معنی اعمال کوائیان سے علیحدہ رکھنا۔ مرجد ضالۃ اس فرقے کو کہتے ہیں جو صرف اقر ارلسانی اور معرفت کا نام ایمان رکھتا ہے اور ساتھ یہ بھی اعتقادر کھتا ہے کہ معصیت اور گناہ ایمان کو جھ ضرز نہیں بہنچا سکتے اور گناہ گارکو گناہ پر مز انہیں دی جائے گی بلکہ معاصی پر مزاہوہی نہیں سکتی ،عذاب و تواب گناہوں اور نیکیوں پر مرتب ہی نہیں ہوتا ، اہل سنت والجماعت کے نزدیک یے فرقہ گمراہ ہے۔

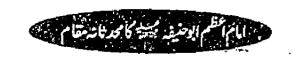
۲....اعطاء الرجاء بعنی امید دلا نا بعنی محض ایمان پرکلی نجات کی امید دلا نا اور بید کهنا که ایمان کے ہوتے ہوئے گناہ دمعاصی کچھ معنز ہیں ۔

س....بعض کے نز دیک ارجاء یہ بھی ہے کہ بیرہ گناہ کے مرتکب کا فیصلہ قیامت پر چھوڑ دیا جائے اور دنیا میں اس پر جنتی یا جہنمی ہونے کا حکم نہ لگایا جائے۔

سم....بعض کے نزدیک ارجاء میہ ہے کہ حضرت علی رٹائٹۂ کو پہلے خلیفہ کے بجائے چوتھا خلیفہ قرار دیا جائے:

الإرجاء على معنيين: أحدهما: بمعنى التأخير كما في قوله تعالى: قَالُوا

اعنية الطالبين: ص ١٣٩ ١٥ اعراف: ١١١



أرُجِهُ وَأَخَاهُ، أى أمهله وأخره. والثانى: إعطاء الرجاء. أما إطلاق اسم المرجئة على الجماعة بالمعنى الأول فصحيح، لأنهم كانوا يؤخرون العمل عن النية والعقد. وأما بالمعنى الثانى فظاهر، فإنهم كانوا يقولون: لا تضر مع الإيمان معصية، كما لا تنفع مع الكفر طاعة. وقيل الإرجاء تأخير حكم صاحب الكبيرة إلى يوم القيامة، فلا يقضى عليه بحكم ما في الدنيا، من كون من أهل الجنة، أو من أهل النار. فعلى هذا: المرجئة، والوعيدية فرقتان متقابلتان. وقيل الإرجاء: تأخير على رضى الله عليه عن الدرجة الأولى إلى الرابعة. •

ارجاء کے معنی و مفہوم میں چونکہ التا خیر بھی شامل ہے اس کے حضرات ائمہ جوگناہ گار کے بارے میں تو قف اور خاموثی سے کام لیتے ہیں اور دنیا میں اس کے جنتی اور جہنمی ہونے کا کوئی فیصلہ نہیں کرتے بلکہ اس کا معاملہ آخرت پر چھوڑتے ہیں کہ حق تعالی شانہ اس کے بارے میں جو چاہے فیصلہ کرے خواہ اس کو معاف کرے اور جنت میں واخل کرے یا مزا بھگننے کیلئے جہنم میں ڈال دے بیسب مرجمہ ہیں اور اسی معنی کے اعتبارے امام اعظم اور ویگر محدثین کومرجد کہا گیا ہے۔

ملاعلی قاری مینید (متوفی ۱۰۱ه) نے بھی یہی بات نقل کی ہے:

ثم اعلم أن القونوى ذكر أن أبا حنيفة كان يسمى مرجئا لتأخيره أمر صاحب الكبيرة إلى مشية الله تعالى، والإرجاء التاخير.

جاننا چاہئے کہ علامہ قونوی جیسے نے ذکر کیا ہے کہ امام ابوصنیفہ جیسے کوبھی مرجئہ کہا

الملل والنحل: الفصل الخامس،المرجئة، ج ا ص ١٣٩

كشرح الفقه الأكبر: ص: ١٠٤٨ الناشر: قد يمي كتب خانه

جاتا تھا کیونکہ امام ابوحنیفہ مرتکب کبیرہ کا معاملہ اللہ تعالی کی مشیت پرموقو ف رکھتے تھے اور ارجا کامعنی ومفہوم موخر کرنے کے ہیں۔

اب سوال میہ ہے کہ کیاا مام ابوحنیفہ رئیات کا میہ عقیدہ قرآن وسنت کے خلاف ہے؟ یا صرح نصوص آیات واحادیث سے امام ابوحنیفہ رئیات کے اس عقیدے کی تائید وتصدیق ہوتی ہے اور تمام اہل سنت کا بھی یہی مذہب ہے۔

مرجعه فرق ضالية كاعقيده

ملاعلی قاری میشیز (متونی ۱۰۱ه) فرماتے ہیں کہ مرجمہ ندمومہ بدعتی فرقہ، قدریہ بسے جداایک فرقہ ہے، جن کاعقیدہ ہے کہ ایمان کے آنے کے بعدانسان کے لئے کوئی گناہ معزنہیں ہے، اور مرجمہ کا نظریہ ہے کہ مسلمان معزنہیں ہے، اور مرجمہ کا نظریہ ہے کہ مسلمان جیسا بھی ہو کسی کمیرہ گناہ پر اس کوکوئی عذاب نہیں دیا جائےگا، پس اس مرجمہ اہل بدعت کا جیسا بھی ہو کسی کمیرہ گناہ پر اس کوکوئی عذاب نہیں دیا جائےگا، پس اس مرجمہ اہل بدعت کا ارجاء اور امام اعظم اور دیگرائم ہے ارجاء میں کیا نسبت؟

ثم المرجئة المذمومة من المبتدعة ليسوا من القدرية، بل هم طائفة قالوا: لا يضر مع الإيمان ذنب كما لا ينفع مع الكفر طاعة فزعموا أن أحدا من المسلمين لا يعاقب على شيء من الكبائر فأين هذا الإرجاء عن ذلك الإرجاء ؟ • الإرجاء ؟

امام اعظم الوحنيف و الفقه الأكبر "مين مرجد كاردكرر م بين ملاحظ فرماكين:

لا نقول أن المومن لا تضره الذنوب وأنه لا يدخل النار ولا إنه يخلد فيها وإن كان فاسقا بعد أن يخرج من الدنيا مؤمنا ولا نقول: إن حسناتنا مقبولة وسيئاتنا مغفورة كقول المرجئة ولكن نقول: المسئلة مبينة مفصلة

شرح الفقه الأكبر: ص ۵۵



من عمل حسنة بشرائطها خالية عن العيوب المفسدة والمعانى المبطلة ولم يبطلها حتى خرج من الدنيا فإن الله لا يضيعها بل يقبلها منه ويثيبه عليها. •

ہم بینیں کہتے کہ مومن کیلئے گناہ مفرنہیں اور نہ ہم اس کے قائل ہیں کہ مومن جہنم میں بالکل داخل نہیں ہوگا، اور نہ ہم ہی کہتے ہیں کہ وہ ہمیشہ ہی جہنم میں رہے گا اگر چہ فاسق ہو جب کہ وہ دنیا ہے ایمان کی حالت میں نکلا، اور نہ ہم ہیہ کہتے ہیں کہ ہماری تمام نیکیاں مقبول ہیں اور تمام گناہ معاف ہیں جیسا مرجمہ کا عقیدہ ہے، بلکہ ہماریہ اعتقاد ہے کہ جوشخص کوئی نیک کام اس کی شرطوں کے ساتھ کرے اور وہ کام تمام مفاسد سے خالی ہواور اس کو باطل نہ کیا ہواور دونیا سے ایمان کی حالت میں رخصت ہوا تو اللہ تعالی اس عمل کوضا کے نہیں کرے گا بلکہ اس کوقبول کر کے اس بر ثواب عطافر مائیگا۔

امام اعظم ابوصنیفہ بڑائیہ تو خود مرجہ کاردفر مارہ ہیں اگرخود مرجہ میں ہے ہوتے توان کے عقیدے کاردکر نے کا کیا مطلب؟ اورا ہے عقیدہ کا اظہار کیوں کرتے جومرجہ کے خلاف اورا ہی سنت کے موافق ہے۔ معلوم ہوا کہ مرجہ گمراہ فرقے کا جوعقیدہ ہامام صاحب کا اوراہل سنت کے موافق ہے۔ معلوم ہوا کہ مرجہ گمراہ فرقے کا جوعقیدہ ہامام صاحب کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے، امام صاحب تو اپنی اس تصنیف ہیں اس پر مفصل ردفر مار ہے ہیں، اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب امام صاحب کا یہ عقیدہ نہیں ہے تو بھرامام صاحب کی طرف اس کی نسبت کیے ہوگئ ؟ جواب ہے ہے کہ غسان بن مرئی جوفر قد غسانیہ کا پیشوا ہے اس نے اپنے ند ہب کورداح دینے کیلئے امام صاحب کی طرف ارجا کی نسبت کی تا کہ اس کے ند ہب کوشرت ہوجائے کہ اس خیامام صاحب کی طرف ارجا کی نسبت کی تا کہ اس کے ند ہب کوشہرت ہوجائے کہ استے بڑے امام کا بھی یہ ند ہب ہے، اور مرجہ کے مسائل امام صاحب کی طرف اس سے بالکل بری ہے۔ امام صاحب کی طرف منسوب کرتا تھا صالانکہ امام صاحب کا دامن اس سے بالکل بری ہے۔

€ شرح الفقه الأكبر: ص١٥٠٥ كم



علامه عبدالکریم شہرستانی شافعی مُیالیّه (متو فی ۵۳۸ هے) فرماتے ہیں کہ تعجب خیز بات ہے غسان (جوفرقه غسانیه کا پیشواہے) اپنے مذہب کوامام ابوحنیفه کی طرح ظاہر کرتا اور شار کرتا تھا، اور امام ابوحنیفه کو بھی مرجمه میں شار کرتا تھا۔ غالبًا بہ جھوٹ ہے، مجھے زندگی عطا کرتا تھا، اور امام ابوحنیفه کو بھی اور ان کے اصحاب کوتو مرجمہ البنة کہا جاتا تھا:

ومن العجيب أن غسان كان يحكى عن أبي حنيفة رحمه الله مثل مندهبه، ويعده من المرجئة، ولعله كذب كذلك عليه، لعمرى! كان يقال لله عنيفة وأصحابه مرجئة السنة.

اندازہ سیجئے علامہ عبد الکریم شہرستانی میشانی جوشافعی المسلک ہونے کے باوجودہم ا کھا کر کہدرہے ہیں کہ بیجھوٹ ہے۔

معلوم ہوا کہ امام صاحب کا بیاع تقاد نہیں تھا بلکہ غسان فرقے کا پیشوا امام صاحب کی طرف اینے باطل نظر یے کومنسوب کرتا تھا تا کہ اس کے ند ہب کی شہرت ہوجائے۔

علامہ ابن اثیر جرزی بڑالیا (متوفی ۲۰۲ه) فرماتے ہیں کہ بہت سے اقوال مختلفہ ان الیم ابو حنیفہ بڑالیا (متوفی ۲۰۲ه) کی طرف منسوب کئے گئے ہیں جن سے ان کا مرتبہ بالاتر ہے اور وہ ان سے بالکل منزہ اور پاک ہیں، چنانچہ خلق قرآن، تقدیر، ارجاء وغیرہ کا قول جوان کی طرف منسوب کیا جاتا کی ضرورت نہیں کہ اقوال اور ان کے قائلین کا ذکر کیا جائے کے ویک ہو ان کی خرورت نہیں کہ اقوال اور ان کے قائلین کا ذکر کیا جائے کیونکہ بدیمی بات بہے کہ امام ابو حنیفہ بڑھ النہ ان تمام امورسے بری اور پاک تھے:

وقد نسب إليه وقيل عنه من الأقاويل المختلفة التي نجل قدره عنها ويتنزه منها، من القول بخلق القرآن، والقول بالقدر، والقول بالإرجاء، وغير ذلك مسما نسب إليه. ولا حاجة إلى ذكرها ولا إلى ذكر قائليها،

الملل والنحل:الفصل الخامس ،المرجئة،الغسانية، ج ا ص ا ١٠ ا

والظاهر أنه كان منزها عنها. 🛮

اس واضح تصریح ہے یہ بات معلوم ہوگئ کہ یہ جملہ امورامام ابوحنیفہ بیان ہوتان اورافتر اء ہیں امام صاحب کا دامن اس سے بالکل پاک وصاف ہے۔

علامه عبدالحي لكھنوى مِينية (متوفى ١٣٠١ه) فرماتے ہيں كهمر جندكى دونتميں ہيں:

ثم المرجئة على نوعين: مرجئة مرحومة وهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، ومرجئة ملعونة وهم الذين يقولون بأن المعصية لا تضر والعاصى لا يعاقب. 6

پھر مرجے کی دوشمیں ہیں ایک مرجے مرحومہ جوصحابہ کرام کی جماعت ہے اور دوسری نوع مرجے ملعونہ ہے جواس بات کے قائل ہیں کہ محصیت ایمان کو کسی قتم کا ضرر نہیں پہنچاتی اور عاصی کوعذاب وعمّا بنہیں ہوگا۔

حضرت مولا نامفتی سیدمهدی حسن میسید فر ماتے ہیں که:

صحابہ کرام نگائی بھی مرجنہ کہلاتے ہیں لیکن وہ اس گمراہ فرقے سے علیحدہ ہیں اگر بالفرض کسی نے امام صاحب پر مرجنہ کا اطلاق کیا بھی ہے تواس کا وہی مطلب ہے جو صحابہ کرام پراس لفظ کواطلاق کرنے میں لیاجاتا، اور ظاہر ہے کہ امام صاحب کے اتوال واعمال اور ان کا عقیدہ و ند بہب مرجمہ ضالہ کے برخلاف ہے تو پھر کسی طرح ان پراس کو منطبق کیاجاتا ہے۔

عثمان البتی میشدند امام صاحب میشد کی طرف خطالکھااور پوچھا کیا آپ مرجے میں

♣ جمامع الاصول في أحماديث الرسول: الفرع الثاني في التابعين ومن بعدهم،
تسرجمه: النعما ن بن ثابت، ج١١ ص٩٥٢ الرفع والتكميل في الجرح
والتعديل: إيقاظ: في بيان معنى الإرجاء السنى والإرجاء البدعي، ص٣١٣

- 🐿 امام ابوحنیفه بینیادر معترضین ، ص ۸۴

سے ہو؟ تو امام صاحب نے فر مایا کہ مرجمہ کی دوقتمیں ہیں ایک مرجمۂ ملعونہ ہے ہیں اس سے بری ہوں ،ادرایک مرجمۂ مرحومہ ہے میں اس میں سے ہوں اورانبیاء نینہ کا بھی یہی اعتقاد ہے حضرت عیسی علیا نے فر مایا:

إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرُ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. • روى عن عشمان البتي أنه كتب إلى أبي حنيفة وقال انتم مرجئة فأجابه بأن المرجئة على ضربين: مرجئة ملعونة وانا برئ منهم ومرجئة مرحومة وأنا منهم، وكتب فيهم أن الأنبياء كانوا كذلك الاترى إلى قول عيسى قيال: إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغُفِرُ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. • الْحَكِيمُ.

علامه عبدالحي لكصنوى مينية (متوفى ١٣٠١ه) فرمات بين:

مرجد نام ہے موسوم دوفر نے ہیں ایک مرجد ضلالت، دوسرا مرجد اہل سنت، امام ابوحنیفہ میں ہے تا ملک سنت ہاں سے شار ابوحنیفہ میں ہے تلا مذہ اور شیوخ اور دیگر روّات کو انہیں مرجد اہلِ سنت میں سے شار کیا گیا ہے نہ کہ مرجد ضلالت میں ہے:

إن المرجئة فرقتان مرجئة الضلالة ومرجئة أهل السنة وأبو حنيفة وتلامذاته وشيوخه وغيرهم من الرواه الأثبات إنما عدّوا من مرجئه أهل السنة لا من مرجئه الضلالة.

اہل حدیث مکتبہ فکر کے عالم مولا نامحد ابراہیم سیالکوٹی میشینفر ماتے ہیں:

المائدة: ١١٨ الارفع والتكميل في الجرح والتعديل: إيقاظ: في بيان معنى الإرجماء السنبي والارجاء البدعي، ص ٣١٦،٣٦٥ الرفع والتكميل في الجرح والتعديل: إيقاظ: في بيان معنى الإرجاء السني والارجاء البدعي، ص ١٣١

الم عظم الوضيفية مسينة كامحد ثاندمقام

اس موقع پراس شبه کاحل بھی نہایت ضروری ہے کہ بعض مصنفین نے سید ناامام ابو حنیفہ بہتنا کہ کھی رجال مرجمہ میں شار کیا ہے حالانکہ آ پاہلِ سنت کے بزرگ امام ہیں اور آپ کی زندگی اعلیٰ درجے کے تقویٰ پرگزری ہے، جس ہے کسی کو بھی انکارنہیں بیشک بعض مصنفین نے خدا ان پر حم کرے امام ابو صنیفہ اور آپ کے شاگر دوں امام ابو یوسف، امام محمد ، امام زفر اور امام حسن بن زیاد بھیلیج کورجال مرجمہ میں شار کیا ہے جس کی حقیقت کو نہ مجھ کر اور حصرت امام صاحب محمد ورج کے طرز زندگی پر نظر ندر کھتے ہوئے بعض لوگوں نے اسے خوب اچھالا ہے کیکن حقیقت رس علماء نے اس کا جواب کی طریق پر دیا ہے۔ • ص علامہ ابن عبد البر مالکی بھیلید (متو فی ۱۲۳ میرہ) فرماتے ہیں:

بعض لوگوں نے اہام ابو صنیفہ بر التیابر ارجاء کا الزام لگایا ہے صالا تکہ اہل علم میں تو ایسے لوگ کٹر ت سے موجود ہیں جن کو مرجہ کہا گیا ہے لیکن جس طرح اہام ابو صنیفہ کی امامت کی وجہ سے ان میں برا پہلونمایاں کیا گیا ہے دوسروں کے بارے میں ایسانہیں کیا گیا، اس کے علاوہ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ بعض لوگ امام ابو صنیفہ سے حسد و بغض رکھتے تھے اور انکی طرف ایسی با تیں منسوب کرتے تھے جن سے امام ابو صنیفہ برائی کے دامن بالکل باک تھا، اور ان کے بارے میں نامناسب اور بے بنیاد با تیں گھڑی جاتی تھیں حالا نکہ علماء کی ایک بڑی ایک جماعت نے امام ابو صنیفہ کی تعریف کی اور ان کی فضیلت کا اقر ارکیا ہے:

ونقموا أيضا على أبي حنيفة الإرجاء ، ومن أهل العلم من ينسب إلى الإرجاء كثير لم يعن أحد بنقل قبيح ما قيل فيه كما عنوا بذلك في أبي حنيفة لإمامته، وكان أيضا مع هذا يحسد وينسب إليه ما ليس فيه ويختلق عليه ما لا يليق به وقد أثنى عليه جماعة من العلماء وفضلوه.

الله تعالىٰ بالرأى والظن، ج٢ ص ٠٨٠ ا

إمام اعظم الوجنيفه ويهييا كامحد فاندمقام

ان گھوس حوالہ جات ہے یہ بات معلوم ہوگئی کہ مرجہ ضلالہ سے امام صاحب کا کوئی تعلق نہیں ہے امام صاحب نے تو خوداس پررد کیا ہے جیسا بحوالہ بات گزرگئی ہے، منصف مزاج شخص کیلے اس قدر تحقیق کا تی ہے، باتی رہی بات ' غنیة المطالبین '' کی عبارت کی تو اس کی بنیا دا کی بنیا دا کی مجھول شخص بر ہوتی کی مجھول کتاب ' کتاب الشجرة '' پر ہے، اب سوال یہ ہے کہ یہ بر ہوتی کوئ متند کتاب ' کتاب الشجرة '' کوئی متند کتاب ہے؟ حقیقت میں یہ دونوں مجھول ہیں، نام نہا دابل حدیث کا بقول ان کے یہ اصول ہے کہ ہم ہر بات صحیح و ثابت سند کے ساتھ قبول کرتے ہیں ہضعیف اور مجھول بات کا ہمارے نزد کیک کوئی اعتبار نہیں ہے، لیکن امام ابوضیفہ بُرا اُن کے خلاف جو بات جہاں سے جس کئی سے بھی مل جائے تو وہ سر آ نکھوں پر ہے اس کیلئے کسی دلیل ، ثبوت ، صحیت سند ، غرض حسی چزکی کوئی ضرورت نہیں۔

اكر" كتياب المشجرة" اورمصنف برجوتى واقعى معروف ومعتمد تخص بيتو" كتاب المشجرة" كتاب المشجرة" كالمستحرة" كتاب المشجرة" كالمستحرة "كتاب المشجرة" كالمستحرة "كتاب المشجرة" كالمستحرة المستحرة المست

نیز غنیة الطالبین کی ندکوره بالاعبارت کودیکھیں اس میں '' بعض أصحب أب ا حنیفة '' کاذکر ہے جس کا مطلب کچھ فی اس عقیدہ کے حامل تھے 'لیکن یوسف ہے بوری کی امانت و دیانت کو داد دیں کہ اس نے بعض کالفظ اڑا کرتمام احناف کو اس میں شامل کر دیا اور اس کو امام ابو حنیفہ کا مذہب بنا دیا۔

جناب يوسف ج يوري صاحب لكھتے ہيں:

ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کوفی مقتداء ہیں فرقہ حنفیہ کے، اکثر اہل علم نے ان کو مرجمہ

فرقے میں شارکیاہے۔

14 حقیقت الفقه ،ص ۲۷

الم القم الوضيفه ينظ كالحدثام

ج بوری صاحب کی بیر بات کداکٹر اہل علم نے ان کومر جند فرقہ میں شار کیا ہے بیم حض دھو کہ ہے اس لیے کداگر اکٹر اہل علم نے امام صاحب کومر جند کہا ہے تو ہے بوری صاحب نے ان اکثر اہلِ علم کی فہرست اور ان کے نام ذکر کرنے کی تکلیف کیوں نہیں کی ؟

بالفرض والمحال اگرتسلیم کربھی لیاجائے کہ مصنف برہوتی اور'' کتاب الشجوۃ''معتبر کتاب الشجوۃ ''معتبر کتاب ہے تو بھی عبارت میں' بعض اصحاب ابی حنیفۃ''کاذکر ہے کہ وہ مرجمہ میں سے ہیں، تواس سے رہیے معلوم ہوا کہ امام صاحب بھی مرجمہ میں سے ہیں۔

نیزشخ عبدالقادر جیلانی بُرَاهِ نِهِ مُنَاهِ نِهِ مُنَاهِ نِهِ المطالبین " میں کئی جگدامام ابوحنیفه بُرِیالی ا اقوال بھی نقل کئے ہیں اوران کو' الإهام "کے لقب سے یا دکیا مثلا ایک مقام پر تارک ِ صلاة کا حکم بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وقال الامام أبو حنيفة : لا يقتل.

اگرشخ عبدالقادر جیلانی میشد کے نزویک امام ابوطنیفہ" مرجعہ ضالہ" میں ہے ہوتے تو پھران کو"الإمسام" کے لقب سے کیوں ذکر کرتے ؟ اور مسائل شرعیہ میں امام صاحب کے اقوال کیوں ذکر کرتے ؟

"تهدايب الكرمال في أسماء الرجال، تهدايب التهذيب، تقريب التهذيب، تقريب التهذيب، ميزان الاعتدال في نقد الرجال، الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة" وغيره رجال كى تابول بين اليه بهت مرواة كن بين ارجاء كاطعن والزام لكايا كيا بيم مثلا اس طرح كالفاظ استعال كية بين، رمي بالإرجاء، كان مرجئا وغيره -

علامہ جلال الدین سیوطی بیٹیڈ (متوفی ۹۱۱ھ) نے بخاری ومسلم کے ان راویوں کے اساء کی پوری فہرست ذکر کی ہے جن کومر جنہ کہا گیا ہے:



أردت أن أسرد هنا من رمى ببدعته ممن أخرج لهم البخارى ومسلم أو أحدهما وهم: إبراهيم بن طهمان، أيوب بن عائذ الطائى، ذر بن عبد الله الممرهبى، شبابة بن سوار، عبد الحميد بن عبد الرحمن أبو يحيى الحمانى، عبد الممجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد، عثمان بن غياث البصرى، عمر بن ذر، عمرو بن مرة، محمد بن حازم، أبو معاوية الضرير، ورقاء بن عمر اليشكرى، يحيى بن صالح الوحاظى، يونس بن بكير. هؤلاء رموا بالإرجاء وهو تأخير القول في الحكم على مرتكب الكبائر بالنار. على علامة ش الدين و بي بي المحتم على مرتكب الكبائر بالنار. على علامة ش الدين و بي بي الهم الله على عرتك الكبائر بالنار بي علامة ش الدين و بي بي الماء في الحكم على عرتكب الكبائر بالنار بي الماء في الحكم على مرتكب الكبائر بالنار بي علامة ش الدين و بي بي الهم في الحكم على عرتكب الكبائر بالنار بي الماء في الما

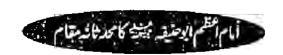
قلت: الارجاء مذهب لعدة من جلة العلماء ، لا ينبغى التحامل على قائله. 6

خلاصہ کلام ہیہ ہے کہ مرجمہ فرقہ مبتدعہ ضالہ کے نزدیک ارجاء کا جومعنی ہے اہمہ اہلسنت والجماعت میں ہے کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے۔

مشهور غير مقلد عالم مولا نامحد ابراجيم سيالكو في ميني فرمات بين:

ہم خودامام صاحب مدوح کے کلام فیض التیام سے ثابت کرتے ہیں کہ آپ ارجاءاور مرجمہ سے اوراعتز ال اوراہل اعتز ال سے بالکل بیز اراور بری ہیں، آگے فقد اکبر کی عبارت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

الاحتجاج بمن كفر ببدعته، ج اص ٣٨٨ كميزان الاعتدال في نقد الرجال: تحرف الميم، ترجمة: مسعر بن يحيى النهدى، رقم: ٩ ٢ ٩٨، ج٣ ص ٩٩



اس عبارت میں حضرت امام صاحب موصوف نے معتز لداورخوارج کے مسائل سے بھی اختلاف کیا ہے اور مرجیوں کا نام لے کران سے بیزاری ظاہر کی ،اور واضح ہے کہ جوشخص کسی فرقے میں واخل ہووہ اس فرقے کا نام لے کراس کی تر دیز ہیں کرتا ،اس عبارت میں آپ نے خالص اہلِ سنت کے مسائل لکھے ہیں جو قرآن وحدیث سے ثابت ہیں اور صحابہ وتا بعین ان پر کار بند تھے۔ •

اس عبارت میں مولانا سیالکوئی بھیاتیہ نے وضاحت کے ساتھ یہ بات لکھ دی ہے کہ امام صاحب کا فرقہ مرجعہ سے کوئی تعلق نہیں ہے، اور آ پ اس سے بالکل بیزار اور بری ہیں، مولانا ابراہیم سیالکوئی بھیاتہ نے مستقل ایک عنوان باندھا ہے،'' حوالہ غنیۃ الطالبین اور اس کا جواب'' پھر آ کے لکھتے ہیں: بعض لوگوں کو حضرت سید عبدالقا در جیلانی بھینڈ کے حوالے سے مھوکر گئی ہے آ پ نے حضرت امام صاحب کو مرجیوں میں شار کیا ہے آ گے آ پ نے تفصیل کے ساتھ شاہ ولی اللہ بھینہ اور علامہ نواب صدیق حسن خان بھینڈ کی ''دلیل الطالب' سے جواب نقل کیا ہے، منصف مزاج حضرات اصل کتاب کی طرف مراجعت فرما کیں۔

ام تاریخ بغدا د نفتہ و جرح کا انہم ماخذ

حافظ ابو براحمہ بن علی الخطیب البغد ادی بینید (متونی ۱۳۳ م ه) کی کتاب تاریخ بغداد (۱۳) چوده جلدوں پر مشتمل ہے، اس کتاب میں فقہاء وحمد ثین وار باب علوم وائمہ دین ور گر مشاہیر زمانہ کے تقریبا (۱۸۳) تراجم وسوانح واحوال بیان کئے گئے ہیں، اور یہ کتاب خطیب بغدادی کی بڑی مشہور کتاب ہے، اس کتاب میں انہوں نے محد ثین کے طریقے کے مطابق بعنی اساد کے ساتھ اہل بغداد کا تذکرہ کیا ہے، امام ابو صنیفہ بیتید کا تذکرہ انہوں نے بڑی تفصیل کے ساتھ کیا ہے، خطیب نے امام صاحب کا تذکرہ آپ کے تذکرہ انہوں نے بڑی تفصیل کے ساتھ کیا ہے، خطیب نے امام صاحب کا تذکرہ آپ کے تذکرہ انہوں نے بڑی تفصیل کے ساتھ کیا ہے، خطیب نے امام صاحب کا تذکرہ آپ کے تاریخ اہل حدیث ہیں۔ امام صاحب کا تذکرہ آپ کے تاریخ اہل حدیث ہیں۔ امام صاحب کا تذکرہ آپ کے تاریخ اہل حدیث ہیں۔ امام صاحب کا تذکرہ آپ

ایک سند میں مجروح راوی ہے۔

منا قب ومحامد سے شروع کیا ہے جوتقریبا (۴۰۰)صفحات برشمتل ہے۔ •

بعدازاں امام صاحب کی نقد وجرح پر بہنی ساٹھ (۲۰) صفحات میں تقریبا ڈیڑھ سومرویات جمع کردی ہیں، اس بناء پریہ کتاب امام صاحب کی جرح کا اہم اور بنیا دی ماخذہ ہے۔ کہ نہایت افسوں کی بات ہیہ ہے کہ امام ابو حنیفہ جیستی کے مطاعن میں جتنی روایات آن خطیب نے نقل کیں ہیں فن روایت کے کھا ظریب نے تعالی کیں ہیں فن روایت کے کھا ظریب نے تعالی کیں ہیں فن روایت کے کھا ظریب نے تعالی کیں ہیں فن روایت کے کھا ظریب نے تعالی کیں ہیں فن روایت کے کھا ظریب وہ نہایت ضعیف، کمز وراور مخدوش ہیں، ہر

علامہ احمد بن حجر کمی میں اللہ متوفی ۹۷۳ھ) خطیب بغدادی کی ان مجروح روایات کے منعلق فرماتے ہیں:

ومما يدل على ذلك أيضا أن الأسانيد التي ذكرها للقدح لا يخلو غالبها من متكلم فيه أو مجهول، ولا يجوز إجماعا ثلم عرض مسلم بمثل ذلك فكيف بإمام من أئمة المسلمين.

اس پرجو چیز دلالت کرتی ہے وہ یہ ہے کہ خطیب بغدادی نے امام ابوحنیفہ جیسیہ کی قدح میں جوسندیں پیش کی ہیں وہ بیشتر مشکلم فیہروات یا مجہول راویوں سے منقول ہیں،اور ایسی اسانید سے بالا تفاق کسی مسلمان کی ہتک عزت نہیں کی جاسکتی ہے چہ جائیکہ مسلمانوں کے امام کی۔

یا در ہے کہ یہ سی حفی نہیں بلکہ شافعی المسلک سے تعلق رکھنے والے نہایت معتبر عالم دین کی شہادت ہے۔

خطیب کا پیطرزعمل ان کی محد ثانه اور مؤرخانه شان کے مناسب نہیں ، انہوں نے امام

🕩 تاریخ بغداد: ج۱۳ ص ۳۲۵ تا ۳۲۵ 🗗 تاریخ بغداد: ج۱۳ ص ۲۲۱ تا ۲۲۸ ا

الخيرات الحسان: الفصل التاسع والعشرون، في رد مانقله الخطيب في تاريخه، ص٠٠٠ ا

صاحب پرجرح ایسی اسانید کے ساتھ نقل کی ہے جن کے بیشتر راوی محققین کے نزدیک وضاع و کذاب یا مجہول ہیں ان پرخطیب نے کوئی تبصرہ نہیں کیا حالا تکہ انہوں نے امام صاحب کے مناقب سے متعلق بعض جعلی روایات پر تبصرہ کرتے ہوئے انہیں موضوع قرار دیاہے۔

علامہ ابن خلکان بیشیہ (متوفی ۱۸۱ھ) خطیب کے اس طرزعمل پر نقد کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

ومناقبه وفضائله كثيرة، وقد ذكر الخطيب في تاريخه منها شيئاً كثيراً، ثم أعقب ذلك بذكر ما كان الأليق في تركه والإضراب عنه، فمثل هذا الإمام لا يشك في دينه، ولا في روعه وتحفظه. •

امام صاحب بریازی کے مناقب اور فضائل بہت ہیں، خطیب نے اپنی تاریخ میں بھی ان میں سے بچھ فضائل نقل کیئے ہیں اور اس کے بعد بچھ نا مناسب با تیں بھی ذکر کر دیں جن کا ذکر نہ کرنا اور ان سے اعراض کرنا ہی بہت مناسب تھا، کیونکہ نہ تو امام صاحب جیسی شخصیت کی دیانت میں شبہ کیا جا سکتا ہے اور نہ آپ کے درع اور حفظ پرکوئی نکتہ جینی کی جا سکتی ہے۔ علامہ محد بن یوسف صالحی دشقی شافعی بینید (متوفی ۱۹۲۲ھ) فرماتے ہیں:

لا تعتر بما نقله الحافظ أبو بكر بن ثابت الخطيب البعدادى مما يخل بتعظيم الإمام أبي حنيفة فإن الخطيب وإن نقل كلام المادحين فقد أعقبه بكلام غيرهم فشأن كتابه بذلك أعظم شين وصار بذلك هدفا لكبار والصغار وأتى بقاذورة لا تغسلها البحار.

• وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: حرف النون، ترجمة: الامام أبوحنيفة، ج٥ ص١٣ كاعقودالجمان في مناقب الإمام أبي حنيفة النعمان: ص٣٠ ، بحواله ما٠ تمس إليه الحاجة: ص٣٢



حافظ ابو بکر خطیب نے امام ابوصنیفہ بُرِیالیہ کے بارے میں جو کی تعظیم باتیں نقل کی ہیں ان سے دھو کہ نہ کھانا، خطیب بغدادی نے اگر چہ پہلے مدح کرنے والوں کی باتیں نقل کی ہیں مگر اس کے بعد دوسر ہے لوگوں کی باتیں بھی نقل کی ہیں سواس وجہ سے انہوں نے اپنی کتاب کو بڑا داغدار کردیا ہے، اور بڑوں اور چھوٹوں کیلئے ایسا کرنے ہے وہ ہذف ملامت بن گئے ہیں، اور انہوں نے ایسی گندگی اچھائی ہے جو سمندروں سے بھی نہ دھل سکے گی۔

علامة شمس الدين ذہبی بُولية (متوفی ۱۳۸۵ مر) فرماتے ہیں کہ علامہ خطیب بغدادی اور ابونعیم اصفہانی اور بہت سے علاء متاخرین بُولیت کا گناہ میں اس سے بڑھ کرنہیں جانتا کہ وہ بے تحاشا اپنی کتابوں میں جعلی روایتی نقل کرتے ہیں ، اور یہ گناہ ہے سنت وحدیث پر ایک جنایت اور ظلم ہے ، سواللہ تعالی ہمیں اور ان سب کومعاف فرمائے:

أحمد بن على بن ثابت الحافظ ابو بكر الخطيب تكلم فيه بعضهم وهو وأبو نعيم وكثير من علماء المتأخرين لا أعلم لهم ذنبا أكبر من روايتهم الأحاديث الموضوعة في تأليفهم غير محذرين منها وهذا إثم وجناية على السنن فالله يعفو عنا وعنهم.

علامہ ابن جوزی بُرِیالیہ (متو فی ۵۹۷ھ) لکھتے ہیں کہ خطیب بغدادی بُرِیالیہ ام احمہ بن صنبل بُرِیالیہ کے مذہب پر سے ،تو جب ہمارے اصحاب یعنی حنابلہ نے دیکھا کہ اس کامیلان بدعتی فرقے کی جانب ہے تو اس پر طعن کیا گیا اور اس کو تکلیف بہنچائی ، تو وہ امام شافعی بُرِیالیہ کے خلاف اپنی تصانیف میں تعصب کامظاہرہ کے مسلک کی طرف منتقل ہوگیا ، اور پھر حنابلہ کے خلاف اپنی تصانیف میں تعصب کامظاہرہ کیا ، اور ان کی مدمت کے اشارات کئے اور جہاں تک اس کابس چلاصراحت سے بھی لکھا:

 [●]الرواة الثقات المتكلم فيهم بمالايوجب ردهم: ص ا ٥، الناشر: دار البشائر
 الاسلامية، بيروت

الم المظم الوصيفه بهيئة كالحد كالنهقام

ابو بكر الخطيب قديما على مذهب أحمد بن حنبل، فمال عليه أصحابنا لمارأوا من ميله إلى المبتدعة وآذوه، فانتقل إلى مذهب الشافعي رضي الله عنه وتعصب في تصانيفه عليهم فرمز إلى ذمهم، وصرح بقدر ما أمكنه.

خطيب بغدادى بَيَّاتُ كَتَعسب كاندازه الله علي كرما مُحصفات على بروپا، من هُرُ ت روايات قل كرنے كر بعدا ہے تركش كرا ترى تيركوال خواب پرخم كيا:

من هُرُ ت روايات قل كرنے كے بعدا ہے تركش كرا ترى تيركوال خواب پرخم كيا:

رأيت في المنام جنازة عليها ثوب أسود، وحولها قسيسين فَقُلُتُ:

جنازة من هذه؟ فقالوا جنازة أبي حنيفة، حدثت به أبا يُوسف فَقَال: لا تحدث به أبا يُوسف فَقَال: لا

میں (راوی بشرین افی الازہر) نے خواب دیکھا کہ ایک جنازہ ہے جس پر کالا کپڑا پڑا ہڑا ہوا ہے، اوراس کے آس پاس نصاری کے علماء ہیں، میں نے لوگوں سے بوچھا کہ یہ کس کا جنازہ ہے؟ تولوگوں نے کہا کہ بیہ ابو حنیفہ کا جنازہ ہے، بشر کہتے ہیں کہ میں نے بیہ خواب ابو یوسف سے بیان کیا، توانہوں نے کہا کہ اس کوکس سے مت بیان کرو۔

محقق العصرعلامه زاہد الکوثری ٹیٹائیڈ (متوفی اسسانھ) فرماتے ہیں کہ خطیب بغدادی ٹیٹائیڈ نے اپنے خاتمہ کے خوف کو پیش نظر رکھے بغیرامام ابوصنیفہ ٹیٹائیڈ کے حالات کا اختیام اس خواب کو بیان کرکے کیا،اس روایت کی سند میں عبداللہ بن جعفر ہے جوابن درستویہ کے نام سے معروف ہے،علامہ برقانی ،اورعلامہ لا لکائی ٹیٹائٹ دونوں نے اس راوی کوضعیف قرار دیا ہے،اور میہ ہم راوی ہے جب اس کو ایک درہم دیا جاتا تو ایسی روایت بھی نقل کر دیتا جو اس نے بھی سنی ہی نہ ہوتی (یعنی ایک درہم کی کیا حیثیت ہے اس کے حصول کے لئے بھی

المنتظم في تاريخ الأمم والملوك: ترجمة: أحمد بن علي بن ثابت أحمد، ج١١
 ص١٣٢ أتاريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج١٣ ص٢٢

روایت گھر لیتا تھا) خطیب بیند کرتا ہے کہ اس کی زبانی لوگوں کو گالیاں دے:

أقسول بسه ختسم السخطيب ترجمة أبي حنيفة بدون أن يتهيب الخاتمه، وعبدالله بن جعفر في سنده هو ابن درستويه الذي ضعفه البرقاني واللالكائي وهو متهم برواية مالم يسمعه إذا دفع إليه درهم ، والخطيب يختار أن يشتم الناس على لسانه.

ایباراوی جوایک درہم کی خاطر آپ مظافر ہم ہے جھوٹ بول سکتا ہے اورا سے کوئی خوف ِ آخرت نہیں تواگروہ ایک من گھڑت خواب نقل کر دے تو پیمل تعجب نہیں۔

دیار عرب کے مشہور محقق عالم دکتور محمود طحان خطیب بغدادی مینید کی اس حرکت نازیا کے بارے میں فرماتے ہیں: کیا وہ روایتیں جن کو خطیب نے امام ابو حنیفہ بُیلید کی برائی بیان کرنے میں ذکر کی ہیں جو تقریباً اس تاریخ کے ساٹھ صفحات پر پھیلی ہوئی ہیں کم تھیں کہ خطیب کوامام ابو حنیفہ بُیلید کے مثالب کی تحمیل کے لئے شیطانی خوابوں کا سہارا لینے کے لئے مجور ہونا پڑا، پھر فرماتے ہیں کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اچھا خواب تو ذکر کیا جائے، مگر برے خواب کا لوگوں کے سامنے تذکرہ نہ کیا جائے ،اور برا خواب و کھنے والا حرف بیکرے کہ اللہ کے ذریعے شیطان سے بناہ مانگے اور بائیں جانب تین دفعہ تھوک مرف بیکرے کہ اللہ کے ذریعے شیطان سے بناہ مانگے اور بائیں جانب تین دفعہ تھوک مرف بیکرے کہ اللہ کے ذریعے شیطان سے بناہ مانگے اور بائیں جانب تین دفعہ تھوک مرف بیکرے کہ اللہ کے ذریعے شیطان سے بناہ مانگے اور بائیں جانب تین دفعہ تھوک مرف بیکرے کہ اللہ کے ذریعے شیطان سے بناہ مانگے اور بائیں جانب تین دفعہ تھوک مرف بیکرے کہ اللہ کو ایک نقصان اس کونہ بہنچے۔

بفرض محال اگریہ خواب سچاہی ہے تو اگر خواب دیکھنے والے نے حدیث کی مخالفت کی تھی۔ تو خطیب کو کیا ہوا کہ اس خواب کو عام کرنے اور پھیلانے کا کارنامہ انجام دیا۔ اس خطیب بغدادی بُرِی اس اگر انصاف پسندی ہوتی تو وہ اس خواب پرجس کو علامہ ابن اس خطیب بغدادی بُرِی اس اگر انصاف پسندی ہوتی تو وہ اس خواب پرجس کو علامہ ابن

◘ تانيب الخطيب على ما ساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب: ص • ك ا

الخطيب البغدادي وأثره في علم الحديث: ص٣٣٥،٣٣٨

عبدالبر بینید (متوفی ۱۳ س) علامه صیری بینید (متوفی ۲۳سه) امام ذہبی بینید (متوفی ۵۳سه) امام ذہبی بینید (متوفی ۸۳ میر) میند مینید (متوفی ۸۳ میر) نے قال کیا ہے کہ اس برامام ابوحنیفہ بینید کے ترجمہ کوختم کرتا۔

امام ابورجاء فرماتے ہیں کہ میں نے امام محمد بیشنٹ کوخواب میں ویکھا کہتو میں نے بو چھا کہ اللہ تعالیٰ نے کہ اللہ تعالیٰ نے کہ اللہ تعالیٰ نے معاشد کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا، امام محمد بیشنٹ نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بخش دیا (میری معفرت ہوگئ) راوی کہتا ہے کہ میں نے بوچھا کہ امام ابو یوسف بریشنٹ کا کیا ہوا؟ تو امام محمد بیشنٹ نے فرمایا: وہ تو مجھے سے بھی اعلیٰ در ہے میں ہیں، میں نے کہا امام ابو حنیفہ بیشنٹ کے ساتھ کیا معاملہ ہوا؟ تو امام محمد بیشنٹ نے فرمایا کہ ان کا نہ بوچھو وہ تو اعلیٰ علیین (جنت کے اعلیٰ درجات) میں ہیں:

رَأَيُتُ مُحَمَّدَ بُنَ الْحَسَنِ فِي الْمَنَامِ فَقُلُتُ مَا صَنَعَ اللَّهُ بِكَ؟ قَالَ: غَفَرَ لِي أَيُتُ مُحَمَّدَ بُنَ الْحَسَنِ فِي الْمَنَامِ فَقُلُتُ مَا صَنَعَ اللَّهُ بِكَ؟ قَالَ: غَوَ أَعُلَى ذَرَجَةً مِنِّي قُلْتُ فَمَا صَنَعَ أَبُو حَنِيفَةَ لِي وَأَبُو بَوسُفَ، قَالَ: هُوَ أَعُلَى ذَرَجَةً مِنِّي قُلْتُ فَمَا صَنَعَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالَ: هَيُهَاتَ هُوَ فِي أَعُلَى عِلِيِّينَ.

(قَالَ: هَيُهَاتَ هُوَ فِي أَعُلَى عِلِيِّينَ.
(اللهُ عَلَى عَلَيْ عَلَى عِلَيْنَ اللهُ عَلَى عَلَيْ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَيْ عَلَى عَلَيْ عَلَى عَلَى عَلَيْ عَلَى عَلَ

مثالب البی صنیفہ بیان کرنے میں خطیب بغدادی ٹیسٹی عجیب وغریب تضاد کا شکار ہوئے ،

یعنی امام ابو صنیفہ بیسٹی کی برائیاں بیان کرنے میں انہوں نے بیشتر جگہ انہیں راویوں کا سہارا
لیا جن کی تضعیف خود انہوں نے کی ہے، اور انکونا قابل اعتبار قرار دیا ہے، گریمی نا قابل
اعتبار لوگ مثالب امام ابو حنیفہ بیان کرتے وقت خطیب کے نزد یک قابل اعتبار ہو گئے، اور
ضعیف راویوں کی روایتیں خطیب کے نزد یک محفوظ روایتیں بن گئیں۔
منعیف راویوں کی روایتیں خطیب کے نزد یک محفوظ روایتیں بن گئیں۔
دکتور محمود طحان فرماتے ہیں:

كيف يصف الخطيب المثالب بالمحفوظ وفي أسانيد تلك الروايات

الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء: ج ا ص١٣٥ / أخبار أبي حنيفة و أصحابه: أخبار محمد بن الحسن الشيباني ص١٣٣ / مناقب أبي حنيفة و صاحبيه ص٥٢٥ أخبار محمد بن الحسن الشيباني ص١٣٣ / مناقب أبي حنيفة و صاحبيه ص٥٢٥



رجال تكلم الخطيب نفسه عليهم بالجرح والتضعيف في كتاب التاريخ ذاته. •

لیمنی خطیب مثالب اور مطاعن والی روایتوں کو کس طرح محفوظ بتلاتے ہیں جبکہ ان روایتوں کوانہوں نے الیمی سندوں کے ساتھ بیان کیا ہے جن میں ایسے لوگ بھی ہیں جن پر خود خطیب نے اس کتاب میں جرح کی ہے اوران کوضعیف قر اردیا ہے۔

د كتورمحمود طحان فرماتے ہيں:

جوشخص امام ابوحنیفہ ترافیہ کی عیب جوئی و برائی بیان کرنے میں ایسے راو بوں کی روایتیں فرکر تاہے جن پر وہ خود کلام کرچکا ہے، اور ان کوضعیف قرار دے چکا ہے، اور ان کوضعیف قرار دے چکا ہے، اور ان کوضعیف قرار دے چکا ہے، اور انہیں ضعیف راویوں کی روایتوں کو وہ محفوظ کے، اور ان پراعتا دکرے تو وہ مخص خود اپنے آپ کوئی اعتراض کا نشانہ بناتا ہے۔ ©

خطیب بغدادی بینات کے تعصب کا اندازہ اس سے لگائیں کہ وہ سفیان توری بینات سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ امام ابو صنیفہ بینات سے دومر تبہ کفر سے تو بہ طلب کی گئی ہے:
است بابو حنیفة من الکفر مرتین.

علامه ابن عبدالبر میمنانی (متوفی ۱۳۳۳ هر) نقل کرتے ہیں کہ امام عبداللہ بن داوُ دخر بی میمنانیہ (متوفی ۱۳۳هر) (جنہیں امام ذہبی میمنانیہ ان القابات کے ساتھ یا دکرتے ہیں:

الامام ،الحافظ،القدوة.

ا مام نسائی ،امام ابوز رعدرازی ،امام دارقطنی رئیلشم نے ان کو ثقه قرار دیا ہے)۔

الخطيب البغدادي وأثره في علم الحديث: ص٠٨ الخطيب البغدادي وأثره في علم الحديث: ص٠٨ الخدادي وأثره في علم الحديث: ص٠٨ المنابن ثابت، ج١١ ص٠٩ المنابن أعلام النبلاء: ترجمة:عبدالله بن داود بن عامر، ج٩ ص٢٣٣

يفرمات بين كماللدى فتم إيد بات جموث ب:

فَقَالَ عَبُدُ اللَّه بن دَاوُد: هَذِه وَاللَّهِ كَذِبٌ. •

فقیہ ملت ، فقہاءامت کے سردارا مام اعظم ابوحنیفہ جیالیہ کے بارے بیں مشہور مورخ محمد بن اسحاق بن ندیم جیالیہ (متو فی ۳۸۵ھ) لکھتے ہیں :

والعلم برًا وبحرًا شرقًا وغربًا بعدًا وقربًا تدوینه رضي الله عنه.
علم براور بحر (خشکی اورتری) مشرق ومغرب، دوراورنز دیک جتنا بھی بیسب امام
ابوحنیفه بُرِیالید (الله ان سے راضی مو) بی کامدون کردہ ہے۔

شافع المسلك ، فسر ، محدث ، مورخ حافظ ابن كثير بُوَ الله (متوفى ٣ ٧ ٧ هـ) فرمات بين :

هُ وَ الْإِمَامُ أَبُ و حَنِيفَةَ وَ السُمُهُ النَّعُمَانُ بُنُ ثَابِتٍ التَّيُمِيُّ، فَقِيهُ الْعِرَاقِ ،
وَأَحَدُ أَئِيمَةِ الْإِسُلامِ ، وَ السَّادَةِ الْأَعُلامِ ، وَأَحَدُ أَرُكَانِ الْعُلَمَاء ، وَأَحَدُ الْأَئِمَةِ
الْأَرُبَعَةِ أَصُحَابِ الْمَذَاهِ الْمَتْبُوْعَةِ . ٢

امام ابوصنیفہ امام تھے ،عراق کے فقیہ تھے ،اسلام کے اماموں میں سے ایک امام تھے ،
او نچے درجے کے سرداروں میں سے ایک تھے ،علماء کے ارکان میں سے ایک رکن تھے ،ائمہ
اربعہ میں سے ایک تھے ،اوران میں سے تھے جن کے مذہب کی اتباع کی جاتی ہے۔
اربعہ میں سے ایک تھے ،اوران میں سے تھے جن کے مذہب کی اتباع کی جاتی ہے۔
ایسے ظیم المرتبت جلیل القدر امام کے متعلق ایسے گھناؤنے الفاظ ذکر کئے گئے جنہیں کسی

- ●الانتقاء: ترجمة: عيسي بن يونس ص١٥٠ ﴿ النَّانِيبِ الخطيبِ :ص٢٢،٢٥ ﴿
 - الفهرست: الفن الثاني في أخبار أبي حنيفة وأصحابه: ص ١ ٢٥
- البداية والنهاية: سنة خمسين ومائة، ترجمة: النعمان بن ثابت، ج٠١ ص١١٠



معمولی شخص کے لئے بھی استعال نہیں کیاجا تا۔

امام سفیان توری مُرِینید کی طرف مذکوره بالاعبارت کی غلط نسبت کی گئی ،امام سفیان توری مُرِینید توامام عظم ابوحنیفه مِرِینید کے متعلق فرماتے ہیں:

سَمِعُتُ سُفُيَانَ الشَّورِيَّ يَقُولُ: كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ شَدِيدَ الْأَخُذِ لِلُعِلْمِ ذَابًا عَنُ حَرَمِ اللَّهِ أَنُ تُستَحَلَّ يَأْخُذُ بِمَا صَحَّ عِنْدَهُ مِنَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي كَانَ يَحْمِلُهَا التَّقَاتُ وَبِالآخَرِ مِنُ فِعُلِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عَلَيْهِ وَسلم وَبِمَا أَدُرَكَ عَلَيْهِ التَّقَاتُ وَبِالآخَرِ مِنُ فِعُلِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عَلَيْهِ وَسلم وَبِمَا أَدُرَكَ عَلَيْهِ عُلَمُهُ عَلَيْهِ وَسُلم وَبِمَا أَدُرَكَ عَلَيْهِ عُلَمُهُ عَلَيْهِ وَسُلم وَبِمَا أَدُرَكَ عَلَيْهِ عُلَمُهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ يَغُفِرُ الله لَنَا وَلَهُمْ. •

جفنرت امام ابو حنیفہ بہت زیادہ علم حاصل کرنے والے تھے، اللّہ کی حرمتوں کی مدافعت میں لگے رہنے والے تھے الہیں احادیث کو میں لگے رہنے والے تھے تاکہ اسے حلال نہ بجھ لیا جائے ، امام ابو حنیفہ انہیں احادیث کو اختیار کرتے تھے جوان کے نزدیک حجے ہوتی اور جسے ثقہ راوی روایت کرے، امام ابو حنیفہ آپ مائی اور علماء کوفہ کو جس طریقے پر پایا تھا اسی کواختیار کرتے تھے، پھر بھی کہ جھے لوگوں نے امام برطعن و تشنیع کی ، اللہ ہم کواور ان کو معاف کرے۔

حدوجہل کی وجہ سے جن لوگوں نے امام ابو حنیفہ ٹیٹیٹیر طعن وشنیج کی وہ ان کا ایسا برا عمل ہے کہ امام سفیان توری ٹیٹیٹیان کے لئے بخشش کی دعا کرتے ہیں۔ مجمد بن بشر ٹیٹیٹیٹ فرماتے ہیں کہ میں سفیان توری ٹیٹائٹ کے پاس آتا تو وہ پوچھتے کہاں سے آئے ہو؟ تومیں عرض کرتا کہ امام ابو حنیفہ ٹیٹائٹ کے پاس سے تو وہ فرماتے کہ بلاشبہ آپ روئے زمین پرسب سے بڑے فقیہ کے پاس سے آئے ہو:

حَدَّ تَنِي مُحَمَّد بن بشر قال: فآتى سفيان فيقول لى من أين؟ فأقول من عند أبي حنيفة: فيقول لقد جئت من عند أفقه أهل الأرض.

🗗 الانتقاء: عيسي بن يونس، ص ٢٣٢

المستاويخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج١٦ ص٣٣٨

اسی طرح خطیب بغدادی بیشتی نے ایک روایت بیقل کی کدامام ابوحنیفہ بیشتی فرماتے ہیں کہ ابوحنیفہ بیشتی فرماتے ہیں کہ ابو بکرصدیق نیق نے ہیں کہ ابو بکرصدیق نے بیس کہ ابو بکرصدیق نے بیس کہ ابو بکر ساتھ بھی یارب کہا:

سَمِعُتُ أبا حنيفة يَقُولُ: إيمان أبي بَكر الصديق، وإيمان إبليس واحد، قَال إبليس يا رب، وَقَالَ أَبُو بَكر الصديق: يا رب. •

اس کی سند میں ایک رادی ابوصالح محبوب بن موی فراء ہے، امام سلمی بینیانیہ فرماتے ہیں کہ میں نے امام دار قطنی بینیانیہ (متوفی ۱۳۸۵ھ) سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا وہ قوی راوی نہیں ہے بینی ضعیف ہے:

وسألتُه عن أبي صالحٍ مَحبوبِ بنِ موسى الفَرَّاء ِ فقال : صُوَيلحٌ، ليس بالقويِّ. **6**

سند کا دوسر اراوی ابواسحاق الفز اری ہے جس کے متعلق علامہ ابن سعد میسید (متو فی ۲۳۰هه) فرماتے ہیں کہا جادیث میں بہت زیادہ غلطیاں کرنے والے تھے:

كثير الخطأ في حديثه. 🕝

امام ابن قتیبہ الدینوری میشنہ (متوفی ۲۷۱ھ) بھی فرماتے ہیں کہ احادیث میں بہت غلطیاں کیا کرتا تھا:

كان كثير الغلط في حديثه. 🏵

- تاريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج ۱۳ ص ۳۲۹ هسؤالات السلمي للدارقطني: باب الميم، ص ۲۷۸، وقم الترجمه: ۳۳۰/ ميزان الاعتدال: حرف الميم، ترجمة: محبوب بن موسى الإنطاكي، ج ۳ ص ۳۳۲ هالطبقات الكبرى: ترجمة: أبو إسحاق الفزاري، ج ۷ ص ۳۳۹، رقم الترجمة: ۲۹۸۸
 - المعارف: ترجمة: أبواسحاق الفزاري، ج اص ١٥ ٥



مشہور مورخ ابن ندیم میں استان (متوفی ۳۳۸ سے) نے بھی یہی بات نقل کی ہے: کان کثیر الغلط فی حدیثه. •

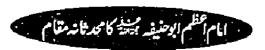
اس میں ایک راوی عثان بن سعید ہے جواللہ تعالیٰ کے لئے جسمیت کا قائل تھا،علامہ زاہدالکوڑی مُنیالہ (متوفی اس اس) فرماتے ہیں کہ اس کی بے گناہ ائمہ کے ساتھ دشمنی کھلا معاملہ ہے،اور بیاللہ تعالیٰ کے لئے اٹھنا، بیٹھنا اور حرکت کرنا،اور اس کا بوجھل ہونا اور اس کے کئے اٹھنا، بیٹھنا اور حرکت کرنا،اور اس کا بوجھل ہونا اور اس کے حد بندی وغیرہ کھلے اس کے استقر ارمکانی (ایک جگہ میں اس کا قرار ہے) اور اس کی حد بندی وغیرہ کھلے لفظوں میں ثابت کرتا ہے،اور اس جیسا آ دمی جواللہ تعالیٰ کے بارے میں جابل ہے،وہ اس لائق ہی نہیں کہ اس کی روایت کو قبول کیا جائے:

عشمان بن سعيد في السند هو مجسم مكشوف الأمر يعادي أئمة التنزيه ،ويصرح باثبات القيام والقعود والحركة والثقل، والاستقرار المكاني، والحد ونحو ذلك له تعالىٰ،ومثله يكون جاهلا بالله سبحانه بعيد أن تقبل روايته.

اندازہ کریں کہ خطیب بغدادی جیانہ نے ضعیف روات، حدیث میں کثرت سے غلطیاں کرنے والے ،اوراہلسنت والجماعت سے خارج فرقہ مجسمہ سے تعلق رکھنے والے راویوں سے ایک من گھڑت روایت نقل کرکے اس کی نسبت امام ابوحنیفہ جیانہ کی طرف کردی، آج چودہ سوسال بعد کا ایک ادنی درجہ کا مسلمان بھی وہ بات نہیں کہ سکتا ہے جوامام اعظم جیانہ کی طرف نسبت کرکے ان ضعفاء اور فرق باطلہ سے تعلق رکھنے والے راویوں کی سند سے خطیب نے نقل کی ہے۔

الفهرست: الفن الأول ، ترجمة: أبو اسحاق الفزاري ص ١٢١

[🗗] تانيب الخطيب على ماساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب: ص ٢ ١ ١ ١ ١



بعض با تیں تو خطیب بغدادی مینیا نے بغیر کسی کی تحقیق کے متعصبین سے قل کردیں ، مثلا انہوں نے ایک روایت نقل کی کہ سلمہ بن عمرو قاضی مینیا نے برسرمنبر کہا:

لا رحم الله أبا حنيفة! فإنه أوّل من زعم أن القرآن مخلوق.
الله تعالى امام ابوصنيفه پررخم نه كرے يه پهلے خص تھے جنہوں نے قرآن كوكلوق قرار ديا۔
حالانكه اصل ميں 'مار حم الله أبا حنيفة ''نہيں تھا بلكه 'مار حم الله أبا فلان '' تھا ،
حيبا كه محدث كبير علامه ابن عساكر بيانية (متوفى اے۵ھ) نے سلمه بن عمروقاضى بيانية بي حيبا كه محدث كير علامه ابن عساكر بيانية (متوفى اے۵ھ) نے سلمه بن عمروقاضى بيانية بي حينا كي اسلمه بن عمروقاضى بيانية بي من موفى اے قل كيااس بيں ابا حنيفه كے الفاظ بين بين ، د كيھئے :

سلمة بن عمرو القاضي على المنبر لا رحم الله أبا فلان فإنه أوّل من زعم أن القرآن مخلوق.

اب معلوم نہیں کہ کس دلیل و بنیاد پر "أب افلان کو آب صنیفة" کی صورت میں تبدیل کردیا، نیز عقائد میں کھی گئی تمام اہم کتابوں میں بیہ بات موجود ہے کہ قرآن کو کلوق سب سے پہلے جعد بن درہم نے کہا پھرجہم بن صفوان نے کہا، اور اسی نے اس مذہب کو خوب پھیلایا ابی وجہ سے اس فرقہ کے لوگوں کو جہمیہ کہا جاتا ہے، پھرای کو آگے بڑھانے میں غیاث بن بشر کا ہاتھ تھا۔

علامہ ابوالقاسم لا لکائی بیشنیہ (متونی ۳۱۸ ھ) فرماتے ہیں کہ امت کے درمیان اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ قرآن کریم کوسب سے پہلے مخلوق جعد بن درہم نے کہا، پھرجہم بن صفوان نے ، پھر جعد کوخالد بن عبداللہ قسری نے قبل کیا، اورجہم کوہشام بن عبدالملک کی خلافت میں مرومیں قبل کیا گیا:

۳۲۵ ص۳۵۵ تاریخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج۱۳ ص۳۵۵

[🗗] تاريخ مدينة دمشق: ترجمة: سلمة بن عمرو بن أكوع، ج٢٢ ص ١٠٨

باقی روایت کی سندمیں کس قدرضعفاء اور کذاب راوی ہیں اس کے لئے''تسانیب المحطیب ''اور' المحصیب البغدادی و أثره فی علم الحدیث ''دیکھیں۔ بڑے افسوس کی بات ہے کہ اپنی باطل روایتوں کے سہارے امام اعظم رہیاتہ کو اسلام سے خارج اور بدی قرار دیا، اور آپ کی فقہ کو قیاسات ورائے کا مجموعہ کہا۔

خطیب بغدادی بینا پر برداتعجب ہے کہ اہام ابوصنیفہ بینا کی تعریف میں انہوں نے جو روایتی فرکی ہیں اس کو وہ غیر محفوظ قر اردیتے ہیں ،خواہ اس کی سند کتی ہی مضبوط کیوں نہ ہو، اور اہام ابوصنیفہ بینا ہے مثالب کی روایتوں کو وہ محفوظ قر اردیتے ہیں چاہے اس کے رادی کذاب ہی کیوں نہ ہوں ، جب وہ اہام اعظم بینا ہے مثالب والی روایتیں ذکر کرتے ہیں تو اس کے رادیوں پر بھی کلام کرتے ہیں اور جب ان کے مثالب والی روایتیں لاتے ہیں تو خاموثی سے گر وجاتے ہیں ،اور پنہیں بتلاتے کہ ان روایتوں میں فلال فلال رادی ضعیف اور غیر تفتہ ہیں ،مثلا انہوں نے بیروایت ذکر کی کہ میری امت میں ایک شخص ہوگا جس کانام نعمان ہوگا اور اسکی کئیت ابوصنیفہ بینا ہے کہ تعریف امت کا چراغ ہے ،اس روایت کو ذکر کرنے کے بعد چونکہ اس بیں امام ابوصنیفہ بینا ہی تعریف تو خطیب بغدادی بینا ہیں۔ اس بونفد کی تعریف تو خطیب بغدادی بینا ہوں کے اس بونفد کی تعریف تو خطیب بغدادی بینا ہوتے کہا:

قُلُتُ: وَهُوَ حَدِيتٌ مَوُضُوعٌ تَفَرَّدَ بِرِوَايَتِهِ الْبُورَقِيُّ وَقَدُ شَرَحُنَا فِيمَا تَقَدَّمَ أَمُرَهُ وبينا حاله: ٢

• شرح أصول اتحتقاد أهل السنة والجماعة: جماعة من البلخين ... الخ، ج٢ ... ص ٥٣٨ • تاريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج١٣ ص ٣٣٢



یہ موضوع روایت ہے اس کا روایت کرنے والا تنہا بورتی ہے اور ہم نے گذشتہ صفحات میں اس کا حال بیان کیا ہے (یعنی نا قابل اعتبار راوی ہے)۔

ای طرح یحی بن معین بیشی ہے ہو چھا گیا کہ کیاسفیان توری نے امام ابوضیفہ بیشی ہے۔ دوایت کی ہے، پھرفر مایا کہ امام ابوضیفہ بیشی ہے۔ دوایت کی ہے، پھرفر مایا کہ امام ابوضیفہ بیشی عدیث وفقہ میں بہت زیادہ ہے تھے، اور اللہ تعالیٰ کے دین کے بارے میں بڑے امانت وار تھے، امام یحی بن معین برا اللہ کے میں بغدادی بیشی کوامام ابوضیفہ بیشی کے دون کے بارے میں احد بن معین برا اللہ وار تھے، امام یحی بن معین برا اللہ وار تے اس روایت پراس طرح جرح کی اس کی سند میں احد بن صلت ہے اور یہی احد بن عطیہ ہے جو غیر ثقہ ہے:

سئل يَحْيَى بن معين: هَلُ حدث سُفُيَان عن أَبِى حنيفة؟ قَالَ: نعم! كَانَ أَبُو حنيفة تقة صدوقا في التحديث والفقه، مأمونًا عَلَى دين الله. قُلُتُ: أَجُمَد بن الصلت هُو أَحُمَد بن عطية وَكَانَ غير ثقة. •

گر جب خطیب بغدادی بُراست ام ابوحنیفه بُراست که معائب ومثالب والی روایی و کرتے ہیں خواہ وہ کتنی ہی جھوٹی رواییتی ہوں اس کے کذب اور دروغ گوئی کی طرف اونی اشارہ بھی نہیں کرتے ہیں خواہ وہ کتنی ہی جھوٹی رواییتی ہوں اس کے کذب اور دروغ گوئی کی طرف اونی اشارہ بھی نہیں کرتے ، کیاای کا نام امانت وویانت ہے؟ یہاں سے بات یا درہے کہ ائم محدیث اور کباراہل علم کا میہ فیصلہ ہے کہ جس کی امامت وتقوی مشہور زمانہ ہو، جس ہے کذب ودروغ گوئی کا بھی کوئی شوت بھی نہ پایا گیا ہوتو اس پرکسی کی بھی جرح خواہ وہ اپنے وقت کا امام المحد ثین ہی کیوں نہ ہومقبول نہیں ہوگی ، اور اس جرح کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا ، علامہ ابن عبد البر بین ہوئی مورق کی اس بات کوان الفاظ میں بیان کرتے ہیں :

وَالصَّحِيحُ فِي هَذَا الْبَابِ أَنَّ مَنَ صَحَّتُ عَدَالَتُهُ وَثَبَتَتُ فِي الْعِلْمِ إِمَامَتُهُ

[⊕]تاريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت ، ج١٣ ص ٢٢٣



یعنی جرح و تعدیل کے بارے میں صحیح بات سے ہے کہ جس کی عدالت صحیح طور پر ثابت ہو،
اور اس کی امامت فی العلم ثابت ہو، اور اسکا تقہ ہونا ظاہر ہو، اور بیہ معلوم ہو کہ اس کی علم کی طرف توجہ رہی ہے تو اس کے بارے میں کسی کے قول کا اعتبار نہ ہوگا، مگر سے کہ کوئی شخص صحیح جرح پیش کرے جس سے اس شخص کا مجروح ہونا شہادت کے طریق پر ثابت ہوجائے یعنی اس کا قول نثری شہادت کے معیار پر پور ااترے۔

نیز علامه این عبدالبر میشه فرماتے ہیں:

لَا يُقُبَلُ فِيمَنِ اتَّخَذَهُ جُمْهُورٌ مِنُ جَمَاهِيرِ الْمُسُلِمِينَ إِمَامًا فِي الدِّينِ قَوُلُ أَحَدٍ مِنَ الطَّاعِنِينَ. ۞

یعنی جمہور سلمین نے جس کو دین میں اپنا امام بنایا ہواس کے بارے میں طعنہ کرنے والوں کی کوئی بات قابل قبول نہیں ہوگی۔

الدكتور محمود طحان علامه ابن عبدالبر وسيد كايدكلام نقل كرك لكھتے ہيں:

فأبوحنيفة الذي ثبتت في الدين إمامته واشتهرت بين المسلمين عدالته وأمانته، وانتشر في أقطار المسلمين علمه ونزاهته، واتبع فقهه أكثر المسلمين على مدى القرون إلى هذااليوم، لايقبل فيه قول أحدمن الطاعنين، ولايلتفت إلى حسد الحاسدين.

• جامع بيان العلم وفضله: باب حكم قول العلماء بعضهم في بعض، ج٢ ص ٩٣٠ ا، رقم: ٢١ ٢ كر جامع بيان العلم وفضله: باب حكم قول العلماء بعضهم في بعض، ج٢ ص ٩٣٠ م، رقم: ٢١ ٢ كالخطيب البغدادي وأثره في علم الحديث: ص ٢٣٠١

امام ابوحنیفہ جن کی امامت دین میں تابت ہے اور جن کی عدالت وامانت مسلمانوں کے درمیان مشہور ہے، اور جن کاعلم دنیا میں پھیلا ہوا ہے، اور جن کی فقہ کی پیروی کرنے والے صدیوں ہے آج تک مسلمانوں کا اکثریت طبقد ہاہے، پس اس جیسے امام کے بارے میں کسی کی بھی جرح قبول نہیں کی جا گئی اور نہ حاسدوں کے حسد کی طرف توجہ کی جائے گ۔ وکور مجمود طحان خطیب بغدادی بُرِیا تین کے بارے میں اپنی کتاب کے آخر میں لکھتے ہیں کہ خطیب نے امام ابو صنیفہ بُرِیا تین کے بارے میں جن کی امامت پر مسلمانوں کا اجماع ہے، اس کے بارے میں تمام رطب ویا ہی کو جمع کر دیا، بیشک وہ اس بارے میں خطاکار ہیں، وہ اس بارے میں انصاف کے راستے سے ہوئے ہیں، اور تعصب کی راہ اختیار کرنے والے بارے میں انصاف کے داستے ہوئے ہیں، اور تعصب کی راہ اختیار کرنے والے بیں، خطیب نے امام ابو صنیفہ بُریا تین کے بارے میں ان کی عیب جوئی کے لئے جوروایتیں نقل کیس ہیں وہ سب کی سب وائی اور کمز ور سندوں والی ہیں۔ 🌓

علامہ ابن جوزی بینید (متوفی ۵۹۷ھ) نے خطیب بغدادی کے تعصب اور مسلک کی تائید کیلئے من گھڑت روایات کو باوجود یکی اس کے موضوع ہونے کو جانتے ہیں بغیر نکیر کے ذکر کرنے پرعلامہ ابن جوزی بینید خاصے غصے کا اظہار کرتے ہوئے فرمائتے ہیں:

خطیب بغدادی نے تنوت کے بارے میں تصنیف کی گئی کتاب میں ایس احادیث بھی پیش کیس ہیں جن میں اس کا تعصب ظاہر ہوتا ہے، پس ان میں ایک روایت اس نے اس سند سے درج کی ہے "عن دینار بن عبد الله خادم أنس بن مالک"

حضرت انس وٹانٹو فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نظافین وفات تک ہمیشہ صبح کی نمباز میں قنوت بڑھا کرتے تھے،خطبیب بغدادی کااس روایت پرسکوت کر جانا ،اوراس ہے احتجاج کرنابڑی کمینگی اور نراتعصب اور کم دین کی علامت ہے کیونکہ وہ بخو بی جانتے ہیں کہ سے

الخطيب البغدادي وأثره في علم الحديث: ص ١ ٩ ٣



روایت باطل ہے، ابن حبان نے کہا کہ بیردینار حضرت انس زانٹیؤ سے ایسے موضوع اقوال نقل کرتا تھا جن کا کتابوں میں ذکر کرنا ہی جائز نہیں ہے، گراس ارادہ سے کہان پر جرح کی جاسکے، پس خطیب پر بہت ہی تعجب ہے کیا اس نے وہ سیح حدیث نہیں سیٰ کہ نبی کریم مَثَاثِیَّا نے فرمایا جس نے میری جانب منسوب کر کے کوئی جھوٹی بات کی حالا تکہوہ جانتا بھی ہے کہ بیہ جھوٹی بات ہے تو وہ کا ذبین میں سے ہے، اوراس طرزِ عمل میں اس کی مثال اس آ دمی جیسی ہے جوایک ردی قتم کا موتی خرج کرتا ہے اور اس کا عیب چھیا تا ہے، پس بے شک لوگوں کی اکثریت توضیح اور کمزور کونہیں بہجان سکتی ہے اور یہ عیب صرف پر کھنے والے حضرات کے ہاں ہی ظاہر ہوتاہے، پس جب کوئی محدث حدیث پیش کرتاہے اور کوئی حافظ اس کو دلیل بنا تاہے تو لوگوں کے دلوں میں یہی بات آئے گی کہ بیرحدیث سیحے ہے اور جس شخص نے تنوت کے مسئلہ میں، بسم اللّٰد کو جہر سے بڑھنے کے مسئلے میں، اور با دل کے دن روز ہ رکھنے کے مسئلہ میں ،اس کی تصنیف کی گئی کتابیں دیکھی ہیں اوراس کا ایسی احادیث ہے دلیل پکڑنا َ جَن كا بطلان واضح ہے تو وہ اس كے انتہا ئى تعصب اور كمزور دینی پراطلاع یائيگا:

فإيراد الخطيب له محتجا به مع السكوت عن القدح فيه وقاحة عند علماء النقل وعصبية بارزة وقلة دين لأنه يعلم أنه باطل قال أبو حاتم بن حبان دينار يروى عن أنس أشياء موضوعة لا يحل ذكره في الكتب إلا على سبيل القدح فيه فوا عجبا للخطيب أما سمع في الحديث الصحيح عن رسول الله على من حدث عني حديثا يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين وهل مثله إلا كمشل من أنفق بهرجا و دلسه فإن أكثر الناس لا يعرفون الكذب من الصحيح فإذا أورد الحديث محدث حافظ وقع في النفوس أنه ما احتج به إلا وهو صحيح ولكن عصبيته معروفة ومن نظر من علماء

النقل في كتابه الدى صنفه في القنوت وكتابه الذى صنفه في الجهر ومسألة العتم واحتجاجه بالأحاديث التى يعلم وهاها علم فرط عصبيته. • ومسألة العتم واحتجاجه بالأحاديث التى يعلم وهاها علم فرط عصبيته. • علامه جمال الدين زيلتى بيني متوفى ٢٢ كه) ن بحى خطيب ك تعصب سه متعلق علامه جمال الدين ويلتى بينيد كاس عبارت وقل كياب:

وسكوته عن القدح في هذا الحديث، واحتجاجه به، وقاحة عظيمة، وعصبية باردة، وقبلة دين، لأنه يعلم أنه باطل، قال ابن حبان: دينار يروى عن أنس آثارا موضوعة، لا يحل ذكرها في الكتب، إلا على سبيل القدح فيه، فواعجبا للخطيب، أما سمع في الصحيح: من حدث عني حديثا، وهو يرى أنه كذب، فهو أحد الكاذبين.

علامه اساعيل بن ابوالفضل الاصبهاني بين فرمات بين:

میں تین حفاظ کو پہند نہیں کرتا کیونکہ وہ سخت متعصب اور قلیل الانصاف ہیں، امام حاکم ،ابونعیم اصبہانی اور خطیب بغدادی ہمینیے، علامہ ابن جوزی ہمینیے فرماتے ہیں کہ اساعیل نے بالکل سے کہا ہے وہ ثقة اور کہار حفاظ حدیث میں سے سیچراوی ہیں:

سمعت إسماعيل بن أبي الفضل القومسى وكان من أهل المعرفة بالمحديث يقول: ثلاثة من الحفاظ لا أحبهم لشدة تعصبهم وقلة إنصافهم: المحاكم أبو عبد الله، وأبو نعيم الأصبهاني، وأبو بكر الخطيب.قال المصنف: لقد صدق إسماعيل وقد كان من كبار الحفاظ ثقة صدوقا له. .

- التحقيق في أحاديث الخلاف: مسألة: لايسن القنوت في الفجر، الحديث التاسع، جا ص٣٦ من ٣٦ ص ١٣٦
- السنتظم في تاريخ الامم والملوك: سنة ثلاث وستين وأربعمائة، ترجمة: أحمد بن على بن ثابت الخطيب، ج١١ ص١٣٣١



معلوم ہوا کہ خطیب بغدادی میں تعصب تھااسی بناء پرانہوں نے امام صاحب کے متعلق ہرتشم کی رطب دیا بس کوجمع کیا ہے۔

علامہ ابن جوزی بہتہ (متونی عہد ۵ و) فرماتے ہیں کہ خطیب میں دوباتیں پائی جاتی تھیں ایک ہے کہ دوہ جرح اور تعدیل میں عام سطی قتم کے محدثین کی عادت کے مطابق بے باک متے جوالی باتوں کو بھی جرح سمجھ لیتے ہیں جو جرح شار نہیں ہوتی اور بیان کی کم نہی کی وجہ سے جو الی باتوں کو بھی جرح سمجھ لیتے ہیں جو جرح شار نہیں ہوتی اور بیان کی کم نہی کی وجہ سے ہے ۔ اور دوسری بات ہے کہ خطیب میں تعصب پایا جاتا ہے اور بے شک اس نے بسم اللہ کو جہر سے پڑھے کے مسئلے پر جو کتاب کھی ہے اس میں الی احادیث ذکر کیس ہیں جن کے بارے میں وہ خود جانتا ہے کہ سے خہیں ہیں اور یہی انداز اس نے "کتاب القنوت" میں بھی اختیار کیا ہے ، اور بادل والے دن روزہ رکھنے کے مسئلے میں اس نے ایک ایس حدیث ذکر کی جس کو وہ جانتا ہے کہ بےشک وہ موضوع ہے پھر بھی اس کو دلیل بنایا ہے اور اس پرکوئی جرح بھی نقل نہیں گی ہے:

وكان في الخطيب شيئان أحدهما: الجرى على عادة بيوام المحدثين في البحرح والتعديل، فإنهم يجرحون بما ليس يجرح، وذلك لقلة فهمهم، والثانى: التعصب على مذهب أحمد وأصحابه، وقد ذكر في كتاب الجهر أحاديث نعلم أنها لا تصح، وفي كتاب القنوت أيضا، وذكر في مسألة صوم يوم الغيم حديثا يدرى أنه موضوع فاحتج به ولم يذكر عليه شيئا. •

علامه ابن عابدين شامى في المنظر متوفى ١٢٥٢ه) فرمات بين كه بعض ان لوگول مين سنه جنهول في امام ابوحنيفه في المنظم والملوك: سنة ثلاث وستين وأربعمائة، توجمة: أحمد بن على بن ثابت الخطيب، ج١١ ص١٣٣



جنہوں نے'' تبییض المصحیفة بمناقب المهام الأعظم أبی جنیفة التعمان '' جنہوں نے'' الحیرات الحسان فی مناقب المهام الأعظم أبی جنیفة النعمان '' کسی اورعلامہ یوسف بن عبدالهادی صبلی بینید بیں جنہوں نے ایک ضخیم کتاب'' تسنویسر الضحیفة فی مناقب أبی حنیفة" کسی اوراس میں بیان کیا ہے کہ علامہ ابن عبدالبر بینید نے فرمایا کہ امام ابوصنیفہ بینید کے حق میں کوئی براکلام نہ کیا جائے اوران کی نسبت کی کابرا قول سیانہ کہ اوران کی نسبت کی کابرا قول سیانہ کیا جائے اوران کی نسبت کی کابرا قول سیانہ تھا جائے کیونکہ خدا کی تم میں نے کی شخص کوامام ابوصنیفہ بینید سے افضال نہیں دیکھا، اور نہ آپ سے زیادہ پر جیز گاراور نہ آپ سے بڑھ کرکسی کوفقیہ دیکھا، پھر کہا کہ کوئی شخص خطیب بغدادی کے کلام سے دھو کہ نہ کھائے کیونکہ اس نے ایک جماعت علماء جن میں امام ابوصنیفہ اورانام احمد بینید النہ المحسب کیا ہے اوران پر برتم کے عیب لگائے ہیں جس کی تر دید میں بعض نے ''سہم المصیب فی کبد النحطیب '' عیب لگائے ہیں جس کی تر دید میں بعض نے ''سہم المصیب فی کبد النحطیب ''

وممن انتصر للإمام العلامة السيوطى في كتاب سماه تبييض الصحيفة والمعلامة ابن حجر في كتاب سماه الخيرات الحسان والعلامة يوسف بن عبد الهادى الحنبلى في مجلد كبير سماه تنوير الصحيفة، وذكر فيه عن ابن عبد البر: لا تتكلم في أبي حنيفة بسوء ولا تصدقن أحدا يسيئ القول فيه، فإنى والله ما رأيت أفضل ولا أورع ولا أفقه منه ثم قال: ولا يغتر أحد بكلام الخطيب، فإن عنده العصبية الزائدة على جماعة من العلماء كأبي حنيفة والإمام أحمد وبعض أصحابه، وتحامل عليهم بكل وجه، وصنف فيه بعضهم السهم المصيب في كبد الخطيب.

⁰ردالمحتار على الدر المختار:مقدمة، ج ا ص٥٣



امام ابوحنیفه بین اوراصول ہے کہ تعدیل مفسر کے ہوتے ہوئے جرح مہم کا کوئی اعتبار نہیں بیس بالکل مبہم ہیں اوراصول ہے کہ تعدیل مفسر کے ہوتے ہوئے جرح مبہم کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اکثر محدثین اکتہ احناف بینے بین اصحاب السنن اور جمہور ابل علم بینے کا یہی مذہب ہے ہوئے اکثر محدثین المجرح المجمم هو الصحیح النجیح وهو مذهب الحنفیة اللہ واکثر المحددثین منهم الشیخان و أصحاب السنن الأربعة و أنه مذهب الجمهور وهو القول المنصور . •

اوربعض برحیں ہم عصروں سے صادر ہوئی ہیں، معاصر کی جرح معاصر کے خلاف بغیر جمت کے قبل فیر جمت کے قبل اسلے کہ معاصرت اکثر سبب بنتی ہے نفرت کی طرف پہچانے کا:

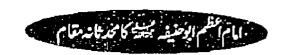
و من شم قبالو الا یقبل جرح المعاصر علی المعاصر أی اذا کان بلا حجمة لأن المعاصرة تفضی غالبا إلی المنافرة.

علامہ ابن عبد البر مالکی بیانی (متوفی ۱۳۳ ه) نے بقاعدہ ایک باب قائم کیاہے "باب حکم قول العلماء بعضهم فی بعض "اس میں حضرت عبداللہ بن عباس واللہ اللہ کا قول نقل کیاہے کا قول نقل کیاہے کے علم جہاں کہیں ہے بھی ملے اسے حاصل کرو، اور فقہاء وعلماء کے ایک دوسرے کے خلاف اقوال کو قبول نہ کرو:

عَنِ ابُنِ عَبَّاسٍ قَالَ: خُذُوا الْعِلْمَ حَيْثُ وَجَدْتُمْ وَلَا تَقُبَلُوا قَولَ الْفُقَهَاءِ بَعْضِهِمْ فِي بَعْضٍ، فَإِنَّهُمُ يَتَغَايَرُونَ تَغَايُرَ التَّيُوسِ فِي الزَّرِيبَةِ.

الرفع والتكميل في الجرح والتعديل: المرصدالأول فيمايقبل من الجرح والتعديل وما لايقبل منهما، ص ١٠٥ اللوفع والتكميل في الجرح والتعديل: إيقاظ: في بيان حكم الجرح غير البرئ، ص ١٥ ٣٠

[🖨] جامع بيان العلم وفضله: باب حكم قول العلماء بعضهم في بعض، ج٢ ص ١٩٩١



علامہ شمس الدین ذہبی بیشنیٹ (متوفی ۴۸۷ھ) ابوعبد الله بن حاتم بن میمون بیشنیٹ کے حالات میں کھتے ہیں: حالات میں کھتے ہیں:

هذا من كلام الأقران الذي لا يسمع. 0

اوربعض جرحیں تعصب یا عداوت یا نفرت کی بناء پر صادر ہوئیں اور ایسی تمام جرحیں مردود ہیںان کا کوئی اعتبار نہیں:

الجرح اذا صدر من تعصب أو عداوة أو منافرة أو نحو ذلك فهو جرح مردود.

اور بعض جرحیں متنددین سے صادر ہوئیں ہیں اوراصول ہے کہ جارح اگر متعنت ہویا تتندد ہوتو اس کی جرح کا کوئی اعتبار نہیں جب تک کہ کوئی منصف اور معتدل مزاج ان ک موافقت نہ کر ہے:

امام صاحب نین ایستا کے متعلق جتنی بھی جرحیں منقول ہیں وہ ان حیار باتوں سے ہٹ کر نہیں ہیں لہذاان کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

علامه عبدالحی کھنوی بیانی (متوفی ۱۳۰ه) فرماتے ہیں:

خلاصة المرام في هذا المقام أنه لا شبهة في كون أبي حنيفة ثقة وكون

المسير اعلام النبلاء: تسرجمة: أبوعبد الله بن حاتم بن ميمون المروزى، جا ا ص ا ٣٥ فقواعد في علوم الحديث: لا يوخذ بقول كل جارح ولوكان الجارح من الأئمة، ص ١ ١ ٩٠ ١ ١ ١ ١



روايته معتبرة صحيحة والجروح الواقعة عليه بعضها مبهمة وبعضها صادرة من أقرانه وبعضها من المتعصبين المخالفين له وبعضها من المتشددين المتساهلين فكلها غير مقبولة عند حذاق العلماء. •

آخر میں غیر مقلدین حضرات سے عرض ہے کہ جو خطیب بغدادی بینادی کیا امام البوحنیفہ بینیٹ کے بارے میں ہر رطب ویا بس روایتوں اور قصوں کی بڑی وسعت ظرنی سے البوحنیفہ بینیٹ کے بار اس میں ہر رطب ویا بس روایتوں اور قصوں کی بڑی وسعت ظرنی ہے قبول کرتے ہیں ،ان سے عرض ہے کہ خطیب بغدادی بینیٹ کے قلم نے تو امام بخاری بینیٹ کو بھی نہیں چھوڑا خطیب نے اپنی کتاب مصوصح أو هام المجمع و التفریق "میں کتاب کی ابتداء ہی میں سب ہے پیملے امام بخاری بینیٹ کے اومام کو جمع کیا بخوان قائم کیا ''او هام المبخاری "پیر تر تیب وار ''الو هم الله ولی المنافی ،الو هم الشالث '' ای طرح صفی نمبر کا سے لیکر صفی نمبر کا اللہ کی المام بخاری بینیٹ کے چو ہتر (۲۲) اور مام کو تفصیلا ذکر کیا ، تو کیا کوئی غیر مقلد خطیب کے ان امام بخاری بینیٹ کے چو ہتر (۲۲) اور مواعظ میں بیان کرے گا؟ کیا کوئی اس جے کا اردو میں بین کرے گا جی طرح کہ انہوں نے امام ابو صفیفہ بینٹ کے معا ب اور مثالب کو جمع کر کے شاکع کیا۔

جناب محمد بن عبدالله ظاہری نے کتاب لکھی ''امام ابوصنیفہ کا تعارف محدثین کی نظر میں ''
اس کتاب کا انداز اس قدر گھٹیا اور زبان اتنی غلیظ ہے کہ خدا کی پناہ ، اس کتاب میں ائمہ حدیث کی طرف منسوب کر کے موضوع ومن گھڑت روایات ذکر کیس ہیں ،اس کتاب میں امام ابوصنیفہ مجینے نیڈ کے خلاف جوعناوین قائم کئے ہیں وہ یہ ہیں:

ا....امام ابوحنیفہ کے مثالب

[•] مجموعة رسائل اللكهنوى:إمام الكلام فيما يتعلق بالقراء ة خلف الإمام، ج٣ ص ١٤٤

٣....امام ابوحنيفه ك فضول اورفتيج اقوال

۳....ابوحنیفهاوراس کانسب

س...ابوحنیفه اور ہو*ں* جاہ

۵...ابوصنیفہ کی رائے کی ندمت اوراس سے نیچنے کے بیان میں
 جس شخص کے عناوین میں اس قدربغض وعناد کا اظہار ہواس کتاب کے اندر تعصب
 کا کیا حال ہوگا۔ • •

امام ابن ابی حاتم رازی بینید (متوفی سرح سے) نے اپنے والدامام ابوحاتم رازی اور ابوزرعدرازی بین جاتم رازی بینید کی التاریخ الکبیر "میں جوخطا کیں ابوزرعدرازی بین بین جوخطا کیں اور اوراوہام بین انہیں ذکر کیا ہے، یہ کتاب اب 'بیان خطا البخاری فی تاریخه "کے نام سے چپ بی ہی ہیں انہیں در کیا ہے، اس طرح امام دارقطنی بینید (متوفی ۱۸۵ه که) کی 'الإلے زامات والتبع للدار قطنی "الل علم کے ہاں معروف ومشہور ہے۔

مقصد بہتلانا ہے کہ اہل علم کا بیا ختلاف آپس میں دلائل و براہین کی بنیاد پرتھا، تعصب وحمد کی وجہ سے نہیں تھا، انہوں نے جس بات کو درست سمجھااس کا اظہار کردیا، اب کوئی اس کا غلط فائدہ اٹھا کرامام بخاری بیستی پراعتراضات کرے یا بیہ کیے کہ انہیں اساءالرجال میں مہارت نہیں تھی انہوں نے تاریخ میں اتنی غلطیاں کیس، اوران سے اسنے اوہام ہوئے، اور اس کا اظہار عوام کے سامنے اس انداز میں کرے تا کہ لوگوں کے دلوں سے ان کی جلالتِ شان اور عظمتِ مقام گرجائے، تو ایسے شخص کو متعصب و متشدد کہا جائے گا، اور عوام کے سامنے ان باتوں کا اظہار کرنے والا دین کی خدمت نہیں کررہا ہے، بلکہ عوام کے ذہن میں سامنے ان باتوں کا اظہار کرنے والا دین کی خدمت نہیں کررہا ہے، بلکہ عوام کے ذہن میں رائے فقہاء و محدثین کی محبت گھٹا کران کوا کیک غلط داستے کی طرف گا مزن کر دہا ہے۔

🗨 امام ابوحنیفه کا تعارف محدثین کی نظر میں :ص:۵۸،۵۵،۴۵،۴۳۸،۲۳ ، مکتبه اسلامیه کراچی



الله تعالیٰ نے امام اعظم ابوصنیفہ بھی اور امیر الموسنین فی الحدیث امام بخاری بھی کو ایک مقام عطاء فر مایا: یہ دونوں دین اسلام کے آفتاب و ماہتاب ہیں ، دونوں سے محبت ایمان کی نشانی ہے، اور ان سے بغض وحسدر کھنے والے کے لئے سوء خاتمہ کا اندیشہ ہے، الله تبارک و تعالیٰ ہم سب کی خطاو ک ، لغزشوں اور تسامحات سے درگز رفر مائے اور ہم سب کو جناب رسول الله منگا تیج کی شفاعت اور قیامت کے دن آپ کا قرب اور آپ کے دستِ مبارک سے حوض کو شرکا یانی نصیب فر مائے ، آمین۔

خطیب کے ردمین لکھی جانے والی کتب

علاء امت نے امام اعظم فیتان پرطعن وجرح کرنے والوں پرمستقل کتب کی صورت میں میں مدلل ومفصّل رد وجواب بھی لکھا، خطیب بغدادی فیتان کی ان تمام جرحوں کی رد میں مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں ،ان میں سے چندا کی درج ذیل ہیں۔

االسهم المصيب في كبد الخطيب الملك المعظم ابوالمظفر عيس بن سيف الدين مِنالة

٢....السهم المصيب في الرد على الخطيب علامه ابن الجوزي مِيناية (متو في ٥٩٧هج)

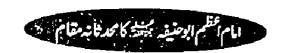
....الانتصار لإمام أئمة الأمصار

يوسف بن قزغلی المعروف سبط ابن جوزی مِیناتی (متو فی ۲۵۴ هـ)

٣....مقدمة جامع المسانيد

علامه محمد بن محمودالخوارزي بينية (متوفى ۲۵۵ هـ)

مناقب الإمام أبي حنيفة الإمام أبي حنيفة الإمام أبي حنيفة على ما بن عبدالهادى الحسنيل بيسة



٢ السهم المصيب في نحر الخطيب علامه جلال الدين البيوطي بينية (متوفى ١١١ه ه)

ك....تأنيب الخطيب على ما ساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب.

محقق العصرعلامه زامد الكوثري بينية (متو في اسهاه)

یے کتاب تحقیقات و تدقیقات کا ایک گنجینہ ہے، ندکورہ کتب پر فاکن ہے، اس میں نہایت تحقیق و تفصیل کے ساتھ امام صاحب اور صاحبین وغیرہ کے رد وقد ح سے متعلق اقوال وواقعات کا روایتی اور درایتی دونوں بہلووں سے جائزہ لیا ہے، ہر ہر واقعہ کی سند پر کلام کر کے اس کا موضوع ہونا دلائل کے ساتھ ثابت کیا ہے، سند میں موجود تمام مجروحین راویوں کی نشاندہی کی ہے۔

یہ کتاب اس لائق ہے کہ ہرطالب علم اس کا ضرور مطالعہ کرے، اللہ تعالی جزائے خیر دے، مولا ناعبد القدوس خان قارن مدظلہم کو انہوں نے اس کتاب کا اردو میں ترجمہ کرکے نہایت گراں قدر علمی خدمت انجام دی ہے، جو حضرات اصل کتاب سے استفادہ میں دقت محسوس کریں تو اس نہایت مقبول و معتمد ترجمہ کی طرف مراجعت کریں ۔ خطیب بغدادی کی نقل کردہ جرحوں کے ردو جواب میں نہ کورہ کتابوں کے لکھنے والے سب حفی نہیں ہیں بلکہ علامہ جلال الدین سیوطی بینی شافعی المسلک ہیں، علامہ ابن الجوزی بینیہ حنبلی المسلک ہیں، ای الور جرحوں کے جوٹ و بالے مسلک کے ناماء نے جوٹ و باطل ہونے کی اس سے ہو ہو کر کیا شہادت جا ہے کہ خودا ہے مسلک کے ناماء نے اورای طرح احناف کے علاوہ دیگر مسالک کے علاء نے مسلک کے ناماء نے اورای طرح احناف کے علاوہ دیگر مسالک کے علاء نے مسلک کے ناماء نے اورای طرح احناف کے علاوہ دیگر مسالک کے علاء نے مستقل کت لکھ کر خطیب بغدادی کی منقولہ جرجوں کو باطل و بے اصل قرار دیا ہے۔



اى طرح علامه ابن جركل بياسة كن المنحسرات الحسان علامة كمربن يوسف صالحى بياسة كن عقود المجسمان في منساقس الإمسام الأعظم أبي حنيفة المنعمان محقق العصرعلام عبد الرشيد نعمان بيسة كن مكانة الإمام أبي حنيفة في المحديث شخ محدقاتم عارثى بيسة كن مكانة الإمام أبي حنيفة بين المحدثين المحديث شخ محدق مارثى بيسة كن مكانة الإمام أبي حنيفة بين المحدثين عبد مين ان تمام جرحول كاكافى شافى جواب موجوو بين، بالخصوص علامه محدث محقق، شخ عبد الفتاح ابوغدة بيستيد (متوفى ١١٥ اص) كى تعليقات الرفع والتكسيل في المجرح والتعديل "" قواعد في علوم الحديث " اور" الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة والتعديل "" قواعد في علوم الحديث " اور" الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء " بين نهايت كران قد رتعليقات اس بار عين لا جواب بين -

۸....علامه محمود الطحان مظلیم نے اپنی کتاب 'المخطیب البغدادی و اثرہ فی علم المحدیث 'اس کتاب کے صفحہ ۲۰۰۱ سے ۲۳۵ سک خطیب بغدادی کے ان تمام اعتراضات کے جوابات بھی دیئے ہیں اور امام ابوحنیفہ بیزید کا نہایت مفصل دفاع کیا ہے، اور اس کی بھی وضاحت کی ہے کہ بیاعتراضات بعض متعصبین نے گور کراس کتاب میں شامل کے ہیں، تاریخ بغداد کے تمام نسخوں کا موازنہ کرکے اس کی وضاحت کی ہے، اہل علم مفرات سے گزارش ہے کہ ان اعتراضات کی اصل حقیقت معلوم کرنے کیلئے ان محضرات سے گزارش ہے کہ ان اعتراضات کی اصل حقیقت معلوم کرنے کیلئے ان محضرات کی اصل حقیقت معلوم کرنے کیلئے ان میں مصفحات کا ضرور مطالعہ فرمائیں۔

ميزان الاعتدال كي نسخ مين امام الوحنيف عين يرجر آ اوراس كاجواب النعمان بن ثابت بن زوطى، أبو حنيفة الكوفي إمام أهل الرأى ضعفه النسائى من جهة حفظه، وابن عدى و آخرون.

جواب:ا....یة جرح علامة شمل الدین ذہبی مینید (متوفی ۴۸ ۵۵) نے نقل نہیں کی بلکہ

[₱]ميزان الاعتدال في نقد الرجال: حرف النون، ترجمه: النعمان بن ثابت، ج∠ ص ٣٨ ميزان الاعتدال في نقد الرجال: حرف النون، ترجمه: النعمان بن ثابت، ج∠ ص ٣٨ ميزان الاعتدال في نقد الرجال: حرف النون، ترجمه: النعمان بن ثابت، ج∠ ص ٣٨ ميزان الاعتدال في نقد الرجال المربح المربح

متعصبین نے بیجرح انکی کتاب میں داخل کی ہے جبیبا کہ بیہ بات عنقریب باحوالہ آجائے گی اس لئے کہ امام ذہبی بینیڈ نے خوداس بات کی تصریح کی ہے کہ میں اپنی کتاب میں ائمہ مجہدین میں ہے کسی کا ذکر نہیں کروزگا جیسے امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام بخاری بینیڈ، اہلِ اسلام کے ہاں ان کابر امقام ہے اور لوگوں کے دلوں میں ان کی بر ٹی عظمت ہے:

وكذا لا أذكر في كتابي من الأئمة المتبوعين في الفروع أحدا لج الانهم في الإسلام وعظمتهم في النفوس، مثل أبي حنيفة والشافعي والبخاري. •

امام ذہبی میں سے نے صراحت کے ساتھ میہ بات ذکر کر دی کہ میں انکہ مجتہدین میں سے کسی کا ذکر نہیں کر دی کہ میں انکہ مجتہدین میں سے کسی کا ذکر نہیں کرونگا، پھرسب سے پہلے نام بھی امام ابو صنیفہ میں نے دکر کیا ہے بھلا میہ کسی کو سکتا ہے کہ مقدمہ میں خود صراحت بھی کریں اور اصل کتاب میں اس کی مخالفت کریں؟

علامہ زین الدین عراقی جیلیہ (متوفی ۲۰۸ھ) فرماتے ہیں کہ امام ذہبی جیلیہ نے میزان میں نہ ہی کہ امام ذہبی جیلیہ نے میزان میں نہ ہی کسی صحافی کا ذکر کیا ہے:

وتسعمه عملى ذلك الذهبي في الميزان، إلا أنه لم يذكر أحدا من الصحابة والأئمة المتبوعين. ٢٠٠٥

علامہ منس الدین سخاوی جیسی (متوفی ۹۰۲ ھے) فرماتے ہیں کہ امام ذہبی جیسی نے میں کہ امام ذہبی جیسی نے میزان میں اس بات کا التزام کیا ہے کہ اپنی اس کتاب میں نہ ہی کسی صحابی کا ذکر کیا ہے اور نہ ہی اس کم متبوعین میں ہے کسی کا ذکر کیا ہے:

ولكنه التزم أن لا يذكر أحدا من الصحابة ولا الأئمة المتبوعين. ٢

ميزان الاعتدال في نقد الرجال: مقدمة، ج ١ ص ٢

٣٢٣ ص٣٦٥ والتذكرة الفية العراقي:معرفة الثقات والضعفاء، ج٣ ص٣٢٣

🗃 فتح المغيث بشرح الفية الحديث:معرفة الثقات والضعفاء، ج اص٢٦٠١٦



علامہ جلال الدین سیوطی بیٹیے (متوفی ۱۱۹ھ) فرماتے ہیں کہ امام ذہبی بیٹیے نے میزان میں کسی صحابی کا ذکر نہیں کیا اور نہ ہی ائمہ متبوعین میں سے کسی کا ذکر کیا ہے:

وتبعه على ذلك الذهبي في الميزان، إلا أنه لم يذكر أحدا من الصحابة، والأئمة المتبوعين. •

ان تمام حوالہ جات ہے یہ بات معلوم ہوگئی کہ امام ذہبی جیسیے نے اپنی کتاب میں ائمہ متبوعین کا ذکرنہیں کیا۔

المام زہبی بیشیا مام صاحب پر کسے جرح کر سکتے ہیں جب کہ انہوں نے خودامام صاحب کا تذکرہ ' تند کرہ ' المحفاظ ''میں کیا ہے اوراس کتاب میں تمام حفاظ صدیث کا وراس کتاب میں تمام حفاظ صدیث کا درکیا گیا ہے، اگر امام صاحب حدیث میں ضعیف ہوتے تو امام ذہبی بیشی کھی آپ کا تذکرہ نہ کرتے اور آپ کا ذکر کرتے ہوئے آپ کو' امام اعظم' 'کے لقب سے یا دنہ کرتے :

أبو حنيفة الإمام الأعظم فقيه العراق النعمان بن ثابت بن زوطا التيمي. وكان إماما ورعا عالما عاملا متعبدا كبير الشأن لا يقبل جوائز السلطان بل يتجر ويتكسب وقال ابن المبارك: أبو حنيفة أفقه الناس وقال الناس في الفقه عيال على أبي حنيفة. وقال يزيد: ما رأيت أحدًا أورع و لا أعقل من أبي حنيفة.

امام ذہبی بیشتایی شہرہ آفاق کتاب' سیر أعلام المنبلاء" میں مکمل تیرہ (۱۳) صفحات میں امام صاحب کاذ کر خیر شروع صفحات میں امام صاحب کاذ کر خیر شروع کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

●تدريب الراوى في شرح تقريب النواوى: النوع الحادى والعشرون، معرفه الثقات والضعفاء، ج٢ ص٠٩٨ أن تذكرة الحفاظ: ترجمة: أبوحنيفة الإمام الأعظم النعسان بن ثابت، ج١ ص ٢٤/١٢١١

المام المظلم الوصيف وكنية كامحدثانه مقام

أبو حنيفة النعمان بن ثابت التيمي: الإمام، فقيه الملة، عالم العراق. ورأى أنس بن مالك لما قدم عليهم الكوفة، وقال يحيى بن سعيد القطان: لا نكذب الله، ما سمعنا أحسن من رأى أبي حنيفة، وقد أخذنا بأكثر أقواله. وقال على بن عاصم: لو وزن علم الإمام أبي حنيفة بعلم أهل زمانه، لرجح عليهم.

امام ذہبی مِیشَالَة تو امام صاحب کے متعلق فرماتے ہیں کہ آپ بنوآ دم کے اذکیاء میں سے تھے:

فقيه العراق الإمام أبو حنيفة النعمان ابن ثابت الكوفي وكان من أذكياء بني آدم، جمع الفقه والعبادة والورع والسخاء. وكان لا يقبل جوائز الدولة بن ينفق ويؤثر من كسبه.

امام ذہبی بُرِیْ اللہ نے تو آپ کواپی کتاب 'السمعین فی طبقات المحدثین ''کبار محدثین میں شارکیا ہے اور اس کتاب میں آپ کا ذکر کیا ہے جس کے متعلق خو وفر ماتے ہیں: فهذه مقدمة فی ذکر أسماء أعلام حملة الآثار النبوية تبصر الطالب

النبیه و تذکر المحدث المفید بمن یقبح بالطلبة أن یجهلوهم.
اسے اندازه کیجئے کہ امام ذہبی میشد کی نظر میں امام صاحب کا کتنا مقام ہے۔

امام ذہبی بیشنی نے ایک کتاب میسی 'ذکر من یعتمد قوله فی الجسر ح والتعدید " اس کتاب میں ان ائمہ جرح وتعدیل کا ذکر ہے جن کا قول فن اساء الرجال

- النبلاء: ترجمة: أبو حنيفة النعمان بن ثابت، ج٢ ص ٩ ٩ ٣٥٣١٣ ٢٠
- 🗗 العبر في خبر من غبر: سنة خمسين ومائة، توجمة: النعمان بن ثابت، ج ا ص ١٣٠ ا
 - المعين في طبقات المحدثين: ص: ١ ، الناشر: دار الفرقان عمان

میں معتدہے، اس میں بڑے اہتمام کے ساتھ امام صاحب کا ذکر کیا ہے، اگر امام صاحب کو فن اساء الرجال میں مہارت تامہ نہیں ہوتی تو امام ذہبی بھیلتہ آپ کا تذکرہ نہ کرتے، علم حدیث میں امام صاحب کی مہارت کی اس سے بڑی دلیل کیا ہوگی کہ آپ کا شارائمہ جرح وتعدیل میں ہوا، دیکھئے تفصیلاً: •

امام ذہبی بین نے تو امام صاحب اور صاحبین کے حالات میں کممل ایک کتاب کھی ہے اور آپ کی مدح میں کمل ایک کتاب کھی ہے اور آپ کی مدح میں محد ثین کرام، فقہاء عظام اور آپ کے ہم عصر اکا براہل علم کے اتنی کثر ت کے ساتھ تو شقی اقوال نقل کیئے ہیں کہ جن کے انکار کوعقل سیم محال مجھتی ہے، آپ نے این اس کتاب کا تذکرہ امام صاحب کے حالات کے ذیل میں کیا ہے:

قلت ؛ مناقب هذا الإمام قد أفردتها في جزء . 6

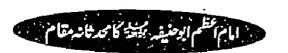
امام ابو یوسف بیشی کے حالات ذکر کرنے کے بعد بھی اپنی اس کتاب کا حوالہ دیا:
قد أفر دته و أفر دت ضاحبه محمد بن الحسن رحمه ما الله فی جزء ،
آپ کی اس کتاب کا مکمل نام' مناقب الإمام أبی حنیفة و صاحبیه "ہے، اس
کتاب بر تحقیق و تعلیقات محقق العصر علامہ زاہد الکوثری اور علامہ ابو الوفاء افغانی بیشانیا کی
ہیں اور یہ کتاب ۸ میں احیاء المعارف العمانی دفعہ ضرور مطالعہ کریں۔
اہل علم حضرات سے درخواست ہے کہ اس کتاب کا ایک دفعہ ضرور مطالعہ کریں۔

سسساگر بالفرض والمحال اس جرح کوتشلیم بھی کرلیا جائے تو امام ذہبی میشند نے خود جرح نہیں کی ہے ،امام نسائی اور جرح نہیں کی ہے ،امام نسائی اور

۵ ذكر من يعتمد قوله في الجرح و التعديل: ص٢٦ ا

[☑] تذكرة الحفاظ: ترجمة: أبوحنيفة الإمام الأعظم النعمان بن ثابت، ج اص٢٤ ا. ـ

تذكرة الحفاظ: ترجمة: القاضي أبو يوسف يعقوب بن ابراهيم، ج ا ص٢٥ ا



ابن عدی کی جرح کے متعلق تفصیلاً بات گزر چکی ہے۔

سم....اس جرح میں "من جھة حفظه" کی تورموجود ہے حالائکہ امام نسائی میں ہے۔ جھتے کی جرح میں اس قید کا کہیں ذکر نہیں ہے، تو معلوم ہوا کہ بیر عبارت الحاتی ہے اصل ماخذ میں موجود نہیں ہے متعصبین نے اپنی طرف ہے اس جملے کا اضافہ کیا ہے۔

۵... شخ عبدالفتاح ابوغدة بينيه (متوفى ١٣١٧ه) فرماتے ہيں:

مکتبہ انوارمحری لکھنو سے (۱۰۰۱ھ) میں جومیزان الاعتدال کانسخہ چھپاس میں امام صاحب کا ذکر اصل کتاب میں موجود نہیں تھا، بلکہ کسی نے حاشیہ میں امام صاحب کے متعلق ریے جرح لکھ دی، ۱۳۲۵ھ میں مصر سے جب بینسخہ چھپاتو انہوں نے حاشیہ کی بات کواصل سے جب بینسخہ جھپاتو انہوں نے حاشیہ کی بات کواصل کتاب میں لکھ دیا اور اس پر تنبیہ بھی نہیں کی

والطبعة الهندية من الميزان المطبوعة في مدينة لكهنو سنة ١٣٠١هـ بالمطبع المعروف بأنوار محمد لم تذكر فيها ترجمة للإمام أبي حنيفة في أصل الكتاب وإنما ذكر على الحاشية كلمات في سطرين قال مثبتها لما لم تكن هذه في نسخة وكانت في أخرى أوردتها على الحاشية فلما طبع الكتاب بمصر سنة ١٣٢٥هـ طبعت تلك الكلمات اللتي على الحاشية في صلب الكتاب دون تنبيه.

شخ عبدالفتاح ابوغدہ بھی این متعدداصل شخوں کا ذکر کیا ہے کسی نسخے ہیں بھی امام صاحب پر بیجرح موجود نہیں ہے، ان تمام شخوں کی نشان دہی بھی کی ہے کہ وہ نسخے کہاں کہاں موجود ہیں، اور فر مایا کہ میں نے ان سب کا مطالعہ کیا ہے کسی میں بھی بی عبارت موجود نہیں ہے، ان تمام شخوں کے متعلق معلومات کے لئے دیکھئے:

●الرفع والتكميل في الجرح والتعديل، ص١٢٢

🗗 الرفع والتكميل في الجرح والتعديل: ص ٢١ ١ تا ٢٣ ١



علامة ظفراحم عنانی بیند (متونی ۱۳۹۳ه) فرمات بین که نمیزان الاعتدال "کیسی شده نمیزان الاعتدال" کیسی شده نمون بیند نین بیند کرنهیل علامه عبدالی لکصنوی بیند نین تدکره الواشد" اورعلامه نیموی بیند نین کرنهیل علامه عبدالی الصحاب بیند کی ساتھ به بات که مهم که بیند کر الت عبلیت المحصات " میں یقین کے ساتھ به بات که مهم که بیند کی عبارت الحاقی ہے، امام ذہبی بین المام المل الراک کے ساتھ متصف نہیں کیا بلکه 'امام اعظم' کے لقب کے ساتھ آپ کو یاد کیا ہے ادر آپ کو امام المل الراک کے ساتھ متصف نہیں کیا بلکه 'امام اعظم' کے لقب کے ساتھ آپ کو یاد کیا ہے امام صاحب کی فضیلت کیلئے بہی بات کافی ہے کہ تمام ندا بهب میں ساتھ آپ کو یاد کیا ہے، امام صاحب کی فضیلت کیلئے بہی بات کافی ہے کہ تمام ندا بہب میں جب بھی ''امام اعظم' 'بولا جاتا ہے تو اس سے مرادا مام ابو صنیفہ بیانی ہوتے ہیں کوئی اور مراذ نہیں بوتا:

على ما نقلوه عن ميزان الذهبى لا أثر له في بعض النسخ المصححة من السيزان كما قاله فخر الهند اللكهنوى في تذكرة الراشد ص٢٦٧ والعلامة النيموى في التعليق ١٨٨ وجنزم بأن يكون هذه العبارة الحاقية ... نعم ذكره أى أبا حنيفة في تذكرة الحفاظ ولم يصفه بإمام أهل الرأى بل وصفه بالإمام الأعظم وهو اللقب الذى ألقاه الله في قلوب عباده لهذا الإمام النبيل وكفا بذلك فخرًا وفضيلةً لأبي حنيفة أنه لا يطلق الإمام الأعظم عند أهل المذاهب كلها إلا عليه ولا يراد به غيره.

علامه عبدالرشيد نعماني بينية (متوفى ١٣٢٠ه) فرمات بين كه:

میں کہنا ہوں اس بات میں کوئی شک نہیں ہے جرح اصل کتاب میں داخل کی گئے ہے،
امام ذہبی جینی کیے جرح کر سکتے ہیں کہ جب کہ انہوں نے خود ''میےزان الاعتدال'' کے مقدے میں اس بات کی صراحت کی ہے کہ میں اپنی کتاب میں ائمہ متبوعین میں سے کسی کا '

أبو حنيفة وأصحابه المحدثون: الفصل الثامن في بقية الأجوبة عن المطاعن فيه، ص ١٩

ذکرنہیں کرونگا کیونکہ اسلام میں ان کی جلالت اور عظمت مسلم ہے جیسے امام ابو عنیفہ، امام شافعی، امام بخاری رہنت علامہ محمد بن اساعیل بمانی بہت صاحب بل السلام نے اپنی کتاب "توضیح المام بخاری رہنت علامہ محمد بن اساعیل بمانی بہت کہ ''میسز ان الاعتدال'' میں ''توضیح الافکار'' میں بھی اس بات کی صراحت کی ہے کہ ''میسز ان الاعتدال'' میں امام صاحب کاذکرنہیں ہے، اور امام نووی بھی تھے نے ''تھ ندیب الاسماء و اللغات'' میں امام صاحب بھی تفصیلا حالات ذکر کئے ہیں، کین تضعیف کا بالکل ذکرنہیں کیا ہے:

قلت: لا شك في كونها مدسوسة كيف وقد صرح الذهبى نفسه في مقدمة الميزان أنه لا يذكر فيه ترجمة الإمام حيث قال ما نصه وكذا لا أذكر في كتابي من الأئمة المتبوعين في الفروع أحدا لجلالتهم في الإسلام وعظمتهم في النفوس مثل أبي خنيفة، صاحب سبل السلام في توضيح الأفكار لمعانى تنقيح الأنظار بقوله لم يترجح لأبي حنيفة، وصرح به العلامة محمد بن اسماعيل الأمير اليمانى في الميزان وترجم له النووى في التهذيب وأطال في ترجمته ولم يذكره بتضعيف.

• التهذيب وأطال في ترجمته ولم يذكره بتضعيف.

علامہ عبدالی لکھنوی بہتاتہ (متوفی ۱۳۰۴ھ) فرماتے ہیں کہ تمام معتبر نسخے میزان الاعتدال کے جومیں نے اپنی آئکھوں سے دیکھے ہیں ان میں کسی میں بھی سے جرح کی عبار ف موجود نہیں ہے:

إن هـ له العبارة ليست لها أثر في بعض النسخ المعتبرة على ما رأيتها بعيني. ٢



امام صاحب کے متعلق کوئی جرح نقل نہیں کی ،اور میزان الاعتدال کے تمام صحیح معتر نسخوں میں ریعبارت موجود نہیں ہے بعض متعصبین نے اس عبارت کا اپنی طرف سے اضافہ کیا ہے جیسا کہ باحوالہ ریہ بات گزرگئی۔

کیاا مام ابوحنیفه عمینی کوصرف ستره احادیث یا تھیں؟ علامه ابن خلدون مینید (متوفی ۸۰۸ھ)نقل کرتے ہیں.

أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه يقال: بلغت روايته إلى سبعة عشر حديثا أو نحوها.

جناب محدیوسف ہے پوری صاحب اس کاتر جمہ کرتے ہیں:

امام ابو صنیفه کی نسبت کہا گیا ہے کہ ان کوسترہ حدیثیں پہنچی ہیں یاس کے لگ بھگ۔ و حالانکہ بیتر جمہ بالکل غلط ہے چیج ترجمہ بیہ ہے امام ابو صنیفہ کے متعلق کہا جاتا ہے کہ ان کی روایت (یعنی مرویات) سترہ تک پہنچتی ہیں۔

دونوں ترجموں میں زمین آسان کا فرق ہے اصول حدیث سے جے ذرا بھی مس ہوگا وہ
دونوں ترجموں کے فرق کو بخو بی سمجھ لے گا،عوام کے لئے ہم تھوڑی می وضاحت کے دیتے
ہیں، دیکھئے ایک ہوتا ہے استاذ سے حدیث حاصل کرنا اسے کہتے ہیں تحمل حدیث اور اخذِ
حدیث اور ایک ہوتا ہے استاذ سے پڑھی ہوئی احادیث آگے شاگر دوں کو پڑھا نا اسے کہتے
ہیں ادائے حدیث اور روایت حدیث، علامہ ابن خلدون بھینے کے ذکر کر دہ قول کا مطلب
سیہ ہے کہ امام صاحب نے آگے جواحادیث روایات کی ہیں وہ سترہ تک پہنچتی ہیں، یہ مطلب
منہیں کہ امام صاحب نے حدیثیں کل سترہ پڑھی ہیں، روایت حدیث میں قلیل ہونا کوئی عیب

[•] مقدمة ابن خلدون: الفصل السادس في علوم الحديث، ج١ ص١١٥

[🐼] حقیقت الفقه ،س ۸



نہیں ہے کیونکہ اس سے علم حدیث سے ناواقئیت کا تھوڑا ہونالاز مہیں آتا ،اس لئے ممکن ہے کہ محدث ونورعلم کے باوجود حزم واحتیاط کی بناء پر حدیث کی آگے روایت کم ممکن ہے کہ محدث ونورعلم کے باوجود حزم واحتیاط کی بناء پر حدیث کی آگے روایت کم کرے، ورنہ تو جو اعتراض حضرت اہم صاحب پر کیا جاتا ہے اس سے خلفاء راشدین بالخصوص حضرت ابو بکر ڈاٹٹیناورد گراجلہ صحابہ کرام بھی نہیں نیچ سئتے کیونکہ ان کی سرویات بھی دگر صحابہ کرام کے مقابلہ میں بہت کم ہیں۔ جے پوری صاحب اگر علامہ ابن خلدون بہین کی عبارت کا ترجمہ محج کرتے تو اعتراض کا کوئی بہلونہ نکتا لیکن انہوں نے یا تو جان ہو جھ کریا عبارت کا ترجمہ کی اور تو اعتراض کا کوئی بہلونہ نکتا لیکن انہوں نے یا تو جان ہو جھ کریا مدین کی دوسوکہ دینے کی کوشش کی (اعاد نااللہ منہ) دوسرے جے پوری صاحب نے تاریخ ابن خلدون سے اپنے مفید مطلب عبارت نقل کی ہے اور آگے چھچے سے ساری عبارت دیدہ ووانت چھوڑ دی ہے کیونکہ اس سے بنا اعتراض ہی ختم ہوجا تا ہے، ہم متعلقہ ساری عبارت ذیدہ ووانت چھوڑ دی ہے کیونکہ اس سے بنا اعتراض ہی ختم ہوجا تا ہے، ہم متعلقہ ساری عبارت ذکر کرتے ہیں تا کہ جے پوری صاحب کی خیانت کھل کرسا منے آسکے:

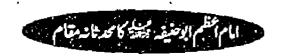
واعلم أيضا أنّ الأئمة المجتهدين تفاوتوا في الإكثار من هذه الصّناعة والإقلال فأبو حنيفة رضى الله تعالى عنه يقال: بلغت روايته إلى سبعة عشر حديثا أو نحوها ومالك إنّما صحّ عنده ما في كتاب الموطا وغايتها ثلاث مائة حديث أو نحوها. وأحمد بن حنبل في مسندة خمسون ألف حديث ولكلّ ما أدّاه إليه اجتهاده في ذلك. وقد تقوّل بعض المبغضين المتعصبين إلى أنّ منهم من كان قليل البضاعة في الحديث فلهذا قلّت روايته ولا سبيل إلى هذا المعتقد في كبار الأئمة لأنّ الشّريعة إنّما تؤخذ من الكتاب والسنّة والإمام أبو حنيفة إنّما قلّت روايته لما شدّد في شروط الرّواية والتحمّل وضعف رواية الحديث اليقينيّ إذا عارضها الفعل



النفسي. وقلت من أجلها رواية فقل حديثه. لأنه ترك رواية الحديث متعمدا فحاشاه من ذلك. ويدل على أنّه من كبار المجتهدين في علم الحديث اعتماد مذهبه بينهم والتعويل عليه واعتباره ردّا وقبولا وأمّا غيره من المحديث اعتماد مذهبه الجمهور فتوسّعوا في الشّروط وكثر حديثهم والكلّ عن اجتهاد وقد توسّع أصحابه من بعده في الشّروط وكثرت روايتهم الخ.

اور یہ بھی جان لو کہ ائمہ مجہدین حدیث کے فن میں متفاوت رہے ہیں، کی کی مرویات قلیل اور کی کئیر ہیں، امام ابوضیفہ بینیٹ کے متعلق کہاجا تا ہے کہ ان کی مرویات سرہ یااس کے لگ بھگ بینیخی ہیں، امام الک بینیٹ کے زدیک صحیح اخادیث جوموطا میں ہیں ان کی زیادہ سے زیادہ تعداد تین سویا اس کے لگ بھگ ہے، اور امام احمد بینیٹ کی مند میں ان کی زیادہ سے زیادہ تعداد تین سویا اس کے لگ بھگ ہے، اور امام احمد بینیٹ کی مند میں (۵۰) ہزار احادیث ہیں اور ہر ایک نے اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق سعی کی ہے، بعض لوگ جو بغض رکھنے دالے اور متعصّب ہیں انہوں نے اس جھوٹ پر کمر باندہ کی ہوئی میں سے بچھام حدیث میں گئیل البصاعت ہیں اس لئے ان سے روایت حدیث کم ہوئی میں سے بچھام صدیث میں گئیر البصاعت ہیں اس لئے ان سے روایت حدیث کم ہوئی سے ایکن اس اعتقاد کی کبار ائم کہ کے حق میں کوئی سبیل نہیں ٹیونکہ احکام شرعیہ کتاب وسنت ہی

اورامام ابوحنیفہ بہتات سے روایت اس لئے قلیل ہوئی کہ انہوں نے روایت اوراس کے محتل کے بارے میں بقینی روایت جب کہ اس کے محتل کے بارے میں شخت شرا کطالگا کیں،اور وہ یہ ہے کہ حدیث میں بقینی روایت جب کہ اس کے معارضہ میں فعل نفسی واقع ہوتو ضعیف ہوجاتی ہے نہ یہ کہ انہوں نے حدیث کی روایت کوعمدا حجموڑ دیا،امام ابوحنیفہ بیات کے علم حدیث میں کبار مجتہدین میں سے ہونے کی بڑی ولیل یہ ہے کہ مجتہدین میں ان کے نہ ہب پراعتاد کرتے ہیں ردوقبول کے اعتبار سے،امام بڑی ولیل یہ ہے کہ مجتهدین ان کے نہ ہب پراعتاد کرتے ہیں ردوقبول کے اعتبار سے،امام



صاحب کے علاوہ جمہور محدثین نے روایت صدیث کی شرائط میں توسع اختیار کیا ہے اس لئے ان کی احادیث کثیر ہوئی اور ہرایک نے بیشرائط اپنے اپنے اجتہادے عائد کیں ،امام صاحب کے بعد ان کے انتحاب نے بھی روایت حدیث کی شرائط میں توسع اختیار کیا توائل روایت بھی کشر ہوگئیں۔

علامها بن خلدون بينية فرمات بين:

بعض متعضب لوگ جوائمہ کبار میں ہے کسی امام کولیل الروایت ہونے کی وجہ ہے قلیل البیفا عت (حدیث میں کم علم) خیال کرتے ہیں میخض ان کا افتر اء ہے، کبارائمہ کے بارے میں اس کی قطعا گنجائش نہیں کیونکہ شریعت قر آن وسنت ہی ہے اخذ کی جاتی ہے:

[🗗] حدیث اورابل حدیث بش ۳۶۲۳۳



وقد تقول بعض المبغضين المتعصبين إلى أن منهم من كان قليل البيضاعة في المحديث فلهذا قلّت روايته. ولا سبيل إلى هذا المعتقد في كبار الأئمة لأن الشريعة إنما تؤخذ من الكتاب والسنة.

جوشخص حدیث میں قلیل البصاعت ہووہ کیسے احادیث سے احکام شریعت استنباط کرسکتا ہے۔

علامه محد بن بوسف صالحی ومشقی شافعی بیسیه (متوفی ۹۴۲ه م) فرمات بین:

امام ابوحنیفہ بڑے حفاظ حدیث اور ان کے فضلاء میں شار ہوتے ہیں اگروہ حدیث کا مکثر ت اہتمام نہ کرتے تو فقہ کے مسائل میں استنباط کا ملکہ ان کوکہاں سے حاصل ہوتا:

كان أبو حنيفة من كبار حفاظ الحديث وأعيانهم ولولا كثرة اعتنائه بالحديث ما تهيأ له استنباط مسائل الفقه. 6

امام صاحب کے علم حدیث میں مقام کا اندازہ اس سے لگائیے کہ فن اساء الرجال کے امام علامہ شمس الدین ذہبی بیات (متوفی ۴۸ کھ) نے آپ کا تذکرہ اپنی شہرہ آفاق کتاب 'تمد کر ہ المحص الدین خبس کیا ہے امام ذہبی بیات نے اپنی اس کتاب میں کیا ہے امام ذہبی بیات نے اپنی اس کتاب میں کسی ایسے شخص کا تذکرہ نہیں کیا جو حافظ الحدیث نہ ہو، چنا نچہ خارجہ بن زید بیات اگر چہ فقہاء سبعہ میں سے ہیں مگران کے متعلق صاف فرماتے ہیں:

أنه قليل الحديث فلهذا لم أذكره في الحفاظ.
قليل الحديث بين اس لئ مين في ان كاتذكره حفاظ مين نهين كيا-

●مقدمة ابن خلدون: الفصل السادس في علوم الحديث، ج اص ١٢٥

عقود الجمان في مناقب الإمام أبي حنيفة النعمان، ص١٥٢

النصارى، ج اص ا على المناط: ترجمة: خارجة بن زيد بن ثابت الانصارى، ج اص ا على





علامهاحدین حجر کی بینید (متوفی ۱۷۳ه ۵) فرماتے ہیں کہ:

امام ذہبی بیشنڈ نے امام ابو حنیفہ بیشن^ی کو حفاظ صدیث میں شار کیا ہے اور جس نے ان کے بارے میں بیر خیال کیا ہے کہ وہ حدیث میں کم شان رکھتے تھے تو اس کا بیر خیال تساہل پر مبنی ہے یا حسد پر:

ذكره الذهبي وغيره في طبقات الحفاظ من المحدثين ومن زعم قلة اعتنائه بالحديث إما لتساهله أو حسده.

خودعلامه ابن خلدون بيسير متوفى ٥٠٨ه) امام ابوحنيفه بيسير كمتعلق فرمات بين: ويدل على أنه من كبار المجتهدين في علم الحديث اعتماد مذهبه بينهم والتعويل عليه واعتباره ردًا وقبولاً. 6

امام ابوحنیفہ بینیو کے علم حدیث میں بڑے مجتہدین میں سے ہونے کی بیددلیل ہے کہ ان کے مذہب بررداوقبولا اعتماداور بھروسہ کیا گیا ہے۔

امام ابوحنیفہ میں ہے۔ جور وایت حدیث قلیل وارد ہوئی ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے روایت و میں شرائط سخت لگار کھی تھیں اور حدیث کے معاملے میں مہت احتماط کیا کرتے تھے:

لقد و جد الورع عن أبي حنيفة في الحديث ما لم يو جد عن غيره .
تحقيق امام ابوصنيفه ني حديث بين وه احتياط كي ہے جواور كى نے نہيں كى ہے۔
حضرت سفيان تورى بينية فرماتے ہيں كه:

الخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الثلاثون، ص• ٩ كمقدمة ابن خلدون: الفصل السادس في علوم الحديث، ج اص ٥٢٢ همناقب أبي حنيفة: ج اص ٩٠ ا



امام ابوصنیفہ بیانیا علم کے حاصل کرنے میں بڑے تخت مختاط اور حدود الی کی ہے جرمتی پر بے حد مدافعت کرنے والے تھے، اور وہ صرف وہی حدیث لیتے تھے جو ثقنہ راویوں سے مروی اور سے ہوتی تھی، اور آنخضرت من ایر آنخوں کو ہوتی تھی، اور آنخضرت من ایر آنخوں کے آخری فعل کو وہ لیا کرتے تھے، اور اس فعل کو جس پر انہوں نے علماء کو فہ کو عامل پایا ہوتا تھا مگر پھر بھی ایک قوم نے (بلاوجہ) ان پر طعن کیا، اللہ تعالی ہماری اور ان سب کی مغفرت فرمائے:

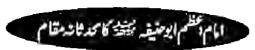
سفيان الشورى يقول كان أبو حنيفة شديد الأخذ للعلم ذابا عن حرم الله أن تستحل يأخذ بما صح عنده من الأحاديث التي كان يحملها الشقات وبالآخر من فعل رسول الله وبما أدرك عليه علماء الكوفة ثم شنع عليه قوم يغفر الله لنا ولهم.

امام ابوصنیفہ میشنی کی روایت حدیث اور تخل حدیث میں شرا بط کس قدر سخت تھیں اس کا ذکر تفصیل سے ماقبل میں ہو چکا ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی بیسی (متوفی ااقص) فرماتے ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک شرط بیہ کہ کہ مدیث کی روایت وہ شخص کرے جو صدیث کو سننے کے دن سے بیان کرنے کے دن تک حدیث کا حافظ ہو، امام صاحب کے اس اصول کا دوسرے محدثین کے اصول کے ماتھ موازنہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں یہ مذہب بہت ہی سخت ہے، اگر اس معیار کے بیش نظر صحیحین کا جائزہ لیا جائ

هـذا مـذهـب شديـد، وقـد استقر العمل على خلافه، فلعل الرواة في

الانتهاء في فضائل الثلاثة الائمة الفقهاء: ثناء العلماء على أبي حنيفة، عيسى بن يونس، ص ٢ م ا



الصحيحين ممن يوصف بالحفظ لا يبلغون النصف. •

علامہ ابن خلدون بہتنہ کا امام صاحب کے متعلق نقل کردہ قول عقلا ونقلا غلط ہے جس کے بہت سے شواہد ہیں۔

ابن خلدون بہتائی نے قلیل الروایت کی تمثیل میں امام صاحب کے متعلق جویہ کہا ہے کہ کہا جاتا ہے کہ ان کی مرویات سترہ یا اس کی لگ بھگ بہتی تیں اس کا ہم کچھ تجزیہ کرنا چاتا ہے کہ ان کی مرویات سترہ یا اس کی لگ بھگ بہتی تیں اس کا ہم کچھ تجزیہ کرنا چاہتے ہیں ہمارانظریہ یہ ہے کہ حضرت امام صاحب کے بارے میں ابن خلدون کانقل کردہ قول عقلا ونقلا غلط ہے جس کے بہت سے شواہد ہیں۔

ا....علامہ ابن خلدون میں ہے۔ مرجوحیت کی دلیل ہے۔

۲...علامه ابن خلدون بُرِيَّيَة کابیا بنا قول نہیں بلکہ انہوں نے اسے مجبول کے صیغہ یقال سے ذکر کیا ہے جس کا مطلب ہے کہ کہا جاتا ہے یہ کہنے والے کون ہیں؟ کوئی پیتنہیں۔
سے ذکر کیا ہے جس کا مطلب ہے کہ کہا جاتا ہے یہ کہنے والے کون ہیں؟ کوئی پیتنہیں کہ سے دانہوں نے "أو نحوها" کا لفظ بڑھا کراشارہ کردیا کہ خود انہیں صحیح پیتنہیں کہ سترہ ہی کہا جاتا ہے یا زیادہ۔

ای کے انہوں نے امام مالک بہتیا کی مرویات ان کی موطا میں تین سوبتائی ہیں حالانکہ بھول حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی بہتیا ہی مرویات ان کی موطا میں تین سوبتائی ہیں حالانکہ بھول حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی بہتیا ہی مرویات مسند احمد میں بچاس ہزار بنائی ہیں، موجود ہیں، اور امام احمد بن حنبل بہتیا کی مرویات مسند احمد میں بچاس ہزار بنائی ہیں، حالانکہ مسند احمد میں کل تمیں ہزار احادیث ہیں اور اگر امام احمد بین کل تمیں ہزار احادیث ہیں اور اگر امام احمد بہتیا ہے صاحبز او بے عبد اللہ کی مرویات کو مرویات کو میں علامدا بن خلدون بہتیا ہو

[◘] تدريب الراوى في شرح تقريب النواوى: النوع السادس والعشرون، ج ا ص ٢٤٥

جب ائمہ کی مرویات کی صحیح تعداد معلوم نہیں تو حضرت امام ابوحنیفہ جیالیہ کے بارے میں . ایخفل کردہ قول کا کیااعتبار کیا جاسکتا ہے؟

۵....دهنرت امام صاحب کے قلیل الروایت ہونے کی تر دید کیلئے آپ کے تلامٰدہ واصحاب برنظر کرلیناہی کافی ہے۔

علامہ محمد بن یوسف صالحی دمشقی بیشید (متوفی ۹۴۲ھ) نے حروف بہجی کے اعتبار سے امام ابوحنیفہ کے تلامذہ کے صرف نام ذکر کیئے ہیں جوستر (۷۰)صفحات پر مشتمل ہیں،اور جنہوں نے مندرجہ ذیل ملکوں اور شہروں سے آ کرامام صاحب سے علم حاصل کیا۔

که مکرمه، مدینه منوره، دمشق، بصره، کوفه، واسط، موصل، جزیره، رقه، نصیبین، رمله، مصر، یمن، بحرین، بغداد، کر مان، اصفهان، استر آباد، حلوان، بهدان، نهاوند، ریے، قومس، مصر، یمن، بحرین، بغداد، کر مان، اصفهان، استر آباد، حلوان، بهدان، نهاوند، ریخ و مرات، قهستان، خوارزم، دامنان، طبرستان، جرجان، بخارا، سمرقند، صغانیان، ترند، بلخ، برات، قهستان، خوارزم، مدائن، جمص وغیره و

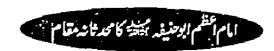
۲....علامه شمس الدین ذہبی جیسی (متوفی ۴۸ سے) فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ جیسیہ سے محدثین وفقہاء میں سے بے شار حضرات نے روایت کیا ہے:

روى عنه من المحدثين والفقهاء عدة لروى عنه من المحدثين والفقهاء عدة لا يحصون. •

آ پ کے تلامذہ میں مشہور محدث حضرت عبداللہ بن بزید مقری بیشیا فرماتے ہیں کہ: میں نے امام صاحب سے نوسوا حادیث سی تھیں:

سمع من الإمام تسع مائة حديث. 6

حافظ الحدیث امام مسعر بن کدام بیناتیجوز مانه طالب علمی میں امام صاحب کے رفیق مناقب الإمام أبي حنیفة وصاحبیه، ص ۲۱۷ مناقب أبي حنیفة ، ج۲ ص ۲۱۲



درس تھے، فرماتے ہیں کہ میں امام ابوصنیفہ بہتنیہ کارفیق درس تھاوہ علم صدیث کے طالب بنے تو حدیث میں ہم ہے آ گے نکل گئے، یہی حال زہد وتقوی میں ہوا، اور فقہ کا معاملہ تو تمہارے سامنے ہے:

قال مسعر بن كدام: طلبت مع أبي حنيفة الحديث، فغلبنا و أخذنا في الزهد، فبر عاعلينا وطلبنا معه الفقه، فجاء منه ما ترون. •

امام ابو حنیفہ بیشیہ فرماتے ہیں کہ میرے پاس حدیث کے صندوق بھرے ہوئے موجود ہیں مگر میں نے ان میں سے تھوڑی حدیثیں نکالی ہیں جن سے لوگ نفع اٹھا کیں:

عندی صنادیق الحدیث ما أخرجت منها إلا الیسیر الذی ینتفع به. 6 حفرت عبدالله بن بیر مقری رئیسی جب امام صاحب سے مروی روایت بیان کرتے تو فرماتے: حدثنا شاهنشاه.

علم کے بادشاہوں کے بادشاہ نے روایت بیان کی ہے:

حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ وكان إذا حدثنا عن أبي حنيفة قال: حدثنا شاهنشاه.

علامہ محمد بن عبد الکریم شہرستانی بھینے (متوفی ۵۴۸ھ) نے امام ابوحنیفہ بھینے کو اسمَہ صدیث میں شارکیا ہے۔ دیکھئے تفصیلا:

امام ذہبی ہمینیہ نے فن جرح وتعدیل میں جن ائمہ کے قول پراعمّا دکیا جاتا ہے ان میں امام صاحب کے اسم گرامی کونمایاں ذکر کیا ہے ، دیکھئے: ۞

- مناقب الإمام أبي حنيفة وصاحبيه، ص٣٣ همناقب أبي حنيفة ، ج ١ ص ٩٥
- النعمان بن ثابت، ما قيل في فقه أبي حنيفة، ج١١ ص٣٣٣ الله المر٣٣٣
 - الملل والنحل:الفصل الخامس، المرجنة،الصالحية، ج ا ص ٢ ٣٠١
 - 🗗 ذكر من يعتمد قوله في الجرح والتعديل، ص ٧٦ ا

شخ الاسلام علامه ابن تیمیه بیشید (متوفی ۲۸ کھ) ائمه اربعه کے متعلق فرماتے ہیں کہ ریحہ یہ نظر ماتے ہیں کہ ریحہ یث بیشیر، فقہ، تصوف سب کے امام تھے:

أئمة أهل المحديث والتفسير والتصوف والفقه، مثل الأئمة الأربعة وأتباعهم.

علامه ابن قیم میشد (متوفی ا۵۷ھ) امام ابو حنیفه اور امام ابو بوسف میشد کو ائمه حدیث میں شارکرتے ہیں:

أما طريقة الصحابة والتابعين وأئمة الحديث كالشافعي والإمام أحمد ومالك وأبي حنيفة وأبي يوسف والبخاري. ٢

امام حفص بن غیاث بُینی جن کے ترجمہ کا آغاز امام ذہبی بُینی القابات کے ساتھ کرتے ہیں:

حفص بن غياث الإمام، الحافظ، أبو عمر النخعي الكوفي، قاضى بغداد.

یبی امام حفص بن غیاث بیانیة فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہ بیانیہ سے بہت ی حدیثیں سنی ہیں:

سمعت من أبي حنيفة حديثا كثيرا. ٢

امام وکیع بن جراح بیات کے ترجمہ کا آغاز امام ذہبی بیات القابات کے ساتھ کرتے ہیں: کرتے ہیں:

• منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية: الوجه الخامس، وفيه الردعلى التفضيلي، ج٢ ص١٠٥ • إعلام الموقعين عن رب العالمين: يصار إلى الاجتهاد والقياس عند الضرورة، ج٢ ص ٢٠٩ • تذكرة الحفاظ: ترجمة: حفص بن غياث النخعي، ج١ ص٢١٢ • مناقب أبي حنيفة للموفق: ج١ ص٠٠٠

و کیع بن الجواح بن ملیح الإمام، الحافظ، الثبت، محدث العواق.
امام الجرح والتعدیل یحی بن معین بینیفرماتے ہیں کہ میں نے کسی ایسے خفس کوئیس
دیکھا کہ جسے امام و کیع پر مقدم کروں، اور امام و کیع امام ابو حنیفہ بینیفی کے قول پر فتوی دیتے
تضے اور ان کی ساری حدیثیں انہیں حفظ تھیں اور انہوں نے امام صاحب سے بہت ساری
حدیثیں تی تھیں:

قال يحيى بن معين: ما رأيت أحدا أقدمه على وكيع وكان يفتى برأى أبى حنيفة حديثا أبى حنيفة حديثا كثير ا. 6

ان محوں اور متندحوالہ جات کے بعد بھی یہ کہنا کہ ان کی مرویات ستر ہ تک پہنچی ہیں، انصاف کا خون کرنے کے متر ادف نہیں تو کیا ہے؟ معمولی عقل وشعور رکھنے والا آوی بھی اسے تسلیم نہیں کرسکتا۔

المام ابوحنيفه بينية في كتاب الآثار كانتخاب حاليس بزارا حاديث سي كيا:

انتخب أبو حنيفة الآثار من أربعين ألف حديث. ٢

ماقبل میں تفصیل کے ساتھ امام صاحب بیشید کی انتیس (۲۹) مسانیداور آپ کن اسلام ساخت کے انکہ میں الآ نار''کاذکر ہوا، صحاح سند کے انکہ میں الآ نار''کاذکر ہوا، صحاح سند کے انکہ میں کوئی بھی ایسا امام نہیں ہے جن کی ثنائی روایات ہوں، امام صاحب بیشید کی تمام ثنائی روایات ہوں، امام صاحب بیشید کی تمام ثنائی روایات میں ایسا امام نیس ہے جن کی ثنائی روایات ہوں، امام صاحب بیشید کی تمام ثنائی دوایات میں مصاحب معلق تفصیلا و کیھئے: الإمام الأعظم أبو حدیقة و الثنائیات فی مسانیده.

◘تذكرة الحفاظ: ترجمة: وكيع بن الجراح بن مليح، ج١ ص٢٢٣

◄ اصع بيان العلم وفنضله: باب ماجاء في ذم القول في دين الله تعالى بالرأى
 والظن، ج٢ ص١٠٨٢ ٢ مناقب أبي حنيفة: ج١ ص٨٣



امام اعظم ابو صنیفہ بینیا کی ثلاثی روایات کی تعدادتقریبا ساڑھے چارسو (۴۵۰) ہے جن سندوں سے بیروایات مروی ہیں ان کا ذکر ماقبل میں ہو چکا ہے، وہ امام اعظم جن کی وحدانی، ثنائی، ثلاثی روایات کا اس قدر ذخیرہ ہوان کے متعلق بیر کہنا کہ انہیں (۱۷) حدیثیں آتی تھیں۔

بریعقل و دانش ببایدگریست

مشہور محقق عالم علامہ عبدالحی لکھنوی جینیہ (متوفی ۴۴ سام ہ) نے علامہ ابن خلدون جینیہ کی اس عبارت پرعقلا ،نقلا تجزیه کرکے اس کامفصل ردلکھا ہے، اہل علم حضرات مراجعت فرمائیں: •

امام صاحب بینید کمتعلق جینے مشہوراعتر اضات تھے بندے نے ان تمام اعتر اضات کے تفصیلی جوابات نقل کردیئے ہیں، باقی اگر کوئی معمولی اعتر اض کی نے نقل کیا ہے تو وہ تاریخ بغداد سے نقل کیا ہے اور ان تمام کے مفصل ویدلل جوابات محقق العصر علامہ زاہد الکوثری بُنیائی نے 'ت انیب المخطیب'' میں دے دیئے ہیں اہل علم حضرات اس کتاب کی طرف مراجعت فرما کیں، اردو دان طبقہ اس کتاب کا اردو ترجمہ ''امام ابو حذیفہ کا عادلانہ دفاع'' جونہایت معتمداور مستند ہے اس کی طرف مراجعت کریں۔

امام اعظم ابوصنیفہ جینالنڈ کی ذکاوت کے بیجیاس (۵۰) دلجیسپ واقعات اسام اعظم ابوصنیفہ جینالنڈ کی ذکاوت کے بیجیاس (۵۰) دلجیسپ واقعات اسام ابوصنیفہ جینالنڈ کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مبارک جینیڈ فرماتے ہیں کہ مکہ کے راستہ میں میں نے امام ابوصنیفہ جینالئہ کو دیکھا جب کہ لوگوں نے ایک جوان اونٹ کا گوشت بھون لیا تھا اور وہ جا ہتے تھے کہ سرکہ کے ساتھ کھا کیں مگر ایسا کوئی برتن موجود نہ تھا . جس میں سرکہ ڈال کر دستر خوان پر رکھ لیا جائے اس کی کوئی صورت سمجھ میں نہیں آ رہی تھی ، تو

۲۲۰۱۱ تا ۲۲۰ مجموعة رسائل اللكهنوى:تذكرة الراشد بتبصرة الناقد، ج۲ ص۲۱۵ تا ۲۲۰۲۲

امام ابو حنیفہ بینے نے ریت کو کھود کرایک کڑھا بنایا اور اس پر (چہڑے کا) دستر خوان بچھا یا اور (گڑھے پر دستر خوان کو دہا کر بیالہ نما جگہ بنالی) اس پرسر کدالٹ دیا ،سب نے اظمینان کے ساتھ اپنی خواہش پوری کرلی۔ لوگوں نے ان سے کہا کہ آپ برایک کام میں حسن بیدا کرتے ہیں تو فرمانے لگے کہ تہمیں اللہ کاشکر کرنا جا ہے کہ اس نے تم پر بیفنل کیا کہ میرے دل میں اس تد بیر کا القاء کر دیا (بیہ وتی ہیں اللہ کے خاص بندوں کی باتیں کہ وہ فضل و کمال کی نبست اپنی طرف نہیں کرتے)۔ •

۲.... محمد بن حسن جیالیہ ہے مروی ہے کہ ایک شخص کے گھر میں چوروں نے داخل ہو کر اس کوتین طلاق کا حلف لینے پرمجبور کیا (یعنی پر کہلوایا کہا گر میں نے شور محایا یا کسی کو بتایا کہ مال لینے والے کون لوگ ہیں تو میری ہیوی پر تین طلاق) کہ کسی کونہیں بتائے گا (اوراس کا سب مال واسباب لے گئے)صبح کوو ہ خص چوروں کود بکھتار ہا کہ وہ اس کا سامان فروخت کررہے ہیں، مگراس حلف کی وجہ ہے بولنے کی قدرت نہیں رکھتا تھا، اس نے آ کرامام ابوصنیفہ مینیا سے مشورہ کیا، آپ نے فرمایا کہ میرے پاس اینے محلے کی مسجد کے امام اور مؤذن کولا وَاوراہل محلّمہ میں ہے جومعز زاشخاص ہیں ان کوبھی ۔ بیخض ان سب کو لے آیا، ان ہے امام ابو حنیفہ مینید نے فر مایا کہ آپ لوگ جا ہتے ہیں کہ اس کا مال واسباب اللہ تعالی اس کووالیس کردے،سب نے اثبات میں جواب دیا، تو آپ نے فرمایا کہتم اینے علاقے کے تمام بدچلن اور تمام تہم لوگوں کوایک جگہ جمع کرلو پھرایک ایک شخص کو باہر زکالتے جا وَاور جس تحض کاسامان چوری ہواہاں ہے یو چھتے رہوکہ کیا یہ ہےتمہارا چور؟ اگر وہ چور نہ ہوتو ہیا نکارکر دے۔اوراگر چور ہوتو خاموش ہو جائے ، جب بیہ خاموش ہو جائے تو تم اس کو بکڑ لو۔ امام ابو حنیفہ مِینید کی اس تدبیر برلوگوں نے عمل کیا تو اللہ نے اس کا تمام مال مسروقہ

[●] وفيات الأعيان: ترجمة: الإمام أبو حنيفة: ج۵ ص٠١٠

واپس دلوادیا، چونکہ اس نے زبان سے بچھ بیں کہااس لیے طلاق واقع نہیں ہوئی۔ 🛈 س.... كوفه ك ايك نيك صالح تخص كا امام ابو حنيفه بياسية كى طرف كزر موا، آب ني اس سے یو چھا کہ کہاں جارہے ہو؟ تواس نے کہا کہامامابن ابی لیلی جیسیۃ کے پاس،آپ نے اس سے فرمایا کہ وہاں ہے واپسی پر مجھ سے ملتے جانا۔ پیخض ابن ابی لیکی میشنیہ کی خدمت میں تین دن گھہر کر جب واپس ہوا تو امام ابوحنیفیہ مینیا کی طرف سے گزرا،تو آپ نے اس کوآ واز دی۔ سلام دعا کے بعد آپ نے اس سے یوچھا کہتم تین دن کے لیے امام ابن الی لیلی میشند کے یاس س غرض سے گئے تھے؟اس نے کہا کہ ایک ایسی بات ہے جس کا اظہار میں ہر مخص کے سامنے نہیں کرتا۔ میں نے سامید کی تھی کہ وہاں جا کراس کا کوئی حل نکل آئے گا، امام ابوحنیفہ نہیں نے یوجیھا کہ وہ کیا ہے اس نے کہا کہ میں ایک صاحب وسعت شخص ہوں اور دنیا میں ایک بیٹے کے سوااور کوئی میر اوارث نہیں ہے، اور اس کا حال سے کہ جب میں کسی عورت ہے اس کا نکاح کرتا ہوں تو وہ اسے طلاق دے دیتا ہے، میں نے اس کوایک باندی خرید کردے دی تواس کو بھی آزاد کر دیا۔ آپ نے یو چھا کہ پھرامام ابن الی لیکی میشندنے اس کے بارے میں کیا کہا؟ اس نے کہا کہ انہوں نے یہ جواب دیا کہ میرے پاس اس کا کوئی حل نہیں ہے۔

امام صاحب نے فرمایا کہ ہمارے پاس بیٹھو ہم بفضل اللہ تہہیں اس پریشانی سے نکال دیں گے۔ پھرامام صاحب بیشنڈ نے اس کو کھانے میں اپنے ساتھ شریک کیا، جب کھانے سے فراغت ہوئی تو اس سے فرمایا کہتم اپنے بیٹے کوساتھ لے کربازار جاؤ پھر جوباندی اس کو پہند آ جائے اوراس کی قیمت کا معاملہ بھی تہہارے حسبِ منشا ہوجائے تو اس کواپنی ذات کے لیے خرید نا، پھراس باندی کے ساتھ اپنے بیٹے کا نکاح کردو، پھراگر لیے خرید لواس کے لیے نہ خرید نا، پھراس باندی کے ساتھ اپنے بیٹے کا نکاح کردو، پھراگر

[●] أخبار أبي حنيفة وأصحابه: ذكر المسائل المتحسنة، ص٠٠

٣....امام ابو یوسف ٹریند سے مروی ہے کہ خلیفہ منصور نے ایک مرتبدامام ابوحنیفہ ٹریالیہ کو بلایا،تو آیتشریف لے گئے، دربار میں رہیج موجودتھا، بیررہیج منصور کا خاص چہیتااور لا ڈلا تھا، اے امام ابوحنیفہ ہیں ہے کافی عداوت تھی، رہیجے نے کہا اے امیر المؤمنین! پیہ ابوصنیفہ رہنی آپ کے دادا (حضرت عبداللہ بن عباس طانین) کی مخالفت کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس رٹی ٹیڈ کا قول بیٹھا کہ کسی معاملہ پریشم اٹھانے والا اگر ایک یا دودن کے بعد استناء یعنی ان شاءاللہ کہہ دے توبیاس کے لیے جائز ہے اورامام ابو حنیفہ میسید کا قول یہ ہے کہ استناء متصلاً ہی جائز ہے (بعد میں معتبر نہ ہوگا) امام ابو حنیفہ میں نے کہا اے امیر المؤمنین! رہے جا ہتا ہے کہ آپ کے لشکر کی گردن کو آپ کی بیعت سے آزادی دلا دے۔منصور نے پوچھا کہ پیکیے؟ آپ نے فرمایا کہلوگ آپ کے سامنے تو حلف کر جائیں گے، پھرایئے گھروں پر واپس جا کراشتناءکر دیا کریں گے ،تو جوحلفیہ عہدا طاعت لیاوہ ختم ہوجائے گا ،یین کرمنصور بننے لگا،ادراس نے کہا:اے رہیج!ابوحنیفہ کو بھی نہ جھیٹرنا (ورنہای طرح منہ کی کھایا کرے گا)۔ جب امام ابوصنیفہ مینند باہرآ گئے توریج نے ان سے کہا کہ آج تو آپ نے مروادیا تھا، آپ نے فرمایا: یہ کام تونے کیا تھامیں نے اپنے لیے اور تیرے لیے خلاصی کی راہ نکالی۔ 🛈

[🛭] كتاب الأذكياء لابن الجوزي: ص٣٧

[🗗] تاريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ج١٦ ص ٣٢٢

۵....ایک شخص نے سم اٹھائی اوراپی بیوی سے کہا اگرتم نے میرے لیے ایسی ہانڈی نہ پکائی جس میں ایک پاؤنمک ڈ الالیکن اس میں اس کا اٹر بھی ظاہر نہ ہوور نہ تجھے طلاق، پھر امام ابو حنیفہ بیستہ سے اس کا حل پوچھا گیا، آپ نے فرمایا کہ وہ ہانڈی میں انڈ اابالے اس میں ایک بیا کہ یا کہ یا کہ اور طلاق بھی میں ایک بیا کہ یا کہ یا کہ اور طلاق بھی نہ ہوگی اس لیے کہ نمک ڈال دے (کیونکہ اس سے شم بھی پوری ہوجائے گی اور طلاق بھی نہ ہوگی اس لیے کہ نمک کا اثر ابالے ہوئے انڈے میں ظاہر نہ ہوگا)۔ 10

۲ عبدالواحد بن غیاف بیتانی سے مروی ہے کہ ابوالعباس طوی امام ابوحنیفہ بیتانی کے متعلق برے خیالات رکھتا تھا، اوراس کاعلم ان کوبھی تھا۔ ایک مرتبہ امام ابوحنیفہ بیتانی منصور کے پاس گئے اور وہاں اس وقت کیٹر مجمع تھا۔ طوس نے کہا آج مجھے ابوحنیفہ کی خبر لینی ہے، چنا نچیسا منے آیا اور کہا کہ اے ابوحنیفہ! امیر المؤمنین ہم میں سے کسی شخص کو بلا کر رہے کم ویت چنا نچیسا منے آیا اور کہا کہ اے اور جس کو تھم دیا جاتا ہے اس کو یہ خبر نہیں کہ گردن میں کہ گردن کا ٹینے کے خاتش نکالی (یعن قبل کا تھے کے کے لیے خلیفہ نے کیسے گنجائش نکالی (یعن قبل کا تھے کیوں دیا، اس صورت میں کا ٹینے کے تھم کے لیے خلیفہ نے کیسے گنجائش نکالی (یعن قبل کا تھم کیوں دیا، اس صورت میں قبل کرنا ھائز ہوگایا نہیں)

امام ابو صنیفہ بیشنے نے فرمایا: اے ابو العباس! پہلے اس کا جواب دو امیر المؤمنین کے ادکام حق پربئی ہوتے ہیں یا باطل پر؟ اس نے کہا: حق پر۔ آپ نے فرمایا: بس تو حق کا نفاذ کرتا رہ جس طرح بھی تجھے تھم دیا جائے ، اور تیرے لیے اس کی تحقیق ضروری نہیں۔ امام ابو صنیفہ بیشنے نے جولوگ ان کے پاس بیٹھے تھے ان سے فرمایا کہ بیشن مجھے باندھنا چاہتا تھا، گرمیں نے اسے جکڑ دیا۔ •

ے... کیلی بن جعفر نہیں کہ اہم ابو حنیفہ جیسی نے مجھے اپنا ایک واقعہ سایا۔

الخيرات الحسان: الفصل الثاني والعشرون، ٩٩

الوافي بالوفيات: ترجمة: الإمام أبو حنيفة، ج٢٠ ص ١٩

فرماتے تھے کہ ایک مرتبہ جنگل میں جھے پانی کی بڑی ضرورت لائن ہوئی ، میرے پاس ایک اعرابی آیا، اس کے پاس پانی کا ایک مشکیزہ تھا، میں نے اس سے پانی ما نگاس نے انکار کیا اور کہا کہ پانچ درہم میں دوں گا۔ میں نے پانچ درہم دے کروہ مشکیزہ لیا۔ پھر میں نے کہا: الے اعرابی استوکی طرف بچھر غبت ہے؟ اس نے کہا: لاؤ۔ میں نے اس کوستو دے دیتے جوزیوں کے تیل میں بھنے ہوئے تھے، وہ خوب بیٹ بھر کر کھا گیا، اب اس کو بیاس گی تو اس نے کہا کہا کہ ایک بیالہ پانی وے دیجے، میں نے کہا: پانچ درہم میں ملے گا۔ اس سے کم فواس نے کہا کہا کہا کہ ایک بیالہ پانی وے دیجے، میں نے کہا: پانچ درہم میں ملے گا۔ اس سے کم میں نہیں، (اب کثر ت سے ستو کھانے کی وجہ سے اسے بیاس لگ گئ، اب اسے پانی کی حاجت تھی تو اس نے لیا اس حیلہ ہے کہا دیاں سے اپنی پانچوں درہم بھی واپس حاجت تھی تو اس نے لیا اس حیلہ ہے کہا دیاں درہم بھی واپس

۸....ایک شخص ابوصنیفه بیشتی کے پاس آیا اور شکایت کی کداس نے کسی جگه مال دفن کیا تصاب وہ جگہ یا ذہیں آ رہی۔ امام ابوصنیفه بیشتی نے فرمایا کہ یہ کوئی فقہی مسکلہ بیس ہے کہ جس کا میں کوئی حل نکالوں ، اچھا ایبا کرو کہ جا کا اور آج پوری رات نوافل پڑھتے رہوسج تک ان شاء اللہ تہمیں یاد آجائے گا۔ اس شخص نے ایبا ہی کیا ابھی چوتھائی رات سے بھی پچھ کم ہی گزری تھی کہ اس کووہ جگه یاد آگئ (تو اس نے نوافل کوختم کردیا) پھر صبح آپ کی خدمت میں حاضر ہوکر اطلاع دی ، آپ نے فرمایا کہ میں سمجھتا تھا کہ شیطان تجھے نوافل نہیں پڑھنے میں حاضر ہوکر اطلاع دی ، آپ نے فرمایا کہ میں سمجھتا تھا کہ شیطان تجھے نوافل نہیں پڑھنے نوافل میں گزارتا۔ گا

۹....ایک شخص مسجد ہے گزرا، آپ نے فرمایا: پیخص مسافر ہے اوراس کے آستین میں

[🛈] كتاب الأذكياء لابن الجوزي: ص ٢٨

وفيات الأعيان: ترجمة: الإمام أبو حنيفة، ج٥ ص١١ ٣١

مٹھائی ہے،اور میہ بچوں کوقر آن پڑھا تاہے،توالیا ہی نکلا۔جب آپ سے پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا وہ دائیں بائیں دیکھا تھا اجنبی شخص ایسے ہی ویکھا کرتا ہے۔ادراس کی آستین پر مکھیاں تھیں ،اوروہ بچوں کودیکھنا تھا میں نے جانا کہوہ معلم ہے۔ 🛈

• ا....ا یک شخص جوامام صاحب مینید سے بغض رکھتا تھا،اس نے سوال کیا کہ آپ اس

شخص کے بارے میں کیا کہتے ہوجس کی پیصفات ہوں:

ا....وه جنت كاطالبنهيں _ ٢ جنهم سے ڈر تانهيں _

س...مردارکها تا بو

٣....الله تعالى كاخوف نهيس ـ

۵... بغیررکوع سجدہ کے نماز پڑھتا ہے۔ ۲... بن دیکھے گواہی دیتا ہے۔

ے... حق سے بغض رکھتا ہے۔ 2... جق سے بغض رکھتا ہے۔

9...الله تعالی کی رحمت سے بھا گتا ہے۔ • ا... یہود ونصاری کی تقیدیق کرتا ہے۔

امام ابوحنیفہ بیشنے نے اس ہے کہا: کیا تو اس شخص کوجا نتا ہے؟ اس نے کہا نہیں کیکن میں اس سے زیادہ کسی کو برانہیں جانتااس لیے آپ سے یو چھاہے۔

امام صاحب مجین نے اینے شاگردوں سے کہا: تم اس کے بارے میں کیا کہتے ہو؟ سب نے کہا: بہت برا آ دی ہے، یہ کا فروں کی صفات ہیں۔ بین کرامام صاحب بیشیم مسکرا ویے اور فرمایا: بیخص اولیاءاللہ میں ہے، پھراں شخص سے کہا: اگر میں تجھے خبر دے دول تو كيامجه برزبان درازى سے بازآ جائے گا؟ اوران چيزوں سے جے گاجو تجھ كونقصان ديں؟ اس نے کہا: جی ہاں۔فرمایا:

ا....وه ربِ جنت كاطالب ہے (جنت جو كلوق ہاس كى طلب نہيں)۔

النحير ات المحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الحادي والعشرون، ص٣٣

۲....اورربِ جہنم ہے ڈرتا ہے (جہنم جو مخلوق ہے اس کا خوف نہیں)۔ ۳....اس کواللہ تعالی ہے (اس بات کا) خوف نہیں ہے کہ وہ اس برظلم کرے گا۔ سم....مردار ہے مرادمچھلی کھاتا ہے (کیونکہ اس کو ذرح نہیں کیا جاتا)۔ ۵....مراداس ہے نماز جنازہ بڑھتا ہے ،اوراس میں رکوع سجد نہیں ہوتا۔

۲.... بن دیکھے گوائی کا مطلب ہیہ گوائی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد منظم اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں (اس کی گوائی دیتا ہے، حالا نکہ کسی نے اللہ کو دیکھا نہیں ہے)۔

ے....موت حق ہے اس سے بغض رکھتا ہے تا کہ مزید اللہ کی اطاعت کرے۔ ۸...فتنہ سے مراو مال اوراولا دہے (اوراس سے ہر شخص کو فطری طور پر محبت ہوتی ہے)۔ 9.... بارش رحمت ہے اس سے بھا گتا ہے۔

اسد يهودك ال قول كى تصديق كرتا ہے كەنصارى جھوئے ہيں اور نصارى كى اس بات كى تصديق كرتا ہے كەنصارى جھوئے ہيں اور نصارى كى اس بات كى تصديق كرتا ہے كە يهودى جھوئے ہيں۔ وَ قَدالَتِ الْيَهُو دُ لَيْسَتِ النَّصَارِ اللَّا صَارِى كَيْسَتِ الْيَهُو دُ عَلَى شَيْءٍ.

سائل این تمام سوالات کے تشفی بخش جوابات سننے کے بعد اٹھا اور امام اعظم میشد کی جبین فراست کو بوسہ دیا۔ **0**

اا جب امام ابو یوسف جیستی پیار ہوئے تو امام ابوطنیفہ بیستی نے فر مایا: اگر میلا کا فوت ہوگیا تو ساری زمین پراس کا قائم مقام نہیں ملے گا، جب امام ابو یوسف جیستی شفاء یاب ہوگیا تو ساری زمین پراس کا قائم مقام نہیں ملے گا، جب بیدا ہوگیا، انہوں نے اپنی علیحدہ ہوئے تو امام صاحب جیستی کی بات سے ان میں بچھ عجب بیدا ہوگیا، انہوں نے اپنی علیحدہ

الخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الثاني والعشرون، ص٩٣٠ ٢٣٠

مجلس شروع کر دی ،لوگ ان کی طرف جانے لگے، جب امام ابوحنیفہ بیسینے کواطلاع ہوئی تو آپ نے شاگر دوں میں ہے ایک شاگر دکو کہا کہ امام ابو بوسف جیسی کی مجلس میں جاؤ، اور اس سے پیمسکلہ دریافت کرو کہ ایک شخص نے دھونی کو کپڑا دیا دھونے کے لیے دو درہم کے بدلے میں، پھر جب کیڑا مانگا تو دھولی نے انکار کر دیا، پھر دوبارہ آیا اور مطالبہ کیا تو اس نے كيرًا دے ديا، تو كياوہ اجرت كامستحق ہوگا؟ اگر ابن يعقوب (مرادامام ابو يوسف جينية) کہے ہاں تو کہنا غلط ہے،اگروہ کہنہیں تو بھی کہنا کہ غلط ہے۔ وہ شخص گیا اور مسئلہ دریا فت کیا، امام ابو یوسف میشدنے کہا: اجرت کامستحق ہوگا اس نے کہا کہ غلط ہے، پھر پچھسوج کر فرمایا اجرت کامستحق نه ہوگا، اس نے کہا: غلط ہے۔ اسی وقت امام ابوحنیفه میسید کی خدمت میں حاضر ہوئے جب امام صاحب عِینیائے ان کو دیکھا تو فرمایا: تجھے دھو بی والامسکہ لایا، ہے؟ عرض كيا: جي ماں۔فر مايا: سجان الله جولوگوں كوفتوى دينے كے ليے بيٹا ہے اور اپنے لیے علیحدہ مجلس قائم کرتا ہے تا کہ اللہ تعالی کے دین کے بارے میں بچھ بیان کرے لیکن اس کا حال بیہ ہے اجارات کے مسئلہ کا جواب بھی اچھی طرح نہیں دے سکتا، امام ابو یوسف نیالیا نے کہا: آپ مجھے بتا ئیں فر مایا: اگر اس نے انکار کے بعد دھویا ہوتو اس کواجرت نہیں ملے گی ، کیونکہ اس نے اپنے لئے دھویا تھا اگر پہلے دھو چکا تو اجرت کامسخق ہوگا کیونکہ اس نے اس کے لیے دھویا تھا۔ 🗨

۱۱....امام ابو حنیفہ بین اللہ ایک مرتبہ علماء شہر کے ساتھ ایک ولیمہ میں حاضر ہوئے جہاں دو بہنوں کا نکاح دو بھائیوں سے ہوا تھا۔ صاحب خانہ بہت چیختا ہوا نکلا کہ ہمیں بڑی مصیبت پہنچ گئی کیونکہ دہنیں تبدیل ہو گئیں اوران سے صحبت بھی ہوگئی۔ (ہرایک نے غلطہ ہی مصیبت پہنچ گئی کیونکہ دہنیں تبدیل ہو گئیں اوران سے صحبت بھی ہوگئی۔ (ہرایک نے غلطہ ہی کی وجہ سے اپنی بیوی سمجھ کر صحبت بھی کرلی) اس مجلس میں حضرت سفیان توری بین ہوئی موجود شے انہوں نے فرمایا: کوئی بات نہیں کیونکہ حضرت علی منافی نے ان سے رجوع کروایا

[●] وفيات الأعيان: ترجمة: الإمام أبو حنيفة، ج۵ ص٨٠٠

الام عظم الوحليف بكناه كالحدثان مقام

تھا، فرمایا کہ عورت سے صحبت کی وجہ سے مہر لازم ہو گیا اور ہرعورت اپنے شوہر کے پاس لوٹ جائے، لوگوں نے اس جواب کو پہند فرمایا۔ اس مجلس میں امام ابوحنیفہ بہتر خاموش بیشے میں امام ابوحنیفہ بہترت خاموش بیشے میں امام ابوحنیفہ بہترت خاموش بیشے میں امام ابوحنیفہ بہترت سفیان بیشے میں امام سعر بن کدام بیش کے کہا کہ آپ بھی بچھ فرما کیں۔ حضرت سفیان توری بہتر نے فرمایا: اس کے علاوہ اور کیا کہیں گے۔

امام ابوصنیفہ بینیڈ نے فرمایا: دونوں لڑکوں کومیرے پاس لاؤ، ان کو حاضر کیا گیا، امام صاحب بینیڈ نے ہرایک سے بوچھا کہ جس لڑکی سے تو نے صحبت کی ہے دہ تجھے بیندہے؟ انہوں نے کہا: ہاں، پھر ہرایک سے فرمایا کہ اس لڑکی کا نام کیا ہے جو تیرے بھائی کے پاس ہے؟ اس نے کہا: فلانی فرمایا: کہو کہ میں نے اس کو طلاق دی۔ (دونوں نے کہا ہم نے طلاق دی) پھران لڑکیوں سے جن سے صحبت کی تھی دوبارہ نکاح کروایا۔ لوگوں نے اس جواب کو پہلے جواب سے بھی زیادہ پیند کیا۔ یہن کرمحدث بیرامام مسعر بن کدام بینیڈ اٹھے جواب کو پہلے جواب سے بھی زیادہ پیند کیا۔ یہن کرمحدث بیرامام مسعر بن کدام بینیڈ اٹھے اور امام ابو صنیفہ بینیڈ کی بیٹانی کو بوسہ دیا اور لوگوں سے فرمایا تم مجھے اس کی محبت کی بارے میں ملامت کیا کرتے تھے (یعنی میری ان سے محبت ان کی کمالی عقل اور کمالی علم کی جب ہے۔

فائدہ: علامہ ابن جرکی مینید فرماتے ہیں جو فیصلہ حضرت سفیان مینید نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حوالے ہے دیا اور وہ فتو کی جوامام ابو حفیفہ مینید نے دیا ایک دوسرے کی منافی نہیں بلکہ دونوں درست ہیں۔حضرت سفیان مجیلید کا فتوی اس لیے درست ہے کہ یہ وطی بالشبہ ہے اس میں مہر لازم ہوتا ہے اور ذکاح باطل نہیں ہوتا۔امام ابو حفیفہ مجیلید کا فتوی اس لیے درست تھا کہ حضرت سفیان توری بہیلید کے فتوی کے مطابق بعض مرتبہ اس میں فساد کا خطرہ ہوتا ہے (مثلا) اگر ہرا یک اینے خاوند کے پاس لوٹ آتی حالا نکہ اس سے محبت ہو چکی ہے اور اس کے خاوند کا غیراس کے باطنی محاسن پرمطلع ہو چکا ہے،خطرہ تھا کہ کہیں وہ اس کی

والعشرون، ص ۲۳،۲۳

قلبی محبت میں گرفتار نہ ہوگیا ہواور جب وہ اس سے چھین کر دوسر ہے کودی جائے کہیں اس کی محبت بڑھ نہ جائے اس لیے بظاہر حکمت کا تقاضا بہی تھا جواللہ تعالی نے امام ابوحنیفہ بہیں ہے کوالہام فر مایا۔اس مصلحت کی بناء پر کسی نے کوئی بات نہیں فر مائی ،حضرت سفیان بھی بیات ہمی امام صاحب بھی ہے فتوی پر خاموش رہ اور لوگوں نے اس کو پہند کیا۔اس لیے تو حضرت مسعر بن کدام بھی شرفت کی بیٹانی کو چو ما۔ (نیز اس میں عدت گزار نے مسعر بن کدام بھی ضرورت نہیں ہے اس لیے کہ جس نے پہلے صحبت کی اس کے ساتھ نکاح ہوگیا۔ نیز اگر منکوحہ بیوی کولوٹا دیا جاتا تو فطرتی غیرت کی وجہ سے عمر بھریہ بات دل میں ہوتی ہے کہ میری اہلیہ کے ساتھ غیر نے صحبت کی ہو ہے۔

سال امام الوصنیفه بین ایک سید کے بیٹے کے جنازہ کے لیے تشریف لے جس سے میں گوفہ کے بڑے براے میں گوفہ کے بڑے براے اور بڑے بڑے علماء بھی تھے۔ اس لڑے کی والدہ شدت نم کی وجہ سے نظیم اور چہرہ باہر آئی اور جنازے پر اپنادہ پر اور پھرڈ ال دیا، جب اس کے خاوند نے یہ کیفیت دیھی تو اس کو اپنی بوعزتی سمجھا، تو اس نے کہا اگر تو اس جگہ سے ندلوٹی تو بجھے تین طلاق، بین کو کورت نے بھی قتم کھالی کہ اگر میں نماز جناز سے پہلے لوٹوں تو میرے سارے غلام آزاد۔ بیس کر لوگ نماز جنازہ پڑھے سے رک گئے اور کسی نے اس بارے میں کوئی بات نہ کہی۔ اس شخص نے امام ابو حنیفہ بین سے سے رک گئے اور کسی کی قتم کا ذکر کیا، تو امام صاحب بین بات اور بیوی کی قتم کا ذکر کیا، تو امام صاحب بین بات وہ باری کومیت کو جنازہ گاہ سے کہا کہ تو اپنی بات وہ بارہ وہرا، اس نے دوبارہ وہرایا تو امام صاحب جہاں کھڑے سے قر مایا: یہیں صفیں درست کر لومیت کو جنازہ گاہ سے یہاں لؤ آ وامام اور شرکاء جنازہ کو بھی یہاں بلالو۔ پھر جنازہ پڑھانے کا حکم دیا، پھر نماز جنازہ کے بعد عورت اور شرکاء جنازہ کو بھی یہاں بلالو۔ پھر جنازہ پڑھانے کا حکم دیا، پھر نماز جنازہ کے بعد عورت اور شرکاء جنازہ کو بھی یہاں بلالو۔ پھر جنازہ پڑھانے کا حکم دیا، پھر نماز جنازہ کے بعد عورت اور المحمل الغانی حدیقة النعمان: الفصل الغانی

(1)

کولوٹ جانے کا تھم دیا (کیونکہ اب نہ طلاق واقع ہوئی اس لیے کہ عورت اس جگہ ہے واپس لوٹی آ گئیس بڑھی ،اور نہاس کے غلام آزاد ہوئے کیونکہ وہ نماز جنازہ کے بعدگئی)۔
یہ فیصلہ دیکھ کر قاضی ابن شبر مہ بہتیا چلا اٹھے کہ اے ابو صنیفہ! اب عورتیں تجھ جیسا بچہ جننے سے عاجز آ گئیں، تیرے لیے کم سے مسئلہ نکا لئے میں کوئی مشقت نہیں۔ •

۱۳ اسد مریوں کی ایک جماعت نے امام ابوطنیفہ بینید کوتل کرنا چاہا (چونکہ دہری اللہ کے وجود کے قائل نہیں ہیں وہ اس عقید ہے کی بناء پر امام صاحب بیسید کوتل کرنا چاہتے ہے) امام صاحب بیسید نے فر مایا: پہلے مناظرہ کراو، پھر جوتمہار اارادہ ہوکر لینا۔ انہوں نے کہا: ٹھیک ہے، امام صاحب بیسید نے فر مایا: کیا کہتے ہوا کیک شتی سامان سے بھری ہوئی بڑا دن لے کرا یہے سمندر میں جس میں بڑے طوفان بڑی لہریں اٹھتی ہیں بغیر ملاح کے چلتی دن لے کرا یہے سمندر میں جس میں بڑے طوفان بڑی لہریں اٹھتی ہیں بغیر ملاح کے چلتی ہے؟ وہ کہنے لگے: یہ تو ممکن نہیں۔

امام صاحب بین نیا نی میاید بات عقلا ممکن ہے کہ یہ دنیا جس میں تبدیلی اور اس کے احوال بدلنا اور اس کے امور کا تغیر وغیرہ یہ سب کسی صافع اور مد بر کے بغیر ہی چل رہ ہیں؟ انہوں نے تو بہ کی اور اپنی تلواریں نیام میں ڈال کر چلے گئے۔ (یعنی جب کشتی بغیر ملاح کے نیسی چل سکتی تو کا کنات کا اتنا بڑا افظام بغیر خالق کا کنات کے کیے چل سکتی ہے ۔ اسلام ملاح کے نہیں چل سکتی ہے ۔ اسلام ابو صنیفہ بہتا ہے کی بدخوئی کیا کرتا تھا ، ایک مرتبہ الی مصیبت میں پھنس گیا کہ اس سے نگلنے کا کوئی راستہ نہ تھا ، واقعہ یہ ہوا کہ اس نے اپنی بیوی سے کہا اگر تو آج کی رات مجھ سے طلاق خدوں تو تجھے تین

الخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الثانى والعشرون، ص٢٢ الخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الثاني والعشرون، ص ٩٥



طلاق، عورت نے کہا: اگر میں آج کی رات طلاق طلب نہ کروں تو میراغلام آزاد۔ یہ لا نیخل مسئلہ جب امام صاحب بیشند کی خدمت میں پیش ہوا تو امام صاحب بیشند نے کہا: تو طلاق طلب کر۔ (عورت نے طلاق طلب کی) مرد سے کہا تو یہ الفاظ کہہ کہ تھے طلاق ہے اگر تو چاہے ، پھرامام صاحب بیشند نے دونوں سے کہا: جاؤ کسی پر پھے نہیں ، طلاق ہے اگر تو چاہے ، پھرامام صاحب بیشند نے دونوں سے کہا: جاؤ کسی پر پھے نہیں ، (طلاق اس لیے داقع نہیں ہوئی کہ مرد نے الفاظ طلاق کو عورت کی مشیت پر موقوف کیا، طلاق اس لیے داقع نہیں ہوئی کہ مرد نے الفاظ طلاق کو عورت کی مشیت پر موقوف کیا، طلاق نہیں دی ،عورت نے بھی طلاق کا مطالبہ کیا اس لیے غلام آزاد نہیں ہوا، لیکن عورت نے طلاق کے اختیار کو اپنے اوپر نافذ نہیں کیا اور طلاق کو نہیں چاہا اس لیے طلاق واقع نہیں ہوئی) پھر اس شخص ہے کس نے کہا کہ جس نے تھے ایسے مسئلے لیے طلاق واقع نہیں ہوئی) پھر اس شخص ہے کس نے کہا کہ جس نے تھے ایسے مسئلے ابو حنیفہ بیشند کے لیے دعائے خیر کرتا تھا۔ ④ ابو حنیفہ بیشند کے لیے دعائے خیر کرتا تھا۔ ④ ابو حنیفہ بیشند کے لیے دعائے خیر کرتا تھا۔ ④ ابو حنیفہ بیشند کے لیے دعائے خیر کرتا تھا۔ ● ابو حنیفہ بیشند کے لیے دعائے خیر کرتا تھا۔ ● ابو حنیفہ بیشند کے لیے دعائے خیر کرتا تھا۔ ● ابو حنیفہ بیشند کے لیے دعائے خیر کرتا تھا۔ ● ابو حنیفہ بیشند کے لیے دعائے خیر کرتا تھا۔ ● ابو حنیفہ بیشند کے لیے دعائے خیر کرتا تھا۔ ● ابو حنیفہ بیشند کی کر دیا ہوگیں۔ ابو حنیفہ بیشند کی کھر دو ہر نماز کے بعد امام

۱۱- ایک شخص نے امام ابوصنیفہ بھاتی سے پوچھا کہ میں اپنی د بوار میں کھڑی کھولنا چاہتا ہوں، امام صاحب بھونی نے فرمایا: بالکل کھولو، لیکن بڑوی کے گھر میں نہ جھانکنا۔ اس کے پڑوی نے قاضی ابن الی لیلی بھونی کی عدالت میں شکایت کی ، تو قاضی صاحب نے صاحب فانہ کو کھڑی کھو لئے سے منع کر دیا، اس نے امام صاحب بھونی سے آکر قاضی صاحب کی شکایت کی ۔ امام صاحب نے ادادہ کیا) تو اس کے شکایت کی ۔ امام صاحب نے دو بارہ کہا: جاؤ کھول لو (جب اس نے ادادہ کیا) تو اس کے پڑوی نے پھر قاضی ابن الی بھی تھی سے شکایت کی ، قاضی صاحب فانہ کو منع کر دیا۔ اس نے پھر قاضی ابن الی گئی تین سے شکایت کی ، قاضی صاحب بھی تین کر دیا۔ اس نے پھر امام ابوصنیفہ بھی تین دینار، آپ نے فر مایا: اس کو گرا دے، میں شہیں تین کہتی تیں دینار، آپ نے فر مایا: اس کو گرا دے، میں شہیں تین

الخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الثاني والعشرون، ص 29

المماعظم الوهنيفه أيتينا كامحدثانه مقام

دینار دے دوں گا۔ (جب اس نے گرانے کا ارادہ کیا) تو اس کے پڑوی نے پھر قاضی صاحب بیند نے کہا: وہ اپنی دیوارگرانا چاہتا ہے اور تو مصاحب بیند نے کہا: وہ اپنی دیوارگرانا چاہتا ہے اور تو محصے شکایت کرتا ہے کہ میں اس کومنع کر دوں؟ قاضی صاحب بیند نے صاحب خانہ ہے کہا: جو چاہو کر وتمہاری مرضی ہے، تو اس کے پڑوی نے کہا: پھر کھڑکی نکالنا بہتر ہے۔ (دیوار گرانے سے) پڑوی نے کہا: اس وقت آپ کھڑکی کی اجازت نہیں دیتے تھے اب دیوار گرانے کی اجازت دے رہے ہو، قاضی صاحب بیند نے (پریشان ہوکر) کہا: جب وہ گرانے کی اجازت دے رہے ہو، قاضی صاحب بیند نے (پریشان ہوکر) کہا: جب وہ ایشے خص کے پاس جاتا ہے جو میری غلطی کو ظاہر کرتا ہے (یعنی امام ابوضیفہ بینیڈ کے پاس) جب میری غلطی واضح ہوگئ تو اب میں کیا کروں سوائے اس کے کوئی چارہ نہیں ۔ •

۱۸....ایک شیعه امام ابوطنیفه بیتانیه کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا: آپ بتا کیں صحابہ میں سب سے بڑا بہاور کون تھا؟ امام صاحب بیتانیه نے فر مایا: اہل سنت کے نز دیک حضرت علی بڑائیؤ بڑے بہاور تھے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ خلافت حضرت ابو بکرصدیق بڑائیؤ کا حق حن ہے اس لیے ان کے سپر دکر دی تھی ۔ لیکن تمہارے نز دیک (یعنی شیعه کے نز دیک) حضرت ابو بکرصدیق بڑائیؤ کا حق حضرت ابو بکرصدیق بڑائیؤ کا حق تھا لیکن حضرت ابو بکرصدیق بڑائیؤ بڑے بہادر تھے کیونکہ تم کہتے ہو کہ خلافت حضرت علی بڑائیؤ کا حق تھا لیکن حضرت صدیق آ کبر بڑائیؤ نے جبراً جھین کی اور حضرت علی بڑائیؤ ان سے نہ لے سکے، بید تھا لیکن حضرت صدیق آ کبر بڑائیؤ نے جبراً جھین کی اور حضرت علی بڑائیؤ ان سے نہ لے سکے، بید تھا لیکن حضرت صدیق آ کبر بڑائیؤ نے جبراً جھین کی اور حضرت علی بڑائیؤ ان سے نہ لے سکے، بید

في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الثاني والعشرون، ص٥٠



س کروه جیران ره گیا۔ 🛈

19....ایک شخص نے رمضان کے دن میں شم کھائی کہا گرمیں آج کے دن میں اپنی بیوی سے صحبت نہ کروں تو اس کو تین طلاق ، لوگ پریشان تھے کہ اب اس مصیبت سے کس طرح نکلے گا (کیونکہ اگر صحبت کرتا ہے تو روز ہے کا کفارہ لازم آتا ہے ، اگر نہیں کرتا تو بیوی کو طلاق ہوتی ہے گا امام ابو حذیفہ جو ایک اس سے کہا کہ الملیہ کو اپنے ساتھ سفر میں لے جاؤاور اس دوران صحبت کر لینا (کیونکہ سفر میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے اس لیے نہ اس کے ذمہ کفارہ آیا اور نہ طلاق ہوئی)۔ •

٢٠.... نحاک مروزی جب کوفه میں آیا تو اس نے قتلِ عام کا تھم دے دیا، امام ابوصنیفہ بینیا اس کے پاس گئے اور اس سے کہا: تو نے تل عام کا تھم کیوں دیا؟ اس نے کہا کہ یہ لوگ مرتد ہو گئے ہیں۔ امام صاحب بینیا نے فرمایا: کیا پہلے ان کا دین کچھاورتھا کہ اب یہ اس سے پھر گئے یا یہی دین تھا جس پروہ اب ہیں؟ ضحاک نے کہا: ہم خلطی پر ہیں تو اس نے قتل عام کا تھم واپس لے لیا، لوگوں نے امام صاحب بینیا تھا کی بصیرت کی وجہ سے نجات پائی اس لیے کہ مرتد اس شخص کو کہا جاتا ہے جومسلمان ہو پھر اپنا دین چھوڑ کر کوئی نیا دین اختیار کرے ، اور یہاں انہوں نے کوئی نیا دین اختیار نہیں کیا تھا)۔ •

الا....امام الممش بمينة وقت كر برك محدث تصليكن ان كى تيز مزاجى سے لوگ يريشان رہتے تھے، اى تيز مزاجى كا تيجة تھا كہ ايك دن اپنى بيوى سے كہنے گئے كه اگر تون في الله علم البي بيوى سے كہنے گئے كه اگر تون في الله علم البي حنيفة النعمان: الفصل الثانى والعشرون، ص 20 كالخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الثانى والعشرون، ص 20 كالخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الثانى والعشرون، ص 20 كالخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الثانى والعشرون، ص 20 كالخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الثانى والعشرون، ص 20 كال

بھے آٹاختم ہونے کی اطلاع دی تو تجھے طلاق ، یا لکھ کر بھیجے تو بھی طلاق اگر کسی کو قاصد بنا کر روانہ کر ہے تو بھی طلاق یا کسی کے پاس تو اس کا تذکرہ کرے تاکہ وہ بعد میں مجھے بتلائے تو بھی طلاق ، اگر اشارہ سے بتائے تو بھی طلاق ۔ اس سے ان کی بیوی بڑی پر بیثان ہوئی (کہ اب کوئی حل نہ تھا ، کسی بھی طرح اطلاع کریں تو طلاق ورنہ فاقہ) کسی نے اس سے کہا امام ابوصنیفہ بینیڈ نے اس نے جاکر قصہ بیان کیا ، امام ابوصنیفہ بینیڈ نے اس سے کہا کہ جب آئے کی تھیلی خالی ہوجائے اور استاد محترم سوجا کیں تو ان کے کپڑوں سے تھیلی باندھ دینا جب وہ بیدار ہوکراس کو دیکھیں گے تو آئے کا ختم ہونا خور ہجھ جا کیں گے۔

امام اعمش مینید کی بیوی نے ایسائی کیا جب بیدار ہوکر بیدو یکھا تو ہے ساختہ فرمانے گئے:اللہ کی شم ایدابو صنیفہ کی تدبیر ہے۔ •

۳۲گورزابن بميره كى انگوشى ميں ايك گينة هاجس پر لكھا ہوا تھا "عطاء من عبد الله" كينے لگا مجھے بينا پيند ہے كہ غير كے نام سے مهر لگا وَں اوراس كا مٹانا بھى ثمكن نہيں۔ امام ابوطنيفہ بيز الله عند الله "اس حاضر جوالى پر ابن بميره برا جيران ہوا، اور كہنے لگا: حضرت آپ بھارے پاس روزانہ تشريف لايا كريں۔ امام صاحب مُيالله فر مايا: ميں تيرے پاس كيا كروں گا؟ اگر تو مجھے تشريف لايا كريں۔ امام صاحب مُيالله فر مايا: ميں تيرے پاس كيا كروں گا؟ اگر تو مجھے اپنے قريب كرے گا تو تحميل وال دے گا، اور اگر تو مجھے اپنی مجلس سے دور كرے گا تو مجھے رسوا كرے گا۔ اور ميرے پاس كوئى ايلى چيز ہے نہيں كہ ميں تجھ سے دُرول يہى جواب امام ابوطنيفہ مُيَالله نے خليفہ منصور اور امير كوف ميسلى كو بھى ديا تھا جب انہوں نے كہا تھا كہ آپ ابوطنيفہ مُيَالله نے خليفہ منصور اور امير كوف عيسلى كو بھى ديا تھا جب انہوں نے كہا تھا كہ آپ مارے پاس كثرت سے تشريف لايا كريں۔ ٢٠

● الخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الثانى والعشرون، ص ۵۵ الخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الثانى والعشرون، ص ۵۵

۳۲امام صاحب بیست کے پڑوی کا مور چوری ہوگیا، اس نے امام صاحب سے شکایت کی ،امام ابوحنیفہ بیست نے اس سے کہا: خاموش رہ کسی کواس کی خبر نہ دینا۔ جب اگلے روز نماز کے لیے سجد میں سب لوگ جمع ہو گئے تو امام صاحب بیست نے فر مایا: اس کوشرم کرنی چاہئے جوا ہے جوا ہے بڑوی کا مور چوری کرتا ہے اور پھر نماز پڑھنے آتا ہے حالا نکہ مور کے پر کے اثرات اس کے سر پر ہیں، بیس کرایک شخص سر پر ہاتھ پھیر نے لگ گیا، امام صاحب بیست نے اثرات اس کے سر پر ہیں، بیس کرایک شخص سر پر ہاتھ پھیر نے لگ گیا، امام صاحب بیست نے اس شخص سے کہا: اے فلاں! اس کا مور واپس کرواس نے مور واپس کردیا۔ •

۲۷ دهزت عبدالله بن مبارک بیشی نے امام ابوضیفه بیشی پوچها که پکی هنگریا میں پرنده گر کرمر گیااس کا کیا حکم ہے؟ امام صاحب بیشی نے اپنے شاگردوں سے فرمایا:
ہتا و انہوں نے دھزت ابن عباس رہا تی کا قول پیش کیا کہ اس کا شور باگراد یا جائے اور اس
کا گوشت دھوکر استعال کرلیں ۔ امام صاحب بیشی نے فرمایا: بیاس صورت میں ہے جب
مکون ہو لیکن جب ہنڈیا جوش مار رہی ہو اس وقت گوشت بھی گرا دیا جائے گا، ابن
مبارک بیشی نے بوچھااس کی کیا وجہ ہے؟ فرمایا: ہنڈیا جب اہلتی ہوئی نہ ہوتو اس کی نجاست
صرف ظاہر تک اثر کرتی ہے، اور جوش مار نے کے وقت اس کا اثر گوشت کے اندر سرایت کر
جاتا ہے۔ 6

۲۵.... حضرت عبدالله بن مبارک بیشه نے امام ابوصنیفه بیشه سے بوجها که ایک شخص کے دودرہموں کے ساتھ دوسر نے خص کا ایک درہم لی گیا، پھران میں سے دوگم ہوگئے ، لیکن معلوم نہیں کہ کون سے ضائع ہوئے ، تو امام صاحب بیشت نے فرمایا: جودرہم باتی ہو وہ ان معملوم نہیں کہ کون سے ضائع ہوئے ، تو امام صاحب بیشت نے فرمایا: جودرہم باتی ہو وہ ان المحمد مصاحب بیشت نے فرمایا: جودرہم باتی ہو وہ ان والمحمد مصاد مصاد نہیں مناقب الإمام الأعظم أبي حنیفة النعمان: الفصل الثانی والمعشرون، ص ۲۵ کا النحیرات المحسان فی مناقب الإمام الأعظم أبی حنیفة النعمان: الفصل الثانی والعشرون، ص ۲۵ کا النعمان: الفصل الثانی والعشرون، ص ۲۱ کا النعمان المام المام

میں بطریق اٹلات تقسیم ہوگا یعنی جس کے دو تھے اس کو دو جھے اور جس کا ایک تھا اس کو ایک حصہ ملے گا۔ حضرت عبداللہ بن مبارک بہتناہ کہتے ہیں پھر میں ابن شرمہ بہتہ سے ملا ان سے بھی یہی مسئلہ یو چھا ، انہوں نے کہا یہ سئلہ کی اور ہے بھی بو چھا ہے؟ میں نے کہا: ہاں ، ابوصنیفہ بہتہ ہے فرمانے گئے: انہوں نے فرمانا ہوگا باقی درہم بطریق اٹلات تقسیم ہوگا؟ میں نے کہا: ہاں۔ فرمانے گئے: اللہ کے بندے نے فلطی کی پھر فرمانا: جو درہم گم ہو گئے ان میں نے کہا: ہاں۔ فرمانے گئے: اللہ کے بندے نے فلطی کی پھر فرمانا: جو درہم گم ہو گئے ان میں ہے ایک تو تقسیم ہوگا، ابن مبارک فرماتے ہیں کہ میں نے اس جواب کو پہند کیا۔ پھر میں امام وضیفہ بھر میں مبارک فرماتے ہیں کہ میں نے اس جواب کو پہند کیا۔ پھر میں امام ابو صنیفہ بھر میں ان کی عقل کو نصف اہل زمین سے تو لا جاتا تو ان کی عقل بڑھ جاتی ہو امام صاحب بہتہ ہے گھر سے بو چھا: کیا تو ابن شرمہ سے ملا تھا اور اس نے عقل بڑھ جاتی ۔ تو امام صاحب بہتہ ہے بھر سے بو چھا: کیا تو ابن شبر مہ سے ملا تھا اور اس

امام ابوصنیفہ بیشتی فرمایا: جب تین درہم آپس میں خلط ملط ہو گئے تو ان میں شرکت لازم ہوگئ ، تو ایک درہم والے کے لیے ہر درہم میں ایک تہائی ہوگیا اور دو درہم والے کے لیے ہر درہم میں ایک تہائی ہوگیا اور دو درہم والے کے لیے ہر درہم میں دوتہائی حصہ ہوگیا ، پس جو درہم بھی گم ہوگیا وہ دونوں کا اپنے اپنے حصہ کے بقدر گم ہوگیا اور جو باتی رہاوہ بھی اپنے اپنے حصہ کے بقدر باتی رہا۔ ©

کی اطلاع کردیتے۔ **©**

●أخبار أبي حنيفة وأصحابه: ذكر المسائل المستحسنة، ص٣٢ الخيرات الحسان
 في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: الفصل الثاني والعشرون، ص٢٢



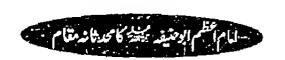
27....امام ابوحنیفہ بیالیہ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے اپنی ہیوی سے شم کھائی ہے کہ میں تبچھ سے اس وقت تک نہ بولوں گا جب تک تو خود نہ ہولے گی۔ (اس کے بعد) اس نے بھی شم کھائی کہ میں تبچھ سے اس وقت تک نہ بولوں گی جب تک تو نہ ہولی گا۔ (اس کے بعد) اس نے بھی شم کھائی کہ میں تبچھ سے اس وقت تک نہ بولوں گی جب تک تو نہ ہولے گا۔ امام ابوحنیفہ بیالیہ نے فر مایا جم دونوں میں سے کسی پر بھی کفارہ نہیں کیونکہ قسم نہیں ٹو ٹی ۔

جب حضرت سفیان توری بُیانی نے بیفتوی سنا تو غصہ کی حالت بین تشریف لائے اور فرمایا: آپ حرام کوحلال کرتے ہیں، اس کی کیا دلیل ہے؟ (بعن صحبت کو جائز قرار دیتے ہو کیونکہ حضرت سفیان توری بُیانی نے فتوی دیا تھا کہ ایک فرد پر ضرور کفارہ آئے گا) امام البوطنیفہ بیانی نے فرمایا: جب اس کی بیوی نے اس کی قتم کے بعد قتم اٹھائی تو اس نے کلام کر لیا جس سے مرد کی قتم پوری ہوگئی۔ اب آگر بیاس سے بات چیت کرے گا تو اس پر کفارہ نہیں آئے گا، اور نہی اس پر گناہ ہوگا کیونکہ عورت کا کلام کرناقتم کے بعد تھا جس سے مرد کی قتم پوری ہوگئی۔ اب آگر بیاس سے بات چیت کرے گا تو اس پر کفارہ فتم پوری ہوگا ، اور نہی ماس پر گناہ ہوگا کیونکہ عورت کی قتم بھی پوری ہوجائے گی۔ حضرت سفیان تو ری بیانیڈ بیس کر فرمانے گئی آپ پر ایسے علوم کھولے جاتے ہیں جس سے ہم غافل ہیں اور بے خبر ہیں۔ •

۲۸....امام ابو حنیفہ جیات کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میرا بھائی فوت ہو گیا ہے اس نے میراث میں چھ سودینار (۲۰۰) جیموڑے ہیں لیکن مجھے صرف ایک دینار ملاہے۔

امام ابوصنیفہ بیشنیٹ نے بوچھا: تمہاری میراث کس نے تقسیم کی؟ اس نے کہا: امام داود طائی بیشنیٹ نے ۔اس پرآپ نے فرمایا: تیرے لیے صرف اتناہی حصہ ہے۔امام ابوصنیفہ بیشنیٹ

اخبار أبى حنيفة وأصحابه: ذكر المسائل المستحسنة، ص ٣٤



نے اس سے پوچھا: کیا تیرے بھائی نے دوبیٹیاں، والدہ، اہلیہ، بارہ بھائی، ایک بہن اپنے پیچے نہیں چھوڑے؟ اس نے کہا: بالکل۔ فرمایا: دو تلث بعنی چارسو (۴۰۰) دینار بیٹیوں کا حصہ، چھٹا حصہ بیٹی سو (۱۰۰) ماں کا، ایک شمن بعنی بچہتر (۵۵) بیوی کے، باتی پچیس (۲۵) رہ گئے، چونکہ مردکو ورت سے ڈبل ملتا ہے اس لیے تیرے بھائیوں کو دودود بنار ملے، توبارہ بھائیوں کو چوبیں (۲۴) دینار ملے، باتی ایک بیجاتو کھے صرف ایک دینار ملا۔

المحائیوں کو چوبیں (۲۲) دینار ملے، باتی ایک بیجاتو کھے صرف ایک دینار ملا۔

المحائیوں کو چوبیں (۲۲) دینار ملے، باتی ایک بیجاتو کھے صرف ایک دینار ملا۔

المحائیوں کو چوبیں (۲۲) دینار ملے، باتی ایک بیجاتو کھے صرف ایک دینار ملا۔

المحائیوں کو چوبیں (۲۲) دینار ملے، باتی ایک بیجاتو کھے صرف ایک دینار ملا۔

المحائیوں کو چوبیں (۲۲) دینار ملے، باتی ایک بیجاتو کھے صرف ایک دینار ملا۔

المحائیوں کو چوبیں (۲۲) دینار ملے، باتی ایک بیجاتو کھے صرف ایک دینار ملا۔

المحائیوں کو چوبیں (۲۲) دینار ملے، باتی ایک بیجاتو کھے صرف ایک دینار ملا۔

المحائیوں کو چوبیں (۲۲) دینار ملے، باتی ایک بیجاتو کھے صرف ایک دینار ملا۔

المحائیوں کو چوبیں (۲۲) دینار ملے، باتی ایک بیجاتو کھے صرف ایک دینار ملا۔

المحائیوں کو چوبیں (۲۲) دینار ملا۔

المحائیوں کو چوبیں (۲۲) دینار ملے دینار ملا۔

المحائیوں کو چوبیں (۲۲) دینار ملے دینار مینار ملاح دینار ملاح دین

79....امام ابوصنیفہ بریانیہ ایک دن قاضی ابن ابی لیکی بیشیہ کی مجلس میں حاضر ہوئے تو قاضی صاحب نے اللہ بین کا ہنر دکھا کیں۔
قاضی صاحب نے فریقین کو بلوایا تا کہ امام صاحب بریافیہ کو اپنا فیصلہ کرنے کا ہنر دکھا کیں۔
دوخص حاضر ہوئے ،ایک نے دوسرے پردعویٰ کیا کہ اس نے مجھے زانیہ کا بیٹا کہاہے، قاضی نے مدعاعلیہ سے کہا: تیرے یاس اس کا جواب ہے؟

الم ابو حنیفہ رہے ہے۔ قاضی صاحب سے کہا: آپ مدی علیہ سے کیے جواب طلب کرتے ہیں جب کہ بہلا شخص مدی نہیں ہے، کیونکہ مدی تو اس کی مال ہے، کیا یہ اس کی طرف سے وکیل بن سکتا ہے؟ قاضی نے کہا: نہیں۔ پھر امام ابو صنیفہ رہیں ہے قاضی صاحب رہیں ہے۔ کہا: آپ اس سے بوچھیں: کیا اس کی ماں زندہ ہے یا فوت ہوگئیں؟ قاضی صاحب رہیں ہے کہا: آپ اس سے بہی سوال کیا۔ اس نے کہا: میری ماں فوت ہوگئی ہے، امام صاحب رہیں ہے قاضی صاحب رہیں ہے۔ اس نے کہا: اس کو کہیں کہ گواہوں سے تا بت کرے کہ اس کی ماں فوت ہوگئی ہے، امام کی ماں فوت ہوگئی، قاضی صاحب رہیں سے کہا، اس کو کہیں کہ گواہوں سے تا بت کرے کہ اس کی ماں فوت ہوگئی، قاضی نے اس سے کہا، اس کو کہیں کہ گواہوں سے تا بت کرے کہ اس کی ماں فوت ہوگئی، قاضی نے اس سے کہا، اس نے گواہ پیش کے۔

پھرامام ابوصنیفہ بھیالیہ نے قاضی ہے کہا: اس سے بوچھوکیا اس کی ماں کا کوئی وارث ہے یا بہیں، قاضی صاحب نے بوچھا تو اس نے کہا: نہیں میں اکیلا ہی وارث ہوں۔ امام ابوصنیفہ بھیالیہ نے قاضی صاحب بھیالیہ ہے۔ ابوصنیفہ بھیالیہ نے قاضی صاحب بھیالیہ ہے۔ ابوصنیفہ بھیالیہ نے قاضی صاحب بھیالیہ ہے۔ ابوصنیفہ بھیالیہ ہمالیہ ہم

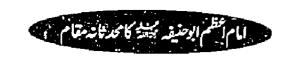
أخبار أبي حنيفة وأصحابه: ذكر المسائل المستحسنة، ص٣٣



پھرامام ابوصنیفہ بھالیہ نے قاضی صاحب سے کہا: اس سے پوچھو تیری ماں آزادتھی یا باندی۔قاضی صاحب نے اس سے پوچھا،اس نے کہا: آزاد۔اس سے کہا گیا کہ گواہ لاؤ، اس نے گواہ پیش کیے، پھرامام ابوصنیفہ بھالیہ نے قاضی صاحب سے کہا:اس سے پوچھو کہ اس نے گواہ پیش کیے، پھرامام ابوصنیفہ بھالیہ نے قاضی صاحب سے کہا:اس سے پوچھو کہ اس نے کہا:اس نے کہا:اس نے کہا:اس نے کہا:اس نے کہا:اس نے کہا:مسلمان۔اس سے کہا گیا:اس پر گواہ لاؤ،اس نے گواہ پیش کے۔

تبامام صاحب مینانیانی قاضی سے کہا: اب مدعا علیہ سے اس کا جواب طلب کرو۔ یہ
د مکی کر قاضی صاحب حیران رہ گئے کہ لینے کے دینے پڑ گئے ،اور آپ کی خدادادفہم وفراست
برجیران ہو گئے۔ •

❶الخيرات الحسان: الفصل الثانبي والعشرون، ص٧٨

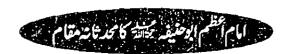


اس پر امیر نے امام ابوصنیفہ بیانیا کوفتوی دینے سے منع کر دیا۔ 🋈

اس...ایک شخص کوشک ہوا کہ اس نے اپنی بیوی کو طلاق دی ہے یانہیں۔اس نے حضرت شریک بہتاہے مسئلہ یو جھا،انہوں نے فر مایا: طلاق دے کر پھررجوع کرے۔ پھر اس شخص نے حضرت سفیان تو ری ہوئیا ہے یہی مسکلہ یو چھا تو انہوں نے فر مایا: تو اس طرح کہ اگر میں نے طلاق دی تھی تو میں رجوع کرتا ہوں۔ پھراس نے بیمسئلہ امام زفر جیستا ہے یو چھا۔انہوں نے فر مایا: وہ تیری اس وقت تک بیوی ہے جب تک تجھے طلاق کا یقین نہ ہو جائے۔اس برامام ابوحنیفہ بھالتہ نے فرمایا کہ سفیان توری بھیلیہ کا فتوی تقوی کے مطابق تھا، اورامام زفر بینیانے خالص فقہ ہے مسکلہ بتایا ہے۔ (کیونکہ شک سے یقین زائل نہیں ہوتا) اورشریک کی مثال اس طرح ہے جیسے ایک آ دمی کیے کہ مجھے اپنے کپڑے پر بیبیٹاب لگنے کا شک ہے،اس سے کہا جائے کہ تواینے کپڑے پر بیشاب کرلے پھراسے دھولے۔ 😡 ٣٢ ... امام ابوحنیفہ میں ہے مسئلہ یو جھا گیا کہ وہ مخص کیا کرے جس نے بیشم کھائی ہوکہ اگر میں آج کے دن عسل جنابت کروں تو میری بیوی کوتین طلاق ، پھریہ مصائی کہ اگر میری آج کوئی نماز قضاء ہو جائے تب بھی تین طلاق ،اوراگر میں آج کے دن میں اپنی بیوی ہے جماع نہ کروں تو بھی تین طلاق ۔امام ابوحنیفہ جیسیانے فرمایا: وہ مخص عصر کی نماز پڑھ کر صحبت کرے پھرغروب کے بعد عسل کرے، پھرمغرب وعشاء کی نمازیر ھے کیونکہ آج کے دن سے یا پنج نمازیں مراد ہیں۔ (عصر کے بعد صحبت کی تو جماع والی بات بوری ہوگئی، غروب آفتاب کے بعد عسل کیا تو چونکہ شرعا غروب کے بعد نئے دن کی ابتداء ہوجاتی ہے، لہذااس نے آج کے دن غسل نہیں کیا، پھرغسل کے بعد مغرب اورعشاء کی نماز بھی اینے

[●] الخيرات الحسان: الفصل الثاني والعشرون، ص ٢٩٠٠

[🗗] الخيرات الحسان: الفصل الثاني والعشرون، ص٣٠٧٣



اوقات میں پڑھ لی اس لیے کوئی نماز بھی قضاء نہیں ہوئی۔) 🗨

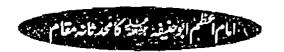
سسسسایک عورت نے دو جڑواں بیجے جنے ،ان دونوں کی پیٹے آپس میں ملی ہوئی تھی، اب ان میں سے ایک فوت ہوگیا اور ایک زندہ رہا، تو علماء کوفہ نے کہا کہ ان دونوں کو دفن کرو۔ لیکن امام ابو حنیفہ میں سے باہر رکھو، کرو۔ لیکن امام ابو حنیفہ میں اسلام کردے گی، تو لوگوں نے ایسا ہی کیا تو وہ جدا ہوگیا اور زندہ رہا، اس کا نام مولی ابی حنیفہ لیمن امام حنیفہ میں نیمن کی علام پڑگیا۔

٣٣٠ایک مسافراجنبی شخص اپنی خوب صورت بیوی کے ساتھ کوفہ آیا، ایک کوفی اس کی بیوی پرفریفتہ ہوگیا۔اس نے دعوی کیا کہ بیمیری بیوی ہے اورعورت بھی اس کی طرف مائل ہوگئی۔ (قاضی نے اجنبی سے نکاح نے گواہ طلب کیے) وہ اثبات نکاح سے عاجز آگیا۔ پھر بیمسکلہ ام ابوصنیفہ بینسٹ کی ضدمت بیس پیش کیا گیا، امام ابوصنیفہ بینسٹ اور قاضی ابن الی لیل اور وہ شخص اور چندعور تیں اس کے خیمہ کی طرف گئے، وہاں پہنچ کرامام صاحب بینسٹ نے مقامی عورتوں کو تھم دیا کہ اس کے خیمہ بیں داخل ہوجا کہ، جب وہ داخل ہونے گئیں تو (اس اجنبی کا) کتاان کو بھو نکنے لگا، اور کا شئے نے کیا گا۔ پھر امام ابوصنیفہ بینسٹ نے اس اجنبی عورت کو خیمہ بیں داخل ہونے کو کہا تو کتا اس کے اردگر دیکر لگانے اور دُم ہلانے لگا۔ (اس پرامام صاحب بینسٹ نے فرمایا: کتا تو ابھی تک کے فیم نہیں بھولا لیکن تو اپنے خاوند کو بھول گئی) اس پر عورت نے اپنی نظمی کا اعتراف کیا، امام صاحب بینسٹ نے فرمایا: اب تو اس جو انگرائیں ہو انگرائیں ما مصاحب بینسٹ نے فرمایا: اس تو اس کے کہ وہ انڈ انہیں عورت نے اپنی نظمی کا اعتراف کیا، امام صاحب بینسٹ نے فرمایا: اس کے کہ وہ انڈ انہیں مصاحب بینسٹ نے فرمایا کیا تھوں کے کہ وہ انڈ انہیں عورت نے اپنی نظمی کا اعتراف کیا، امام صاحب بینسٹ نے فرمایا: اس کے کہ وہ انڈ انہیں کا کہ ایک شخص نے قسم اٹھائی ہے کہ وہ انڈ انہیں سے کہ کو کہ کو کر کے کیا گئی کہ کو کو کو کی کے کہ وہ انڈ انہیں سے کہ کو کو کیا گئی کی کہ کی کی کو کہ کو کی کو کو کی کو کو کی کو کو کو کو کی کی کو کی کو کی کو کے کو کی کو کو کی کو کو کی کو کی کو کی کو کی کو کو کی کو ک

[•] الخيرات الحسان: الفصل الثاني والعشرون، ص٥٥

[🕜] الخيرات الحسان: الفصل الثاني والعشرون، ص ٢ ك

الخيرات الحسان: الفصل الثاني والعشرون، ص٧٧



کھائے گا، پھراس نے شم کھائی کہ فلاں کی جیب میں جو چیز ہےاس کوضرور کھائے گا، جب اس شخص کی جیب دیکھی گئی تو انڈ انکلا ،اب کیا کرے؟

امام ابوحنیفہ بینیٹے نے فرمایا: اس انڈے کومرغی کے نیچےر کھ دوجب بچینکل آئے تو بھون کر کھالے یااس کوشور بے میں پکائے اور شور بے سمبت کھا جائے (کیونکہ اب وہ انڈ انہیں رہا بلکہ چوزہ یاشور بابن گیا)۔ •

۳۱....امام ابوصنیفه مِینینی سے مسئلہ بوچھا گیا کہ ایک شخص کی بیوی سیڑھی پڑھی اس نے کہا:اگر تو اور پر چڑھے قطلاق اوراگر نیچے اترے تو بھی طلاق ،اب کیا کرے؟

فرمایا:عورت به

عرض کیا:عورت کا کتنا حصہ ہے؟

الخيرات الحسان: الفصل الثاني والعشرون، ص٢٦

🗗 الخيرات الحسان: الفصل الثاني والعشرون، ص٧٠٧٥



فر مایا: مرد<u>ے</u>نصف_

عرض کیا:اگر میں قیاس سے کہتا تو عورت کے لیے کامل اور مرد کے لیے نصف کا تھم کرتا لیکن ابیانہیں (چونکہ عورت کمزور ہے اس لیے قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ اسے حصہ زیادہ ملنا چاہئے)۔

پھرعرض کیا: نماز افضل ہے یاروزہ؟

فرمایا:نماز ـ

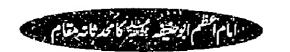
عرض کیا: اگر میں قیاس سے فیصلہ کرتا تو حائضہ کونماز کی قضاء کا تھکم دیتا نہ کہ روزہ گی۔ (اس لیے کہ نماز افضل ہے روز ہے سے لہذا افضل کی قضاء کا تھم ہونا جا ہے تھا یہی قیاس کا تقاضہ ہے)

پرعرض کیا: بیشاب زیادہ نجس ہے یامنی؟

فرمایا: ببیثاب_

عرض کیا: اگر میں قیاس سے عظم لگا تا تو پیشاب سے خسل کا عظم دیتا نہ کہ نی سے۔
پھر فرمایا: معاذ اللہ بیہ کہ میں کوئی بات خلاف حدیث کہوں بلکہ میں تو حدیث کا خادم
ہوں۔ بیس کرامام با قر بیشنیہ کھڑے ہوئے اورامام ابوحنیفہ بیشنیہ کی پیشانی کو بوسہ دیا۔ •
ہوں۔ بیس کرامام با قر بیشنیہ کھڑے ہوئے اساعیل بن حماد بیشنیہ فرماتے ہیں کہ ہمارے محلے
میں ایک چکی پینے والا رہتا تھا جو نہایت عالی قسم کا شیعہ تھا۔ اس نے ایک مرتبہ بیر کت ک
ماریخ دو نجے وں میں سے ایک کا نام (معاذ اللہ) ابو بکر رکھا اور دوسرے کا نام عمر۔ خدا کا
کرنا ایسا ہوا کہ بچھ ہی عرصہ بعد ان ہی میں سے ایک نے اسے دولا تیں مار کر ہلاک کر دیا۔
میرے دادا امام ابو حنیفہ بیشنیہ کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے حاضرین مجلس سے

الخيرات الحسان: الفصل الثاني والعشرون، ص ٢٤،٤٤



فر مایا کہ ذرا جا کر دیکھوجس خچر نے اسے مارا ہے وہ ہی ہوگا جس کا نام اس نے عمر رکھا تھا ، لوگوں نے جا کر تحقیق کرتو معلوم ہوا کہ دا قعتا وہ وہی خچرتھا۔ **0**

۳۹....امام ابوصنیفہ بینیڈ ایک دن اپنی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ اسنے میں خارجیوں
کا ایک گروہ ننگی تلواریں لیے آپہنچا۔ انہوں نے کہا: اے ابوصنیفہ! ہم آپ سے دومسکوں
کے متعلق سوال کرتے ہیں ،اگر آپ نے ان کا جواب درست دیا تو آپ ہم سے نیج جا کیں
گے ورنہ آپ کوئل کرنا ہمارے نزدیک ستر سال کی عبادت سے بہتر ہے۔

آپ نے فرمایا: اپنی تلواروں کو نیام میں ڈالو۔انہوں نے کہا: ہم تلواروں کو نیام میں کسے ڈالیں ہم تو آپ کی گردن کا لینے میں بہت بڑے تو اب کی امیدر کھتے ہیں۔ کیسے ڈالیں ہم تو آپ کی گردن کا لینے میں بہت بڑے تو اب کی امیدر کھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ابسوال کرو۔

انہوں نے کہا: دروازے پردو جنازے آئے ہوئے ہیں ایک ان ہیں سے وہ آدی ہے جس نے شراب پی ہے اور دوسری عورت ہیں ہوگر مرگیا ہے، اور دوسری عورت ہے جوزنا کی وجہ سے حاملہ تھی ، نیچے کی پیدائش کے دوران وفات پاگئ ہے تو بہ کرنے سے ہونزنا کی وجہ سے حاملہ تھی ، نیچے کی پیدائش کے دوران وفات پاگئ ہوتوں کا فد ہب بی تھا کہ کہناہ ہے۔ اس بیدونوں کا فر ہوجا تا ہے، اگر امام صاحب بیلین فرماتے کہ وہ مؤمن ہیں تو وہ امام صاحب کوفل کردیے)۔ امام صاحب بیلین نے فر مایا: وہ دونوں کس فریے سے تعلق رکھتے ہیں؟ کیاوہ یہودی ہیں؟ انہوں نے کہا بنہیں۔ امام صاحب بیلین نے فر مایا: تو کیا وہ نے کہا بنہیں۔ امام صاحب بیلین نے فر مایا: تو کیا وہ نے کہا بنہیں۔ امام صاحب بیلین نے فر مایا: تو کیا وہ نے کہا بنہیں۔ امام صاحب بیلین نے فر مایا: تو کیا وہ بیلین انہوں نے کہا: بنہیں۔ امام صاحب بیلین نے نہا بہر گرنہیں۔ نے کہا: بنہیں۔ امام صاحب بیلین نے کہا: بنہوں نے کہا: ہوں نے کہا: وہ بیلین نے فر مایا: تو کیوں نے کہا: وہ بیلین نے کہا: بنہیں۔ امام صاحب بیلین نے کہا: بنہوں نے کہا: وہ بیلین نے کہا: بنہوں نے کہا: وہ بیلین نے فر مایا: تو کیوں نے کہا: وہ بیلین نے کہا: بنہوں نے کہا: وہ بیلین نے کہا: بنہوں نے کہا: وہ بیلین نے فر مایا: تو کیوں میں مذہب سے تعلق رکھتے ہیں؟ انہوں نے کہا: وہ

٢٠٢ ص ٢٠٢

امام أعظم الوحنيفه بجانبا كالمحدثان مقام

وما يتعلق بها، ج٢ ص٢١٣

مسلمانوں میں سے ہیں، امام صاحب بیشی نے فرمایا: تم نے اپنے سوال کا جواب خود دیا ہے۔ انہوں نے کہا: وہ کس طرح؟ امام صاحب بیشی نے فرمایا: جب تم نے خوداعتراف کر لیا کہ وہ مسلمان ہیں توجوآ دمی مسلمان ہوتم اسے کیسے کا فروں میں سے شار کرتے ہو۔

یین کروہ (خارجی) اپنے غلط عقیدے سے تائب ہو گئے اور امام صاحب میں ہیں۔ معذرت کی۔ **0**

 رنگ کا خون آتا ہے بھی سرخ رنگ کا ہوجاتا ہے۔ تو ان دونوں میں ہے کون ساحیض ہوگا اور کون ساطہر میں شار ہوگا۔ تو میں نے اس سیب کو کاٹ کراندر سے سفیدی دکھائی جب تک خالص سفیدی ندد کیھے سارا حیض شار ہوگایا ک نہ ہوگی۔

٣١....امام ابو پوسف مِينية نے فر مایا: ایک آ دمی امام ابوحنیفیہ مِینیة کی خدمت میں حاضر ہوااوراس نے کہا کہ میں نے ایک چیز کہیں فن کی ہےاب معلوم نہیں گھر میں کہاں فن کی ہے۔انہوں نے فرمایا:اگر میں سوچ و بچار کروں تو بھی نہیں معلوم کرسکتا ،راوی کہتا ہے کہ وہ آ دی رویژا۔ امام ابوحنیفہ بیشنیے نے فرمایا کہ مجھے اپنے گھرلے چلو۔ امام صاحب بیشنیے کھڑنے ہوئے اوراینے ساتھ چند تلامذہ کوبھی لیااوران کے گھریہنیے،امام صاحب بیشنیے نے ا ہے شاگر دوں سے فرمایا کہ اگریہ تمہارا گھر ہوا ورتمہارے یاس کوئی ایسی چیز ہو جسے تم دفن کرنا جا ہوتو کہاں دفن کرو گے؟ ان میں ہے ایک نے کہا: میں یہاں دفن کروں گا ، دوسر ہے نے کہا: میں یہاں کروں گا، تیسرے نے تیسری جگہ بتائی، اس طرح یانچ مختلف جگہیں سامنے آئیں۔امام صاحب مین نے فرمایا:ان جگہوں کو کھودو، جب تیسری جگہ کھودی گئی تو د فینه نکل آیا۔ امام صاحب مینیائے نے فرمایا: اس ذات کاشکرا دا کروجس نے تجھے مال واپس لوٹا دیا۔ (امام صاحب بھینیہ کی تواضع کا اندازہ سیجیے کہ اپنی تدبیر کا تذکرہ نہیں کیا اور نہ ہی كمال كى نسبت اين طرف كى) - 📭

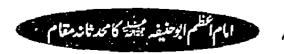
۳۲ ابو بدر سے روایت ہے کہ مجھے یہ خبر پہنجی کہ کوفہ میں ایک بخیل آدمی تھا۔ اس نے ہزار درہم جمع کیے اور ایک تھیلی میں بند کر کے کوفہ کے ایک صحراء میں دفن کردیئے (پچھایا م ہزار درہم جمع کیے اور ایک تھیلی میں بند کر کے کوفہ کے ایک صحراء میں دفن کردیئے کہ اس نے بعد) جب تلاش کیا وہاں نہ پایا تو (فرطِ غم میں) چند دن اس طرح گزرگئے کہ اس نے بعد) جب تلاش کیا وہاں نہ پچھے اس نہ بچھے اس کے ایک پڑوی نے کہا: کیا تو پسند کرے گا کہ میں تجھے اس

۵ مناقب أبي حنيفة للكردري: الفصل الثالث، ص ۲۲۹،۲۳۹

تھیلی کا پتہ بتاؤں؟امام ابوحنیفہ جیشنے کے پاس جاوہ اپنی فراست سے تجھے اس کاحل بتائیں کے، وہ امام صاحب میشانیہ کی خدمت میں حاضر ہوااور کہا: اللہ سے مدد کا سوال کرتا ہوں پھر تجھ سے،میری مدد کراورمکمل قصہ بیان کیا۔امام ابوحنیفہ میشنداس کے ساتھ کھڑے ہوئے اوراس صحراء میں پہنچے، دیکھا کہ ایک قوم کوئلہ نکالنے میں مصروف ہے۔امام صاحب میں ایک نے ان سے فرمایا: کیاتم اس آ دمی کو پہچانتے ہو جوتمہارے ساتھ کوئلہ نکالا کرتا تھا پھر جھوڑ گیا؟ انہوں نے ایک گھڑی غورفکر کیا پھر کہا: ہاں، فلاں شخص ہے جسے زوز رکہا جاتا ہے۔ فرمایا: اس کی رہائش کہاں ہے؟ انہوں نے کہا: فلاں کے جمام کے پاس۔امام صاحب عِیالیہ وہاں تشریف لے گئے اس آ دمی کوساتھ لے کرصاحب حمام سے کہا: یہاں ایک آ دمی ہے جس کا لقب زوزر ہے کیا تو اس کو پہچا نتا ہے؟ اس نے کہا: وہ اس مکان میں ہے۔امام صاحب مینیاس کے پاس آئے۔امام صاحب نے اس کا ہاتھ بکڑااوراس کوخلوت میں لے گئے اور اس سے فرمایا: وہ جو دفینہ فلاں جگہ میں تھا اور مجھے ملاوہ واپس کردے ہے آ دمی اس کا مالک ہے اور تخصے دیکھنے والی وہ ذات ہے جس نے اس کو دینے پر گواہی دی ہے، یعنی رب العالمین ، تو اس کارنگ متغیر ہو گیا اور بات کرنے میں لڑ کھڑانے لگا۔ امام صاحب میسلیہ نے فرمایا: میں اس سے اتنے کے مطالبے کے بارے میں بات کرتا ہوں تو باقی لوٹا دے۔وہ تنورجیسے گڑھے میں داخل ہوااور ریت میں چھپی ہوئی در ہموں کی تھیلی نکال لایا۔اس طرح امام صاحب بیشنہ کی فراست ہے مشخق کوحق مل گیا۔ 🗨

۳۳ سعید بن بیخی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں امام اعمش میشی اوران کی بیوی کے درمیان سخت کلامی ہوگئا۔ ان کی بیوی نے قسم اٹھالی کہ وہ اپنے خاوند سے بات نہیں کے درمیان سخت کلامی ہوگئا۔ ان کی بیوی نے قسم اٹھالی کہ وہ اپنے خاوند سے بات نہیں کر ہے گئا۔ اب امام اعمش میشید بات کریں تو وہ جواب نہ دے، مثلکہ ہوکر امام اعمش میشید

D مناقب أبي حنيفة للكردري: الفصل الثالث، ص ٢٢٩



نے قسم اٹھائی کہ اگر آج کی رات میں اس نے مجھے بات نہ کی تواسے طلاق ہے۔اب امام اعمش میننداس برنادم ہوئے اور اس قتم سے نکلنے کا کوئی راستہ نہ یا سکے ،تو رات کو ہی ا مام اعظم ابوحنیفہ بھٹنیا کی خدمت میں حاضر ہوئے۔امام صاحب بھٹنیا بڑے اکرام اور اعزاز سے پیش آئے، امام اعمش بیشہ رات کو تکلیف دینے کا عذر کرنے لگے۔ امام صاحب البينة نے عرض كيا عذر جيموري حكم كريں۔ جب انہوں نے اپنے آنے كا مقصد بيان کیا توامام صاحب نے عرض کیا کہ اس طلاق سے بیخے کا راستہ قریب ہے، اللہ تعالی اس کو آسان بنا دیں گے۔انہوں نے مؤذن کو بلایا جوامام اعمش مینید کی مسجد کا مؤذن تھا، اور فرمایا کہ جب اعمش گھر میں داخل ہوتو صبح ہونے سے پہلے اذان دے دینا۔ (حالا نکہ حکم پیہ ہے کہ نماز کا دفت داخل ہونے سے پہلے اذان نہ دی جائے کیونکہ اذان نماز کا اعلان ہے۔ لیکن امام صاحب میشد نے امام اعمش میشد کی بیوی کوطلاق سے بچانے کے لیے ایک طریقه اینایا)۔ جب امام اعمش میشد گھر میں داخل ہوئے تو مؤذن نے از ان دی ہتوان کی بیوی مجھی کم مج ہوگئ اور طلاق واقع ہوگئ کیونکہ رات ختم ہو چکی ہے۔اس نے الحمد لله الذي أراحني منك ياسيئ الخلق (تمام تعريفين مختص بين اس ذات كے ليے جس نے مجھے تجھ جیسے سخت مزاج ہے راحت بخشی۔)

امام اعمش مُنَّالَثَةُ نَهُ كَهَا: البھى بَكَ صِبِح نَهِيں ہوئى ، الله تعالى امام ابوصنيفه مِنِيَّالَةُ بررحم فرمائے انہوں نے عمدہ حیلہ کی طرف میری رہنمائی فرمائی۔ •

سہ ہے۔...عبید بن اسحاق میں نے روایت بیان کی ہے کہ امام ابو یوسف میں اور ان کی ہوگی اور ان کی ہوگی اور ان ہوگی اور ان ہوگی اور ان

[•] مناقب أبي حنيفة للكردري: الفصل الثالث، ص١٩٢

MAM

سے بات کرنا چھوڑ دیا۔امام ابو یوسف بُریَاتیۃ بھی غصے ہوئے اور قسم اٹھالی کہ اگر اس نے میرے ساتھ بات نہ کی تواسے تین طلاق۔اب امام ابو یوسف بُریائیہ کوشش کرنے لگے کہ آج کی رات وہ الن کے ساتھ بات کر لیکن وہ بالکل خاموش تھی، اب امام ابو یوسف بُریائیہ کی رات وہ الن کے ساتھ بات کر ایکن وہ بالکل خاموش تھی، اب امام ابو یوسف بُریائیہ کے درواز می طرف روانہ ہوئے۔ درواز ہ کھنکھٹایا،امام صاحب نے فرمایا: رات کے ایسے وقت میں کون ہے؟ انہوں نے جواب دیا: ابو یوسف فرمایا: کوئی حرج نہیں اللہ میری اور تہاری مغفرت کرے، دروازہ کھولا اندرداخل ابو یوسف فرمایا: کوئی حرج نہیں اللہ میری اور تہاری مغفرت کرے، دروازہ کھولا اندرداخل ہوئے اور اپنا قصہ بیان کیا۔ امام ابو حنیفہ بُریائیہ نے فرمایا: اس کاحل آسان ہے۔ چراغ لاے اور ساتھ ہی خوبصورت لباس لائے اور خوشبولائے اور امام ابو یوسف بُریائیہ کولباس بہنایا اور خوشبولگوائی اور فرمایا کہ اب گھر جا وَ اور اپنی بیوی سے کہو کہ اگر تو بچھ سے بات نہیں کرتی تو تیراکیا گمان ہے کہ تیرے علاوہ مجھے اور کوئی بیوی نہیں ملے گی ؟

جب امام ابو یوسف بُرِیانید گر میں داخل ہوئے اور ان کی بیوی نے جب انہیں دیکھا کہ ذرق برق لباس زیب تن ہے اور خوشبو کیں مہک رہی ہیں، اور جب انہوں نے اپنی بات دہرائی تو وہ مجھی کہ شاید دوسر نے نکاح کی تیاری کر کے آئے ہیں، تو اب وہ فوراً بول اٹھی اور کہا: اے سرتاج! فلال بات اس طرح ہے (یعنی بول پڑیں) اس طرح امام ابو یوسف بُرِیانید اپنی سے مری ہو گئے امام ابو حذیفہ بُرِیانید کی فراست کی برکت ہے۔ ا

۳۵ عبید بن اسحاق حکایت بیان کرتے ہیں کہ امام اعظم ابوحنیفہ مُواللہ کے زمانے میں ایک شخص مرض الموت میں مبتلا تھا، اس نے وصیت کرنا چاہی ، ایک شخص کو بلایا اور ایک تھیلی ہزار دینار کی اس کو دی اور کہا کہ اس کو حفوظ کرنا اور جب بیمیرا بچہ جوان ہوجائے تو جوتو پند کرے اس کو اس تھیلی میں سے دیے دینا۔ جب بچہ جوان ہوا تو وصی نے اس کو خالی تھیلی میں سے دیں۔ حدمہ معدمہ معدم

٢٢٣ مناقب أبى حنيفة للكردري: الفصل الثالث، ص٢٢٣

دے دی اور دینارخود لے لیے اور کہا کہ تیرے والد نے ایسے ہی وصیت کی تھی کہ جب میرا

پیہ جوان ہو جائے تو تیری مرضی جو تو چاہے اس تھیلی میں سے اس کو وے دینا، لہذا میں

تیرے لیے بیخالی تھیلی پیند کرتا ہوں۔ اب وہ بچہ جیران پریشان علاء کے گرداس مسئلہ کے

متعلق چکر لگانے لگا مگر کوئی اس کا عل تلاش نہ کر سکا۔ تب وہ امام اعظم ابو حذیفہ بینیڈ کی

خدمت میں حاضر ہوا اور اپنا قصد بیان کیا، تو امام صاحب نے فر مایا کہ تیرے باپ نے ایک

لطیف طریقے پر وصیت کی ہے اور تیرا باپ حکیم تھا، پھر انہوں نے اس وصی کو بلوایا اور فر مایا:

مرنے والے نے یوں کہا تھا کہ جو تجھے اس میں سے پیند ہومیرے بیلے کو دے دینا؟ اس

نے کہا: ہاں ای طرح مجھے اس نے حکم دیا تھا۔

امام صاحب مُواللہ نے فرمایا کہ اب تو ہلاتو دینار پسند کرتا ہے یا خالی تھیلی بیند کرتا ہے؟
لہذا جو چیز کجھے پسند ہے بامر وصیت کجھے اس کو دینے ہوں گے۔ اب تو خالی تھیلی کو پسند نہیں
کرتا دینار کو پسند کرتا ہے اور وصیت پسندیدہ چیز کے لیے ہے، لہذا دینار اس کو دے دے۔
پھرامام صاحب نے وہ دینار اس سے لے کرمیت کے بیٹے کو دے دیئے۔ اس طرح امام صاحب مُراللہ کی فراست سے تق دار کوت مل گیا۔ •

۳۲امام وکی بن جراح حکایت بیان فرماتے ہیں کہ ہماراایک پروی تھا اور بہت اچھا پڑوی تھا اور بہت اچھا پڑوی تھا اور نبی کریم نظیم کی احادیث مبارکہ کا حافظ تھا، ایک دن اس کی بیوی جواسے انتہائی محبوب تھی اور اس کے درمیان کسی بات پر جھگڑا ہو گیا۔ اس محدث نے بیوی سے کہا: اگر تونے مجھ سے طلاق مانگی اور میں نے مجھے طلاق نہ دی تو مجھے تین طلاقیں ہوں۔ ان کی بیوی نے کہا کہ اگر آج کی رات میں نے تجھ سے طلاق خلاق طلب نہ کی تو میرے سارے غلام آزاد ہوں اور سار امال صدقہ ہے۔ (بید کہنے کے بعد) دونوں بشیمان ہوئے، اور (امام وکیے

الخيرات الحسان: الفصل الثاني والعشرون، ص٨٨



بن الجراح مِیشید فرماتے ہیں کہ) دونوں میرے یاس آئے اور کہا کہ ہم اس میں مبتلیٰ ہوگئے ہیں اس سے نکلنے کا کوئی راستہ بتائیں ، میں نے کہا کہ میرے یاس تو اس سے نکلنے کا کوئی راستهٰ بیں انیکن تم امام ابوجنیفه میشید کولازم پکڑو، وہ تمہاری اس مشکل کاحل بتائے گا،اور حال بیتھا کہ بیسائل امام صاحب کوطعن وتشنیع کا نشانہ بنا تا تھا۔ کہنے لگا: مجھےان کے پاس جانے سے حیاء آتی ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے کہا: میں تمہارے ساتھ چلتا ہوں، پھر میں انہیں قاضی ابن ابی لیکی میشند کے یاس پھر سفیان توری میشند کے یاس (جواہیے وقت کے ائمہ فقہاءاور ائمہ محدثین میں شار ہوتے ہیں) کے پاس لے گیا۔ مگرانہوں نے فرمایا: ﴿ ہارے پاس اس کا کوئی جواب نہیں۔ پھراس کوامام ابوحنیفہ میں سے گیا ہم ان کی خدمت میں حاضر ہوئے انہوں نے سائل سے یو چھا تونے کیسے تم اٹھائی تھی؟ اسی طرح عورت ہے بھی سوال کیا۔ پھر فر مایا: ابتم دونوں اللہ تعالی کی طرف سے اپنی قسموں سے بری ہونا چاہتے ہواوراینے درمیان جدائی بھی پہندہیں کرتے ؟ انہوں نے کہا:جی ہاں۔ تب امام صاحب میسیسنے فر مایا عورت سے کہ تو اینے خاوند سے طلاق کا سوال کر۔ تو اس نے خاوند سے کہا: مجھے طلاق دے دو۔اورامام صاحب مُشِینیٹ نے خاوند سے کہا: تو کہہ: أنت طالق إن شئت (مجمع طلاق ہے اگر تو جا ہے۔) جب اس نے کہا تو پھر عورت سے فرمایا: تو کہدمیں اب طلاق نہیں جا ہتی۔ پھرفر مایا: تم ابنی قسموں سے بری ہوگئے۔اب امام صاحب مینید سائل محدث سے مخاطب ہوئے اور فرمایا: اللہ تعالی سے توبہ کرواس آ دمی پر طعن وشنیج کرنے سے بازر ہوجس سے تم نے علم حاصل کیا ہو۔ امام وکیع میشد فرماتے ہیں کہ اس کے بعد وہ دونوں میاں بیوی ہرنماز کے بعد امام صاحب مینا کے لیے دعا کیا 0-<u>=</u> = 5

الخيرات الحسان: الفصل الثاني والعشرون، ص٨٤، ٩٤.

٢٨ يوسف بن خالد اسمتى بيان فرمات بين كدامام ابو حنيفه مينية بصره تشريف لائے، ہم امام صاحب کے ساتھ شہر کی ایک جانب چلے، جب شام ہوگئی تو ہم واپس لوٹے، اس دوران قاضی ابن الی کیلی بیشید خچر پر سوار تشریف لائے ہمیں سلام کیا، اس کے بعد ہم ایک باغ میں ہے گزرے، قاضی ابن ابی لیلی میں بھی ہمارے ساتھ تھے، اس باغ میں ا کے قوم کو دیکھا کہ وہ خوشی منارہے ہیں اور ان کے پاس لہو ولعب کے آلات بھی ہیں اور گانے والیاں بھی ہیں جو گارہی ہیں۔ جب ہم ان کے قریب ہوئے تو وہ خاموش ہو گئیں، امام ابوحنیفہ ہُنانیائے نے فرمایا:تم نے اچھا کیا۔ جب ہم باغ سے نکل کرراہتے سے الگ ہو گئے، قاضی ابن الی لیکن میشیانے دل میں یہ بات پوشیدہ رکھی کہ امام صاحب میشید کو گواہی ے نااہل قرار دینے کا چھا موقع ہے کہ انہوں نے گانے والیوں سے کہا کہتم نے اچھا کیا۔ (امام ابن الی کیلی میشد ایک فقیہ اور ۳۳ برس کی عمر میں کوفہ کے منصب قضاء پر مامور ہو گئے تھے،امام ابوحنیفہ بیشہ اوران میں کسی قدر رنجش رہتی تھی،جس کی وجہ پتھی کہ فیصلوں میں وہ غلطی کرتے تھے تو امام صاحب میں ان کی اصلاح فرماتے تھے، یہان کو نا گوارمعلوم ہوتا تھا،کیکن امام صاحب بیشنۃ اظہارِ حق پر مجبور تھے، قاضی صاحب نے موقع غنیمت سمجھا بدلہ لینے کے لیے)۔ تو انہوں نے امام ابو صنیفہ میں کہ بلایا ایک گواہی کے سلسلے میں ، امام ، صاحب تشریف لائے تو قاضی صاحب نے ایک واقعہ کے متعلق گواہی طلب کی امام صاحب روالية نے گوائى دى تو فورا قاضى صاحب نے فرمایا: آپ ساقط الشہادت ہيں ، اہل الشها دت میں سے میں۔امام صاحب میں نے انداز کیوں؟

فرمایا: آپ کے اس قول کی وجہ ہے کہتم نے گانے والیوں سے کہا تھا: تم نے اچھا کا م کیا، بعنی تم نے بر بے فعل کو اچھا کہا تو تمہاری عدالت ساقط ہوگئ اور جس کی عدالت مجروح ہووہ نا قابل شہادت ہوتا ہے،لہذا آج کے بعد تمہارا نام اہل شہادت کی فہرست سے خارج



ہوکرنا اہلوں کی فہرست میں چلا گیا۔

امام صاحب بُرَالَة نِهِ فرمایا: میں نے ان کی تحسین کس وقت کی تھی جس وقت وہ گارہی تھیں یا جس وقت وہ خاموش ہوگئ تھیں؟ انہوں نے کہا: جب وہ خاموش ہوگئ تھیں، فرمایا: الله اکبر! میرا کہنا کہ' تم نے اچھا کیا' خاموش ہونے کے لیے تھا، نہ کہ گانے کے فعل کی تحسین تھی۔ قاضی صاحب خاموش ہو گئے اور انہیں اہل شہادت میں باتی رکھا۔ تب امام ابوحنیفہ بُرَالَیٰ نے آیت تلاوت فرمائی او کا یہ بحث فی الْمَکُو السَّیِّئُ اِلَّا بِاَهْلِهِ ، اس واقعہ کے بعد قاضی ابن ابی بی بیش آتی تو امام صاحب بُرِیالی کے اور جب قضاء کے ممائل میں مشکل پیش آتی تو امام صاحب بُریالیہ سے حل کراتے ، امام صاحب ان کو جواب ارشاد فرماتے اور بیشعر پر مصنے تھے:

اِذَا تَكُوْنُ عَظِيْمَةٌ أُدْعَىٰ لَهَا وَإِذَا يُحَاسُ الْحِیْسُ يُدْعَی جُنْدُبُ
حب بری مصیبت پیش آتی ہے تو اس کے لیے میں بلایا جاتا ہوں ، اور حلوا تیار کیا جاتا ہوتی پھر جندب کو بلایا جاتا ہے۔

المناقب أبى حنيفة للكردري: الفصل الثالث، ص١٨٨

۳۹ایک دفعه ضحاک خارجی جو خارجیوں کامشہور سردار تھا اور بنواسیر کے زمانہ میں کوفہ پر قابض ہو گیا تھا۔ امام صاحب بیشنا کے پاس آیا اور تلوار دکھا کرکہا کہ تو ہرکرو۔ انہوں نے پوچھا کہ س بات ہے؟ ضحاک نے کہا: تمہاراعقیدہ ہے کہ حضرت علی دُٹائین نے حضرت معاویہ دُٹائین کے جھڑے میں ٹالٹ کوتسلیم کرلیا تھا۔ حالا نکہ جب وہ حق پر تھے تو ٹالت تسلیم کرنے کے کیامعنی؟ امام صاحب بیشنا نے فر مایا: اگر میر آقل مقصود ہے تو اور بات ہے ورنہ اگر حقیق حق مقصود ہے تو اور بات ہے ورنہ اگر حقیق حق مقصود ہے تو بھے بات کرنے کی اجازت دو فیحاک نے کہا: میں بھی مناظرہ ہی چاہتا ہوں۔ امام صاحب بیشنا نے فر مایا: اگر بحث آپس میں طے نہ ہوتو کیا علاج ہے؟ حاک نے کہا: ہم دونوں ایک شخص کو منصف قر ار دیتے ہیں، چنا نچے ضحاک ہی کے ضحاک نے کہا: ہم دونوں ایک شخص کو منصف قر ار دیتے ہیں، چنا نچے ضحاک ہی کے

ضحاک نے کہا: ہم دونوں ایک محص کو منصف قرار دیے ہیں، چنانچہ ضحاک ہی کے ساتھیوں میں سے ایک شخص انتخاب کیا گیا کہ دونوں فریق کی صحت وغلطی کا تصفیہ کرے۔ امام صاحب میں سے ایک شخص انتخاب کیا گیا کہ دونوں فریق کی صحت وغلطی کا تصفیہ کرے امام صاحب میں ہے فرمایا: یہی تو حضرت علی کرم اللہ وجہد نے بھی کیا تھا (یعنی ٹالث مقرر کیا تھا) پھران پر کیا الزام ہے۔ ضحاک دم بخو دہو گیا اور جیکے سے اٹھ کر چلا گیا۔ 6

۵۰....ایک دن امام ابو صنیفه برای شریف فرما سے، تلانده آپ کے اردگردجی سے اور کردجی سے اور کردہ سے اور کردہ سے اور کی جو سب کا سردار تھا، امام صاحب کے پاس دی کہ ڈردہیں اظمینان سے بیٹے جاؤ ، ایک خارجی جو سب کا سردار تھا، امام صاحب کے پاس آیا اور کہا کہ تم لوگ کون ہو؟ امام صاحب نے فرمایا بستجیر ہیں ، فرمان باری تعالی ہے وَ اِنْ اَسْتَ جَارَبُ کَ فَا جَدْمٌ مَنَ اللّٰهِ شُمْ اللّٰهِ ثُمّ اَبْلِغُهُ اَحْدٌ مّن اللّٰهُ شُمْ اللّٰهِ ثُمّ اَبْلِغُهُ اللّٰهِ ثُمّ اَبْلِغُهُ

١٨٠، ١ ٤٩ مناقب أبي حنيفة للكردري: الفصل الثالث، ص ٩١،١٤٩

[🗗] الخيرات الحسان: الفصل الثاني و العشرون، ص ٠٠



مَا أَمَانَهُ _ يعنى مشركين ميں سے كوئى شخص اگر بناہ مائكے تواسے بناہ دوتا كه وہ الله كا كلام سنے بھراس كوامن كى جگه تك پہنچادو۔

خارجی فرقہ اپنے علاوہ تمام مسلمانوں کو مشرک اور کافر سیجھتے ہیں اور واجب القتل جانتے ہیں،اس موقع پروہ اس نیت ہے آئے تھے کہ امام ابوطنیفہ مینیا پناعقیدہ بیان کریں تو کفر کا الزام لگا کر ان کو قتل کر دیں،لیکن امام صاحب کے الزامی جواب نے ان کو بالکل مبہوت کر دیا۔ چنا نچہ ان کے سردار نے اپنے ساتھیوں سے کہا: اس کو پناہ دو، اور اس کو قرآن پاک پڑھ کرسنا و،اور پھراس امن کی جگہ (یعنی ان کے گھر) تک پہنچادو۔ امام اعظم ابوطنیفہ مینیا تھی کی بینینیس (۲۵) عمدہ نصائح وصیعهٔ الله بعند آئ ظهر کہ مِنهُ الرُّشُهُ وَحَسُنُ السِّيرةِ وَ الْإِقْبَالُ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ لَهُ : یَا یَعُقُو بُ!

امام اعظم مِینیکی وصیت امام ابو یوسف مُینیکی کے نام جب کہ (امام ابو یوسف) کی ذات سے رشد وہدایات اور حسن کر دار کے آثار ظاہر ہوئے اور انہوں نے لوگوں کی جانب توجہ مبذول کی ،امام اعظم مینیکی نے ان کو وصیت فر مائی کہا ہے یعقوب!

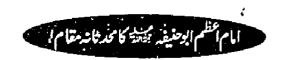
ا....سلطان وفت کی عزت کرواوراس کے عظمت مقام کا خیال رکھواوراس کے سامنے دروغ گوئی سے (خاص طور سے) پر ہیز کرو۔

وَقِّرِ السُّلُطَانَ وَعَظُّمُ مَنْزِلَتَهُ وَإِيَّاكَ وَالْكَذِبَ بَيُنَ يَٰذَيُهِ.

٢..... مه وقت اس كے پاس حاضر باش نهر ہوجب تك تجھے كوئى ضرورت مجور نه كرے: وَالدُّخُولَ عَلَيْهِ فِي كُلِّ وَقُتٍ مَا لَمُ يَدُعُك لِحَاجَةٍ عَلَيْهِ.

س....ببتم اس سے بکثرت ملاقات کرو گے تو وہ تہہیں حقارت کی نگاہ سے دیکھے

۲۷۳ عقود الجمان: الباب السادس عشر، ص ۲۷۳



گااورتمہارا مقام اس کی نظرے گرجائیگا ہس تم اس کے ساتھ ایسا معاملہ رکھوجیسا کہ آگ کے ساتھ رکھتے ہوکہ تم اس سے نفع بھی اٹھاتے ہواور اس سے دور بھی رہتے ہواور اس کے قریب تک نہیں جاتے:

فَإِنَّك إِذَا أَكُثَرُت إِلَيْهِ الاخُتِلافَ تَهَاوَنَ بِك وَصَغُرَتُ مَنْزِلَتُك عِنْدَهُ، فَكُنُ مِنْهُ كَمَا أَنْتَ مِنُ النَّارِ تَنْتَفِعُ وَتَتَبَاعَدُ وَلَا تَدُنُ مِنْهَا.

سم....اسلئے کہ مادشاہ کسی کے لئے وہ مراعات نہیں جا ہتا جوا پی ذات کے لئے جا ہتا ہے،اوراس کے قریب کثرت کلام ہے بچو کہ وہ گرفت کریگا تا کہا ہے حاشیہ نشینوں کو بید دکھلا سکے کہ دہتم سے زیادہ علم رکھتا ہے۔اور وہ تمہارامحاسبہ کرے گاتا کہتم اس کے حواریوں کی نگاہ میں حقیر ہوجاؤ۔ بلکہ ایساطرزعمل اختیار کرو کہ جب اس کے دربار میں باریابی ہوتو وہ تہہارےاورتہہارے غیر کی قدرومنزلت ہے آشار ہے (لیعنی فرق مراتب کا خیال رکھے) اورتم سلطان وفت کے دربار میں ایسے وفت نہ جاؤ جب کہ وہاں دیگر ایسے اہل علم نشست رکھتے ہوں جن ہےتم متعارف نہیں ،اسلئے کہتمہارانلمی مرتبہا گران ہے کم ہوگا اورممکن ہے کہتم ان برتر فع حاصل کرنے کی کوشش کرومگر بیہ جذبہتمہارے لیئے ضرر کا باعث ہوگا اوراگر تم ان سے زیادہ صاحب علم ہوتو شایرتم اس کو (کسی مقام پر) جھڑک دواوراس کی وجہ سے تم سلطان وفت کی نظر ہے گر جاؤ،اور جب وہتم کوکوئی منصب عطاء کرے تو اس کواس وفت قبول نہ کرو جب تک میمعلوم نہ ہوجائے کہ وہ تم ہے یا تمہارے مسلک ہے علم وقضایا میں مطمئن ہےتا کہ فیصلہ جات میں کسی دوسرے مسلک برعمل کی حاجت نہ ہو،اور سلطان وفت کے مقربین اور اس کے حاشیہ نشینوں ہے میل جول مت رکھوصرف سلطان وقت ہے رابطہ رکھواوراس کے حاشیہ برداروں ہے الگ رہوتا کہ تمہارا و قارا درعزت برقر اررہے: فَإِنَّ السُّلُطَانَ لَا يَرَى لِأَحَدِ مَا يَرَى لِنَفُسِهِ، وَإِيَّاكَ وَكَثُرَةَ الْكَلامِ بَيُنَ

يَدَيُهِ، فَإِنَّهُ يَأْخُذُ عَلَيُكَ مَا قُلْته لِيُرِى مِنُ نَفْسِهِ بَيْنَ يَدَى حَاشِيَتِهِ أَنَّهُ أَعْلَمُ مِنْكَ وَأَنَّهُ يُخَطِّئُكَ فَتَصُغُرَ فِى أَعْيُنِ قَوْمِهِ، وَلْتَكُنُ إِذَا دَخَلُت عَلَيْهِ تَعُرِفُ مِن أَهْلِ الْعِلْمِ مَنُ لَا تَعُرِفُهُ قَدُرك وَقَدُر غَيُرِك، وَلَا تَدُخُلُ عَلَيْهِ وَعِنْدَهُ مِنُ أَهْلِ الْعِلْمِ مَنُ لَا تَعُرِفُهُ فَلَارَك إِنْ كُنت أَدُونَ حَالًا مِنهُ لَعَلَّك تَتَرَقَع عَلَيْهِ فَيَصُرك، وَإِنْ كُنت فَإِن كُنت أَعُلَم مِنهُ لَعَلَّك تَعَرفا لِيه الله المُعلن وَإِنْ كُنت أَعُلَم مِنه لَعَلَّك تَحُطُ عَنه فَتَسُقُط بِذَلِك مِن عَيْنِ السَّلُطانِ وَإِذَا عَرَضَ عَلَيْك شَيْئًا مِن أَعْمَالِهِ فَلا تَقْبَلُ مِنهُ إِلّا بَعُدَ أَنْ تَعُلَم أَنَّهُ يَرُضَاك وَيَرُضَى عَلَيْك شَيْئًا مِن أَعْمَالِهِ فَلا تَقْبَلُ مِنهُ إِلّا بَعُدَ أَنْ تَعُلَم أَنَّهُ يَرُضَاك وَيَرُضَى عَلَيْك شَيْئًا مِن أَعْمَالِهِ فَلا تَقْبَلُ مِنهُ إِلّا بَعُدَ أَنْ تَعُلَم أَنَّه يَرُضَاك وَيَرُضَى عَلَيْك شَيْئًا مِن أَعْمَالِه فَلا تَقْبَلُ مِنهُ إِلّا بَعُدَ أَنْ تَعُلَم أَنَّه يَرُضَاك وَيَرُضَى مَدُه بَعْ فَي الْعَلْم وَالْقَضَايَا، كَى لَا تَحْتَاجَ إِلَى ارْتِكَابِ مَذُه بَلُ تَقُربُ إِلَيْه فَقَطُ مَن السُلُطانِ وَحَاشِيَتِه بَلُ تَقَرَّبُ إِلَيْهِ فَقَطُ فَى الْحُكُونَ مَجُدُك وَجَاهُك بَاقِيًا.

٥.. عوام كوريافت طلب مسائل كعلاوه ان سه (بلاضرورت) بات چيت نه كياكرو: وَلا تَتَكَلَّمُ بَيْنَ يَدَىُ الْعَامَّةِ إِلَّا بِمَا تُسُأَلُ عَنْهُ.

۲....عوام الناس اور تا جرول سے علمی بات کے علاوہ دوسری با تیں نہ کیا کروتا کہ ان کوتم ہاری محبت ورغبت فی المال کا وقوف نہ ہو ورنہ وہ لوگ تم سے بدظن ہوں گے اوریقین کرلیں گے کہتم ان سے رشوت لینے کا میلان رکھتے ہو:

وَإِيَّاكَ وَالْكَلامَ فِي الْعَامَّةِ وَالتِّجَارَةِ إِلَّا بِمَا يَرُجِعُ إِلَى الْعِلْمِ كَى لا يُوقَفَ عَلَى حُبِّك رَغُبَتُك فِي الْمَالِ فَإِنَّهُمُ يُسِيئُونَ الظَّنَّ بِك وَيَعْتَقِدُونَ مَيُلَك إِلَى أَخُذِ الرِّشُوةِ مِنْهُمُ.

اورعام لوگول كسامة بننا ورسكران سه بازر جواور بازار ميل بكثرت نه جاؤ: وَلا تَسَفُ حَكُ وَلا تَسَبُ مُ بَيُنَ يَدَى الْعَامَةِ وَلا تُكْثِرُ الْخُرُوجَ إلَى وَلا تَسَفُ حَكُ وَلا تَسَبُ مُ بَيُنَ يَدَى الْعَامَةِ وَلا تُكثِرُ الْخُرُوجَ إلَى الْأَسُوَاقِ.

۸....اور بےریش لڑکوں ہے ہم کلامی اختیار نہ کر د کہ وہ فتنہ ہیں،البتہ بچوں سے بات کرنے میں کوئی مضا کقہ نہیں بلکہان کے سروں پر (شفقت سے) ہاتھ پھیرو:

وَلا تُكَلَّمُ المُمرَاهِقِينَ فَإِنَّهُمُ فِتُنَةً، وَلا بَأْسَ أَنْ تُكَلَّمَ الْأَطُفَالَ وَتَمُسَحَ رُؤُوْسَهُمُ.

٩.... عام لوگوں اور سردہ حضرات کے ساتھ شاہراہ پر نہ چلواس لئے کہ اگرتم ان کو اپنے آگے بوصنے دو گے تواس سے علم دین کی بوتو قیری ہوگی اور اگراپنے بیجھے رکھو گے توبہ بات ہی معیوب ہوگی کہ وہ عمر بیس تم سے بوٹ بیں ، نی کریم نُولِیَّا نے ارشاد فر مایا ہے کہ جو شخص ہارے جھوٹے پر شفقت نہیں کرتا اور ہارے بوں کی عزت نہیں کرتا وہ ہاری جماعت میں سے نہیں ہے، اور کی راہ گزر پر نہ بیشا کرو، اگر بیٹے نے کو دل چا ہے تو مسجد میں پیٹو: وَالْعَامَةِ ؛ فَإِنَّک إِنْ قَدَّمُتَهُمُ وَلَا تَسُسِّ فِی قَارِعَةِ الطَّرِيقِ مَعَ الْمَشَائِخِ وَالْعَامَةِ ؛ فَإِنَّک إِنْ قَدَّمُتَهُمُ ازُدَرَی بِک مِنْ حَیْثُ اِنَّهُ أَسَنُ ازُدَرَی بِک مِنْ حَیْثُ اِنَّهُ أَسَنُ اللَّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَنْ لَمُ یَرُ حَمُ صَغِیرَ نَا وَلَمُ فَاقُعُدُ فِی الْمَشَاؤِنِ فَإِذَا دَعَاک ذَلِکَ فِی الْمَسْجِدِ .

• ا.... بازاراورمسا جدمیں کوئی چیز تناول نہ کرو، پانی کی سبیل اوراس پرمتعین کارندوں کے ہاتھ سے یانی نہ بیواوردو کا نول پر نہیٹھو:

وَلَا تَأْكُلُ فِي الْأَسُواقِ وَالْمَسَاجِدِ وَلَا تَشُرَبُ مِنُ السَّقَايَاتِ وَلَا مِنْ أَيُدِى السَّقَائِينَ وَلَا مِنْ أَيُدِى السَّقَائِينَ وَلَا تَقُعُدُ عَلَى الْحَوَانِيت.

الديخ الراورانواع واقسام كريشى ملبوسات نه پهنوكهان سے رعونت پيدا ہوتى ہے: وَ لَا تَسَلَّبَسُ السَّدِيبَاجَ وَ الْسُحَلِيَّ وَأَنُواعَ الْإِبُرَيُسَمِ فَإِنَّ ذَلِكَ يُفُضِى إلَى الرُّعُونَةِ.



۱۲....ا پی فطری حاجت کے وقت بقدرضر ورت گفتگو کے ماسوا گھر میں بچھونے پر اپی بیوی سے زیادہ بات چیت نہ کرو، اور اس کے ساتھ کثرت سے کمس ومس اختیار نہ کرو،اوراس کے قریب نہ جاؤ مگراللہ کے ذکر کے ساتھ:

وَلَا تُكْثِرِ الْكَلَامَ فِي بَيْتِكَ مَعَ امُرَأَتِكَ فِي الْفِرَاشِ إِلَّا وَقُتَ حَاجَتِكَ اللهِ وَلَا تُكثِر اللهِ تَعَالَى. إِلَيْهَا بِقَدْرِ ذَلِكَ، وَلَا تُكْثِرُ لَمُسَهَا وَمَسَّهَا وَلَا تَقْرَبُهَا إِلَّا بِذِكْرِ اللهِ تَعَالَى.

سا....ا بنی بیوی سے دوسروں کی عورتوں اور باندیوں کا تذکرہ نہ کرو کہ وہ تمہارے ساتھ گفتگو میں بے تکلف ہوجائیں گی اور بہت ممکن ہے کہ جب تم دوسری عورتوں کا تذکرہ کروگے تو وہ تم سے دوسرے مردوں کے بارے میں گفتگو کرے گی:

وَلَا تَتَكَلَّمُ بِأَمُرِ نِسَاءِ الْغَيْرِ بَيْنَ يَدَيُهَا وَلَا بِأَمُرِ الْجَوَارِى، فَإِنَّهَا تَنُبَسِطُ إِلَيْكَ فِي كَلَّمِكَ عَنُ الْمِجَالِ إِلَيْكَ فِي كَلَّمِكَ عَنُ الرِّجَالِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

سا اسداگر تمہارے لیئے ممکن ہوتو کسی الی عورت سے نکاح نہ کروجس کا شوہر (طلاق وہندہ) باپ، ماں یا (سابقہ خاوند سے) لڑکی موجود ہوگریہ کہ وہ یہ شرط قبول کرے کہ اس کے پاس (تمہارے گھر میں) اس کا کوئی رشتہ دار نہیں آیا کرے گا، اس لئے کہ جب عورت مالدار ہوجاتی ہے تو اس کا باپ دعوی کرتا ہے کہ اس کی تحویل میں جو مال ومنال ہے سب میرا ہے اور اس کے پاس محض عاریۃ ہے، اور دوسری شرط یہ قبول کرے کہ جہاں تک ممکن ہوگا وہ اپ والد کے گھر میں داخل نہ ہوگی اور نکاح کے بعدتم اس بات پر راضی نہ ہوجانا کہتم شب زفاف سسرال میں گزارو۔ ور نہ وہ تمہارا مال لے لیس کے، اور اپن بیٹی کے باب میں انتہائی طبع سے کام لیس گے:

وَلَا تَسَزَوَّ جُ امُرَأَةً كَانَ لَهَا بَعُلْ أَوْ أَبٌ أَوْ أُمُّ أَوْ بِنُتٌ إِنْ قَدَرُت إِلَّا بِشَرُطِ

أَنُ لَا يَدُخُلَ عَلَيْهَا أَحَدٌ مِنُ أَقَارِبِك. فَإِنَّ الْمَرُأَةَ إِذَا كَانَتُ ذَاتَ مَالٍ يَدَّعِى أَنُ لَا يَدُخُلُ بَيْتَ أَبِيهَا مَا قَدَرُت أَبُوهَا أَنَّ جَمْعَ مَالِهَا لَهُ وَأَنَّهُ عَارِيَّةٌ فِي يَدِهَا. وَلَا تَدُخُلُ بَيْتَ أَبِيهَا مَا قَدَرُت وَإِيَّا كَانُ تَرُضَى أَنُ تُرَفَّ فِي بَيْتِ أَبَويُهَا فَإِنَّهُمْ يَا خُذُونَ أَمُوالَك وَإِيَّاكَ أَنُ تَرُضَى أَنُ تُرُفَى فِي بَيْتِ أَبَويُهَا فَإِنَّهُمْ يَا خُذُونَ أَمُوالَك وَيَطُمَعُونَ فِيهَا غَايَةَ الطَّمَع.

10....اور صاحب اولا د خاتون ہے از دواجی تعلق قائم نہ کرنا کہ وہ تمام مال اپنے بیٹوں اور بیٹیوں کے لئے جمع کریگی اور ان پرخرچ کرے گی اس وجہ ہے کہ اس کی اولا داس کوتم سے زیادہ عزیز ہے، اور تم اپنی دو بیویوں کو ایک مکان میں نہ رکھنا ، اور جب تک عیال داری کی تمام ضروریات یورا کرنے کی قدرت نہ ہو نکاح مت کرو:

وَإِيَّاكَ وَأَنُ تَتَزَوَّ جَ بِذَاتِ الْبَنِينَ وَالْبَنَاتِ، فَإِنَّهَا تَدَّخِرُ جَمِيعَ الْمَالِ لَهُمُ وَتَسُرِقُ مِنُ مَالِكَ وَتُسُفِقُ عَلَيُهِمُ، فَإِنَّ الْوَلَدَ أَعَزُّ عَلَيُهَا مِنُك وَلَا تَجُمَعُ وَتَسُرِقُ مِنُ مَالِكَ وَتُسُفِقُ عَلَيْهِمُ، فَإِنَّ الْوَلَدَ أَعَزُّ عَلَيْهَا مِنُك وَلَا تَجُمَعُ بَيْنَ امُولَدَ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّك تَقُدِرُ عَلَى بَيْنَ امْرَأَتَيْنِ فِي دَارٍ وَاحِدَةٍ وَلَا تَتَزَوَّ جُ إِلَّا بَعُدَ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّك تَقُدِرُ عَلَى الْقِيَامِ بِجَمِيع حَوَائِحِهَا.

۱۶ ہیلے علم عاصل کرو پھر حلال ذرائع سے مال جمع کرو پھراز دواجی زندگی اختیار کرو، زمانہ طالب علمی میں اگرتم حصولِ مال کی جدوجہد کرو گے تو حصول علم سے تم قاصر رہو گے، اور (حاصل کردہ) مال تمہیں باندیوں اور غلاموں کی خریداری پر اکسائے گا اور تخصیل علم سے قبل ہی تمہیں لذائیز دنیا اور عورتوں کے ساتھ مشغول کرد ہے گا، اس طرح تمہار اوقت ضائع ہوجائے گا اور تمہار ہے اہل وعیال کی کثر ت ہوجائے گی ایسی صورت میں تمہیں ان کی ضروریات زندگی پورا کرنے کی احتیاج ہوجائے گی اور تم طلب علم جیوڑ بیٹھو گے:

وَاطُلُبُ الْعِلْمَ أُوَّلًا ثُمَّ اجُمَعُ الْمَالَ مِنُ الْحَلالِ ثُمَّ تَزَوَّجُ، فَإِنَّك إِنْ

طَلَبُت الْمَالَ فِي وَقُتِ التَّعَلَّمِ عَجَزُت عَنُ طَلَبِ الْعِلْمِ وَدَعَاك الْمَالُ إلَى شِرَاءِ الْجَوَادِي وَالْخِلْمَانِ وَتَشْتَغِلُ بِالدُّنْيَا وَالنِّسَاء قَبُلَ تَحْصِيلِ الْعِلْمِ، شِرَاءِ الْجَوَادِي وَالْغِلْمَانِ وَتَشْتَغِلُ بِالدُّنْيَا وَالنِّسَاء قَبُلَ تَحْصِيلِ الْعِلْمِ، فَيَحْتَاجُ إلى الْقِيَامِ فَيَحْتَاجُ إلى الْقِيَامِ فَيَحْتَاجُ إلى الْقِيَامِ بِمَصَالِحِهِمُ وَتَتُرُكُ الْعِلْمَ.

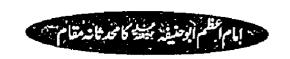
21....علم حاصل کروآ غاز شاب میں جب کہ تمہارے دل ود ماغ دنیا کے بکھیڑوں سے فارغ ہوں، پھرحصولِ مال کا مشغلہ اختیار کروتا کہ وہ تمہیں دستیاب ہو، کثر ت اہل وعیال دل کوتشویش میں مبتلا کردیتے ہیں (بہر کیف) مال جمع کرنے کے بعد از دواجی تعلق قائم کرو:

وَاشَتَغِلُ بِالْعِلْمِ فِي عُنُفُوانِ شَبَابِك وَوَقُتِ فَرَاغِ قَلْبِک وَخَاطِرِک ثُمَّ الْشَعِلُ بِالْعِلْمِ فِي عُنُفُوانِ شَبَابِک وَوَقُتِ فَرَاغِ قَلْبِک وَخَاطِرِک ثُمَّ الْشَعِلُ بِالْمَالِ لِيَجْتَمِعَ عِنُدَک فَإِنَّ كَثُرَةَ الْوَلَدِ وَالْعِيَالِ يُشَوِّشُ الْبَالَ فَإِذَا جَمَعُت الْمَالَ فَتَزَوَّجُ.

۱۸....خشیت الهی ،ادائے امانت اور ہر خاص وعام کی خیر خواہی کا خصوصی خیال رکھو،
اور لوگوں کا استخفاف نہ کرو بلکہ اپنی اور ان کی عزت کروان کے ملنے سے پہلے ان کے ساتھ
زیادہ میل جول نہ رکھو، اور ان کے میل ملاپ کا سامنا کروذ کر مسائل کے ساتھ اگر بالمقابل
اس کا اہل ہوگا تو جواب دے گا:

وَعَلَيُك بِتَقُوى اللّهِ تَعَالَى وَأَدَاء اللّهَ مَانَةِ وَالنّصِيحَةِ لِجَمِيعِ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ، وَلَا تُستَخِفَ بِالنَّاسِ، وَوَقِّرُ نَفُسَك وَوَقِّرُهُمُ وَلَا تُكْثِرُ مُعَاشَرَتَهُمُ اللّهَ بَعُدَ أَنْ يُعَاشِرُوك، وَقَابِلُ مُعَاشَرَتَهُمُ بِذِكْرِ الْمَسَائِلِ، فَإِنَّهُ إِنْ كَانَ مِنْ أَهُلِهِ الْحَبَّكِ الْمَسَائِلِ، فَإِنَّهُ إِنْ كَانَ مِنْ أَهُلِهِ الْحَبَّكِ الْمَسَائِلِ، فَإِنْ لَمُ يَكُنُ مِنْ أَهُلِهِ أَحَبَّك.

١٩....عام لوگوں ہے امردین کے سلسلہ میں علم کلام پر گفتگو ہے احتر از کرو کہ وہ لوگ



تمہاری تقلید کریں اورعلم کلام (عقائد کے عقلی دُلاکل) میں مشغول ہوجا کیں گے:

وَإِيَّاكَ وَأَنُ تُكَلَّمَ الْعَامَةَ بِأَمْرِ الدِّينِ فِي الْكَلامِ فَإِنَّهُمُ قَوُمٌ يُقَلَّدُونَكَ فَيَشُتَغِلُونَ بِذَلِكَ.

۲۰..... جو خص تمہارے پاس استفتاء کے لئے آئے اس کوصرف اس کے سوال کا جواب دواور دوسری کسی بات کا اضافہ نہ کرو، ورنہ اس کے سوال کا (غیرمختاط) جواب اُسے تشویش میں مبتلا کرسکتا ہے: ...

ُ وَمَنُ جَاءُ كَ يَسُتَفُتِيكَ فِي الْمَسَائِلِ فَلَا تُجِبُ إِلَّا عَنُ سُؤَ الِهِ وَلَا تَضُمَّ إِلَيْهِ غَيْرَهُ فَإِنَّهُ يُشَوِّشُ عَلَيْك جَوَابَ سُؤَ الِهِ.

ا۲... علم (تدریس واشاعت) ہے کسی حالت میں اعراض نہ کرنا اگر چہتم (لوگوں میں) دس سال تک اس طرح رہو کہ تمہارا کوئی ذریعہ معاش نہ ہو، اگر علم سے اعراض کرو گے تو تمہاری زندگی تنگ ہوجائے گی:

وَإِنُ بَقِيتَ عَشُرَ سِنِينَ بِلا كَسُبٍ وَلا قُوتٍ فَلا تُعُرِضُ عَنُ الْعِلْمِ فَإِنَّكَ إِذَا أَعُرَضُتَ عَنُهُ كَانَتُ مَعِيشَتُكَ ضَنُكًا.

۲۲.... بتم اپنے ہرفقہ سیجنے والے طالب علم پر (شفقت وادب پرمشمل) ایسی توجہ رکھو کہ گویا تم نے ان کواپنا بیٹا اور اولا دبنالیا ہے تا کہ تم ان میں رغبت فی العلم کے فروغ کا باعث بنو:

وَأَقُبِلُ عَلَى مُتَفَقَّهِيك كَأَنَّك اتَّخَذُت كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمُ ابْنَا وَوَلَدًا لِتَزِيدَهُمُ رَغُبَةً فِي الْعِلُم.

۳۳....عامی اور بازاری تجھ ہے جھگڑ ہے تو اس سے جھگڑانہ کروورنہ تمہاری آبرو جاتی رہے گئرانہ کروورنہ تمہاری آبرو جاتی رہے گئی، اورا ظہار حق کے موقع پر کسی شخص کی جاہ وحشمت کا خیال نہ کرواگر چہوہ سلطان وقت ہو:



وَمَنُ نَاقَشَكَ مِنُ الْعَامَّةِ وَالسُّوقَةِ فَلا تُنَاقِشُهُ، فَإِنَّهُ يُذُهِبُ مَاءَ وَجُهِك، وَلا تَحْتَشِمُ مِنُ أَحَدٍ عِنُدَ ذِكُر الْحَقِّ وَإِنْ كَانَ سُلُطَانًا.

٣٣.... جتنى عبادت دوسر كوگ كرتے بين اس سے زياده عبادت كروان سے كم تر عبادت كوان بين كرت كوان بين كرد اور عبادت ميں سبقت اختيار كروائ لئے كه عوام جب كى عبادت كو بكتر ت كرر ہے ہوں گے اور پھروہ ديكين گے كہ تمہارى اس قدر توجه اس عبادت پر خبين ہے تو دہ تمہار ساندر قلت رغبت كا كمان كريں گے ، اور يہ جين گے كہ تمہار علم نے تمہيں نفح نہيں پہنچا يا مگروہى نفع جوان كو جہالت نے بخشا ہے جس ميں وہ پڑے ہوتے ہيں:
وَ لَا تَدُن مَن لِن نَف مِن الْعِبَ اذَاتِ إِلّا بِنا كُثَرَ مِمَا يَفْعَلُهُ غَيُرُك وَ يَتَعَاطُ اهَا فَالْعَامَةُ إِذَا لَمْ يَرَوُ المِنْك الْإِقْبَالَ عَلَيْهَا بِأَكُثَرَ مِمَّا يَفْعَلُونَ الْعَبَ قَدُوا فِيك قِلَةَ الرَّعُبَةِ، وَاعْتَقَدُوا أَنَّ عِلْمَك لَا يَنفَعُك إِلَّا مَا نَفَعَهُمُ الْجَهُلُ الَّذِى هُمُ فِيهِ.

۲۵ جبتم کسی ایسے شہر میں قیام کروجس میں اہل علم بھی ہوں تو اس شہرکوتم اپنی میں ذات کیلئے (کسی امتیاز کے ساتھ) اختیار نہ کرو بلکہ اس طرح رہو کہ گویا تم بھی انہی میں سے ایک شہری ہوتا کہ ان کو یقین ہوجائے کہ تہہیں ان کی جاہ ومنزلت سے کوئی سروکا رہیں ہے۔ ورنہ (اگرانہوں نے اپنی عزت کو خطرہ محسوس کیا تو) وہ سب کے سب تمہارے خلاف خروج کریں گے اور تمہارے مسلک پر کیچڑ اچھالیس گے۔ (اور ان کے اشارے پر)عوام بھی تمہاری طرف نکل کھڑی ہوگی اور تم کو (تیز تیز) نگاہوں سے دیکھیں گے جس کی وجہ سے تم ان کی نظر میں مورد ملامت بنوگے آخر اس سے فائدہ کیا؟ اورا گروہ تم سے مسائل دریافت کریں تو ان سے مناظرہ یا جلسہ گاہوں میں بحث وجلال سے بازر ہو۔ اور جو بات دریافت کریں تو ان سے مناظرہ یا جلسہ گاہوں میں بحث وجلال سے بازر ہو۔ اور جو بات ان سے کروواضح دلیل کے ساتھ کرواور ان کے اساتذہ کے باب میں ان کو طعنہ نہ دوور نہ ان سے کہ وواضح دلیل کے ساتھ کرواور ان کے اساتذہ کے باب میں ان کو طعنہ نہ دوور نہ

تمہارے اندر بھی کیڑے نکالیں گے،اورتم لوگوں سے چو کنار ہواورتم اپنے باطنی اور پوشیدہ احوال کو خالص اللہ کیلئے ایسا بنالوجیسا کہتمہارا ظاہر ہے اور علم کا معاملہ صلاح پذیر نہیں ہوتا تاونتیکہ تم اس کے باطن کواس کے ظاہر کے مطابق نہ بنالو:

وَإِذَا دَخَلُت بَلُدَةً فِيهَا أَهُلُ الْعِلْمِ فَلَا تَتَّخِذُهَا لِنَفُسِك، بَلُ كُنُ كُواحِدٍ مِنُ أَهْلِهِمُ لِيَعُلَمُوا أَنَّك لَا تَقْصِدُ جَاهَهُمُ، وَإِلَّا يَخُرُجُونَ عَلَيُك بِأَجُمَعِهِمُ وَيَنُظُرُونَ إِلَيْك وَيَنُظُرُونَ إِلَيْك وَيَطُعَنُونَ فِي مَذُهَبِك، وَالْعَامَّةُ يَخُرُجُونَ عَلَيْك وَيَنُظُرُونَ إِلَيْك بِأَعُينِهِمُ فَتَصِيرُ مَطُعُونًا عِنْدَهُم بِلَا فَائِدَةٍ وَإِنُ اسْتَفُتُوك الْمَسَائِلَ فَلَا بِأَعُينِهِمُ فَتَصِيرُ مَطُعُونًا عِنْدَهُم بِلَا فَائِدَةٍ وَإِنُ اسْتَفُتُوك الْمَسَائِلَ فَلَا تُنَاقِشُهُ مُ فِي الْمُنَاظَرَةِ وَالْمُطَارَ حَاتِ، وَلَا تَذُكُرُ لَهُمْ شَيْنًا إِلَّا عَنُ ذَلِيلٍ وَاضِحٍ، وَلَا تَلُكُولُ لَهُمْ شَيْنًا إلَّا عَنُ ذَلِيلٍ وَاضِحٍ، وَلا تَطُعَنُ فِي الْمُنَاقِلَةِ فِي اللهُ عَنُ ذَلِيلٍ وَاضِحٍ، وَلا تَطُعَنُ فِي اللهُ عَنْ النَّاسِ عَلَى وَاضِحٍ، وَلا تَطُعَنُ فِي السَّاتِذَتِهِمُ، فَإِنَّهُمْ يَطْعَنُونَ فِيكَ وَكُنُ مِنُ النَّاسِ عَلَى حَدَرٍ، وَكُنُ لِلَّهِ تَعَالَى فِي سِرِّك كَمَا أَنْتَ لَهُ فِي عَلانِيَتِك، وَلا تُصُلِحُ أَمُو الْعِلُحُ أَمُو الْعِلْمِ إِلَّهُ مَعْدَ أَنُ تَجْعَلَ سِرَّهُ كَعَلانِيَتِهِ.

۲۶.... جب سلطان وقت تمہیں کوئی ایبا منصب تفویض کرے جوتمہارے لیئے مناسب نہیں ہے تو اسے اس وقت تک قبول مت کروجب تک تمہیں میں معلوم نہ ہوجائے کہ اس نے جومنصب تمہیں سونیا ہے وہ مخض تمہارے ملم کی وجہ سے سونیا ہے:

وَإِذَا أُولَاك السُّلُطَانُ عَمَّلا لَا يَصُلُحُ لَك فَلَا تَقْبَلُ ذَلِكَ مِنْهُ إِلَّا بَعْدَ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّهُ إِنَّمَا يُوَلِّيكِ ذَلِكَ إِلَّا لِعِلْمِك.

۲۷..... مجلس فکرونظر میں ڈرتے ہوئے کلام مت کرواس لئے کہ بیخوفز دگی کلام میں خلل انداز ہوگی اورزیان کونا کارہ بنادےگی:

وَإِيَّاكَ وَأَنُ تَتَكَلَّمَ فِي مَجُلِسِ النَّظَرِ عَلَى خَوُفٍ، فَإِنَّ ذَلِكَ يُورِّثُ النَّطَلِ عَلَى خَوُفٍ، فَإِنَّ ذَلِكَ يُورِّثُ النَّحَلَلَ فِي الْإِحَاطَةِ وَالْكَلَّ فِي اللَّسَانِ.



۲۸....زیاده مبننے سے احتر از کرو که زیاده بنسی دل کومرده کردیتی ہے اور سکون واطمینان کے ساتھ چلو:

وَإِيَّاكَ أَنْ تُكْثِرَ الطَّحِكَ فَإِنَّهُ يُمِيتُ الْقَلْبَ، وَلَا تَمُشِ إلَّا عَلَى طُمَأْنِينَةٍ.

۲۹....امور زندگی میں زیادہ عجلت پندنہ بنو اور جوتمہیں پیچھے ہے آ واز دے اس کا جواب مت دو کہ پیچھے سے آ واز چویایوں کودی جاتی ہے:

وَلَا تَكُنُ عَجُولًا فِي الْأُمُورِ، وَمَنُ دَعَاك مِنُ خَلُفِك فَلَا تُجِبُهُ، فَإِنَّ الْبَهَائِمَ تُنَادَى مِنُ خَلُفِهَا.

۳۰..... گفتگو کے وقت زیادہ نہ جیخو اور نہ اپنی آ داز کو بلند کر وہ سکون اور قلت حرکت کواپنی عادات میں شامل کروتا کہ لوگوں کو تمہاری ثبات قدمی کا یقین ہوجائے ، اور لوگوں کے سامنے اللّٰہ کا ذکر کثر ت سے کروتا کہ لوگ تم سے اس خوبی کو حاصل کر لیس ، اور اپنے لئے نماز .
کے بعد ایک وظیفہ مقرر کر وجس میں تم قرآن کریم کی تلاوت کر واور اللّٰہ تعالی کا ذکر کر و

وَإِذَا تَكَلَّمُت فَلا تُكْثِرُ صِيَاحَك وَلا تَرُفَعُ صَوْتَك وَاتَّخِذُ لِنَفُسِك السُّكُونَ وَقِلَّةَ الْحَرَكَةِ عَادَةً كَى يَتَحَقَّقَ عِنُدَ النَّاسِ ثَبَاتُك. وَأَكْثِرُ ذِكْرَ السُّكُونَ وَقِلَّةَ الْحَرَكَةِ عَادَةً كَى يَتَحَقَّقَ عِنُدَ النَّاسِ ثَبَاتُك. وَأَكْثِرُ ذِكُرَ اللَّهِ تَعَالَى فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ لِيَتَعَلَّمُوا ذَلِكَ مِنْك، وَاتَّخِذُ لِنَفُسِك وِرُدًا خَلُفَ الصَّلَاةِ، تَقُرأُ فِيهَا الْقُرُآنَ وَتَذُكُرُ اللَّهَ تَعَالَى .

۳۱...جبروثبات کی دولت جوحق تعالی نے تم کو بخشی ہے اور دیگر جونعتیں عطا کی ہیں ان پراس کاشکرادا کرواورا پنے لئے ہر ماہ کے چندیوم روز ہ کے لئے مقرر کروتا کہ دوسر بےلوگ اس میں تمہاری اقتدا کریں:

وَتَشُكُرُهُ عَلَى مَا أَوْدَعَك مِنُ الصَّبُرِ وَأَوْلَاك مِنُ النَّعَمِ وَاتَّخِذُ



لِنَفُسِک أَیّامًا مَعُدُو دَةً مِنُ کُلِّ شَهُرٍ تَصُومُ فِیهَا لِیَقْتَدِیَ بِهِ غَیُرُک بِک.

۳۲....ابہ نفس کی دیکھ بھال رکھواور دوسرے کے رویہ پر بھی نظر رکھوتا کہتم اپنے علم کی وجہ سے دنیا اور آخرت دونوں سے نفع اٹھا وَ اور بذات خود خرید وفرخت مت کرو بلکہ (اس کام کے لئے) ایک ایسا خدمت گار رکھو جو تمہاری ایسی حاجتوں کو بحسن وخو بی پورا کرے اور تم اس پرایے دنیاوی معاملات میں اعتماد کرو:

وَرَاقِبُ نَفُسَک وَحَافِظُ عَلَى الْغَيْرِ تَنْتَفِعُ مِنُ دُنْيَاک وَآخِرَتِک بِعِلْمِک وَآخِرَتِک بِعِلْمِک وَلا تَبِعُ، بَلُ اتَّخِذُ لَک غُلامًا مُصُلِحًا يَقُومُ بِأَشْغَالِکَ وَتَعْتَمِدُ عَلَيُهِ فِي أُمُورِک.

سسسسا پی دنیااوراس صورت حال کے باب میں جس میں تم ہو بے فکر مت رہواس کے کہ اللہ تعالیٰ تم سے ان تمام چیزوں کے بارے میں سوال کریں گے، اپنے استاذک لئے جن ہے تم فیلم حاصل کیا ہے استعفار کرواور ہمیشہ قرآن مجید کی تلاوت کرتے رہو، قبرستان ، مشائخ اور بابر کت مقامات کی کثرت سے زیارت کرو، اور عامیۃ المسلمین کے ان خوابوں کوجو نبی کریم اور صافین سے متعلق تمہیں سائی جا کیں خواہ مجد ہویا قبرستان ہو (یعنی ہرجگہ) توجہ سے سنواور اہل ہوا (دنیا پرستوں) میں سے کس کے باس نہ بیٹھوالا سے کہ اس کو دین کی طرف بلانا ہو:

وَلا تَعُسَمَ مَن إلَى دُنيًا كَ وَإِلَى مَا أَنْتَ فِيهِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سائِلُكَ عَنُ جَمِيعِ ذَلِكَ. وَاستَعُفِرُ لِلاَستَاذِ وَمَنُ أَخَذُت عَنهُمُ العِلْمَ وَدَاوِمُ عَلَى التَّلاوَةِ وَأَكْثِرُ مِنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ وَالْمَشَايِخِ وَالْمَوَاضِعِ الْمُبَارَكَةِ. وَاقْبَلُ مِنُ الْعَامَّةِ مَا وَأَكْثِرُ مِنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ وَالْمَشَايِخِ وَالْمَوَاضِعِ الْمُبَارَكَةِ. وَاقْبَلُ مِنُ الْعَامَّةِ مَا يَعُرِضُونَ عَلَيْكِ مِنُ رُؤْيَاهُمُ فِي النَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَسَلَّمَ وَفِي رُؤُيا لَن الصَّالِحِينَ فِي الْمَسَاجِدِ وَالْمَنَازِلِ وَالْمَقَابِرِ، وَلا تُجَالِسُ أَحَدًا مِنُ أَهُلِ السَّالِحِينَ فِي الْمَسَاجِدِ وَالْمَنَازِلِ وَالْمَقَابِرِ، وَلا تُجَالِسُ أَحَدًا مِنُ أَهُلِ



الْأَهُوَاء ِ إِلَّا عَلَى سَبِيلِ الدَّعُوَةِ إِلَى الدِّينِ.

سے قبل مسجد میں داخل ہونے کی تیاری کروتا کہ عامة الناس اس میں تم سے سبقت نہ لے سے قبل مسجد میں داخل ہونے کی تیاری کروتا کہ عامة الناس اس میں تم سے سبقت نہ لے جائے ، اور سلطان وقت کے قرب وجوار میں رہائش اختیار نہ کرو، اگرتم اپنے ہمسائے میں کوئی بات (برائی) دیکھوتو (سلطان وقت نے) پوشیدہ رکھو کہ یہ امانت داری ہے، اور لوگوں کے بھید کوظا ہر نہ کرو:

وَلَا تُكْثِرُ اللَّعِبَ وَالشَّتُمَ وَإِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ فَتَأَهَّبُ لِلُخُولِ الْمَسْجِدِ كَى لَا تَتَقَدَّمَ عَلَيُك الْعَامَّةُ، وَلَا تَتَّخِذُ دَارَك فِي جِوَارِ السُّلُطَانِ، وَمَا رَأَيُت عَلَى جَارِك فَاسُتُرُهُ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ أَمَانَةٌ وَلَا تُظُهِرُ أَسُرَارَ النَّاس.

۳۵جو شخص تم سے سی معاملہ میں مشورہ کے تو اس کو اپنے علم کے مطابق (صحیح) مشورہ دو کہ بیہ بات تم کو اللہ سے قریب کرنے والی ہے اور میری اس وصیت کو توجہ سے یا در کھنا کہ ان شاء اللہ بیہ وصیت تہمیں دنیا و آخرت میں نفع دے گی:

وَمَنُ اسْتَشَارَكِ فِي شَيْء فِأَشِرُ عَلَيْهِ بِمَا تَعُلَمُ أَنَّهُ يُقَرِّبُكِ إلَى اللهِ تَعَالَى. وَاقْبَلُ وَصِيَّتِي هَذِهِ؛ فَإِنَّكَ تَنْتَفِعُ بِهَا فِي أُولَاك وَ آخِرِك، إنْ شَاءَ اللّهُ تعالى.



مصادرومراجع

١ ... الأباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير: إمام أبوعبدالله حسين
 بن ابراهيم جوزقاني (٥٣٣هـ) ناشر: دار الصميمي للنشر والتوزيع،
 رياض (٣٢٢) هـ)

٢ ... اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم: إمام أبو العباس تقى الدين أحمد بن عبدالحليم تيميه حراني (٢١١هـ ٢٨ عد) ناشر: دار عالم الكتب، بيروت (١٩١٩هـ ١٩٩٩ء)

۳... إعلام الموقعين عن رب العالمين: إمام محمد بن أبى بكر بن أيوب شمس الدين ابن قيم جوزية (١٩٢هـ ١٥٥هـ) ناشر: دار الجيل، بيروت (١٩١٩هـ ١٩٩١ء)

٣...الإصابة في تمييز الصحابة: إمام أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر عسقلاني (٣١٥هـ ٨٥٢هـ) ناشر: دار الكتب العلمية، بيروت (١٥١ ماهـ) هـ... الإتقان في علوم القرآن: إمام أبو الفضل عبدالرحمن بن أبي بكر المعروف جلال الدين سيوطي (٩٨هـ ١١٩هـ) ناشر: الهيئة المصرية، (٩٣٩هـ ١١٩هـ) ناشر: الهيئة المصرية، (١٣٩هـ ١٤٩هـ)

٢... أخبار أبي حنيفة وأصحابه: إمام أبو عبد الله حسين بن علي صيمرى (١٣٠٥هـ ٢٣٨هـ) ناشر: عالم الكتب بيروت (٣٠٥ هـ ١٩٨٥)

عبداللّه بن محمد المعروف ابن عبدالبر (٢٨ سهد ٣٢ مهد) ناشر: عبداللّه بن محمد المعروف ابن عبدالبر (٣٦٨ سهد ٣٣ مهد) ناشر: دار الكتب العلمية.



٨...الاستيعاب في معرفة الأصحاب: إمام أبو عمر يوسف بن عبدالله بن عبدالله بن عبدالله بن عبدالله بن محمد المعروف ابن عبدالبر (٢٨ هم ٣٣ مم) ناشو: دارالجيل بيروت. (١٢ م اهم ١٩٩٢ع)

9...إرشاد الساري شرح صحيح البخاري: إمام أبوالعباس أحمد بن محمد بن أبي بكرقسطلاني (١٥٨هـ ٢٣ هه) ناشر: دارالفكر، بيروت (١٣٠٣هـ)

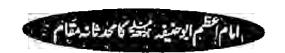
• ١... الأدب السفرد: إمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخارى (٩٨٩هـ) ناشر: دار البشائر الإسلامية (٩٠٩١هـ)

ا ا ... الانتصار والترجيح للمذهب الصحيح: إمام أبو المظفر جمال الدين يوسف بن فرغل المعروف سبط ابن جوزي (٢٥٣هـ) ناشر: الرحيم اكيرى

۱۲...الأشباه والنظائر: إمام زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف ابن نجيم (۲۹ هـ) ناشر: دارالكتب العلمية (۱۹ ۱ ما هـ ۱۹ ۹ و ۱۹ ۹ و ۱۹ ۱۹ و ۱۹ ۱۹ و ۱۹ ۱۹ و ۱۹ و ۱۹ ۱۹ و ۱۹ ۱۹ و ۱۹

١٣ ... إكمال تهذيب الكمال: إمام أبو عبد الله علاء الدين مغلطائي حنفي (١٨٢هـ ٢٢)هـ) ناشر: الفاروق الحديثية، قاهرة (٢٢٢ اهـ ١٠٠١) ١ ... الأنساب: إمام أبو سعد عبد الكريم بن محمد سمعاني (٢٠٥هـ ٢٢٢هـ) ناشر: دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد دكن (٢٠٥هـ ١٩٢٢هـ)

١ ١ . . . الإكمال في رفع الارتياب عن المؤتلف والمختلف في الأسماء



والكنبي والأنساب: إمام أبو نصر علي بن هبة الله المعروف ابن ماكو لا (٢١)هـ ٧٤٥هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (١١ م اهـ ٩٩٠)

۲ ا... أسد الغابة في معرفة الصحابة: أبو الحسن عز الدين ابن اثير جزري (۵۵۵هـ ۳۳۰هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (۱۳۱۵هـ ۹۳۳)

١٤ ١٠٠٠ الإمتاع بسيرة الإمامين محمد بن زياد وصاحبه محمد بن شجاع: إمام محمد زاهد بن حسن بن علي كوثري (٢٩١هـ ١٣٤١هـ)
 ناشر: دار الكتب العلمية

۱۸ ... امام ابن ماجه اورعلم حدیث بحقق العصر علامه عبدالرشید نعمانی بیشید (سه ۱۳۳۳ه هد) ناشر: میرمحد کتب خانه

۱۹ ... انوارالباری شرح سیح ابنجاری: افادات: امام العصر علامه انور شاه کشمیری مجیلات ۱۲۹۲ه ۱۳۵۲ه) ناشر: اداره تالیفات اشر فیه ملتان

٢٠... إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون: إسماعيل بن
 محمد أمين بغدادي (٣٣٩ هـ) ناشر: دارإحياء التراث العربي

ا ۲ ... الأعلام: خير الدين بن محمود زركلي دمشقي (۱ ۳ ۱ هـ ۲ ساهـ ۲ ۱ ۳ ۱ هـ) ناشر: دار العلم (۲ ۰ ۰ ۲ ء)

٢٢...أدلة معتقد أبي حنيفة في أبوى الرسول عليه الصلاة والسلام: إمام أبو الحسن علي بن سلطان المعروف ملاعلي قاري (١٠١٠هـ) ناشر: مكتبة الغرباء الأثرية (١٣١٣) هـ)

٢٣ ... الإمام الاعظم أبو حنيفة والثنائيات في مسانيده: عبدالعزيز يحيى سعدى، ناشر: دار الكتب العلمية (٢٢ م اهـ ٢٠٠٥)

٣٨٠..الإحكام في أصول الأحكام: إمام أبو محمد علي بن أحمد المعروف ابن حزم ظاهري (٣٨٨هـ ٤٥٦هـ) ناشر: دار الآفاق الجديدة، بيروت

إمام أبو سهل محمد بن أحمد المعروف أحمد المعروف أحمد المعروف أحمد المعروف أحمد الأئمة سرخسي (8 8

٢٦ ... أصول الكرخي: إمام أبو الحسن الكرخي عبيد الله بن الحسن بن دلال، (٢٦٠هـ ٣٣٠هـ) ناشر: المطبع الجيد الدهلوي

27...إيضاح الدليل في قطع حجج أهل التعطيل: إمام أبو عبدالله محمد بن ابراهيم حموى (٩ ٣٣هـ ٣٣٦هـ) ناشر: دارالسلام للطباعة والنشر (١٠ ٩٠ هـ ٩٩٠)

۱۰۰۰ ۱ مام ابوحنیفه کی تابعیت اور صحابه سے ان کی روایت: مولا نامجم عبدالشهید نعمانی، ناشر: الرحیم اکیڈی

۲۹ ... ۱ مام ابوصنیفه اور معترضین: حضرت مولا نامفتی سید مهدی حسن صاحب میشاند ، ناشر: الرحیم اکیڈی

۰ ۳۰ ... امام اعظم اور علم حدیث: حضرت مولانا مجمه علی صدیقی کاندهلوی میشته ناشر: مکتبه الحسن

ا ۳۰... امام ابو صنیفہ کے جیرت انگیز واقعات: حضرت مولا نا عبدالقیوم حقانی، ناشر: القاسم اکیڈی

۳۲... امام ابو حنیفه کی سیاسی زندگی: حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی میشید، ناشر: نفیس اکیژمی ٣٣... أبو حنيفة حياته، وعصره، آراؤه وفقهه: الإمام محمد أبو زهرة، ناشر: دار الفكر العربي (١٣٢٩هـ)

٣٣ ... الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ: شمس الدين محمد بن عبد الرحمان السخاوي (١٣٨هـ ٢٠٩هـ) ناشر: مطبعة التركي لخزانة المرحوم أحمد باشا تيمور (٩٣٩هـ)

۳۵...الإرشاد في معرفة علماء الحديث: أبو إمام يعلى خليل بن عبد الله بن أحمد قزويني (۲۲هـ ۲۳ هـ) ناشر: مكتبة الرشد، رياض (۴۰ ماهـ) بن أحمد قزويني (۲۲هـ ۲۳ هـ) ناشر: مكتبة الرشد، رياض (۴۰ ماهـ) يوسف بن أبي بكر حنبلي (۳۳۰ هـ) ناشر: مؤسسة الرسالة (۲۰ م هـ) يوسف بن أبي بكر حنبلي (۳۳۰ هـ) ناشر: مؤسسة الرسالة (۲۰ م هـ) ٢٠٠٠ كسر...البداية والنهاية: إمام أبو الفداء اسماعيل بن عمر المعروف ابن كثير (۱۰ كهـ ۲۵۸هـ) ناشر: دار إحياء التراث العربي (۲۰ م هـ ۱۹۸۸ه) كشر را معمود بن أحمد بن موسى المعمروف بدرالدين عيني (۲۲ کهـ ۵۵۸هـ) ناشر: دار الكتب موسى المعمروف بدرالدين عيني (۲۲ کهـ ۵۵۸هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (۲۲ ۲۰ هـ ۲۵۸هـ)

٣٩ ... البحر الرائق شرح كنز الدقائق: إمام زين الدين بن ابراهيم بن محمد المعروف ابن نجيم (٠٤٩هـ) ناشر: دار الكتاب الإسلامي/ كتبه رشيد يكوئد

• ٣٠..بلوغ الأماني في سيرة محمد بن الحسن الشيباني: إمام محمد زاهد بن حسن بن علي كوثرى (٢٩١هـ ١٣٤١هـ) ناشر: دار الكتب العلمية

6.0

ا ٣٠...بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: إمام علاء الدين أبو بكر بن مسعود كاساني (١٩٨٧هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (٢٠١١هـ ١٩٨٦ء) ٢٣...بغية الطلب في تباريخ حلب: إمام عمر بن أحمد بن هبة الله المعروف ابن العديم (١٩٨٨هـ ٢٠١٠هـ) ناشر: دار الفكر، بيروت ٣٣...البدر الطالع بمحاسن من بعدالقرن السابع: إمام محمد بن علي بن محمد شو كاني (١٤١١هـ ٢٥٠١هـ) ناشر: دار المعرفة بيروت بن محمد شو كاني (١٤١١هـ ١٩٥١هـ) ناشر: دار المعرفة بيروت ٣٣...تذكرة المحفاظ: إمام أبو عبد الله شمس محمد بن أحمد بن عشمان ذهبي، (١٤٢هـ ٢٥٠هـ) ناشر: دار الكتب العلمية، بيروت عشمان ذهبي، (١٩١٩هـ ٢٥٠هـ)

٣٥٠..تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: إمام أبو عبد الله شمس محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي (١٢٣، ٣٨٨هـ) ناشر: دار الكتاب العربي، بيروت (١٣ / ١هـ ٩٩٣)

٢٣٠..تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال: إمام أبو عبد الله شمس محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي، (٣٢٣هـ ٣٩٦هـ) ناشر: الفاروق الحديثية للطباعة والنشر (٣٢٥هـ)

٢٣٠..التجريد في أسماء الصحابة: إمام أبو عبد الله شمس محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي (٢٤٣هـ ٢٣٨هـ) ناشر: دارالكتب العلمية، بيروت ١٣٠٨.. تهذيب الكمال في أسماء الرجال: إمام أبو الحجاج يوسف بن عبدالرحمن مزي (٢٥٣هـ ٢٣٠)هـ إناشر: مؤسسة الرسالة (بيروت، ١٩٨٠هـ)

٩٣٠..ته ذيب التهذيب: إمام أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر عسقلاني (٣٤٧هـ ٨٥٢هـ) ناشر: دائرة المعارف النظامية، الهند (٢٣١هـ) ٠٥٠..تقريب التهذيب: إمام أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر عسقلاني (٣٤٧هـ ٨٥٢هـ) ناشر: دار الرشيد، سوريا، (٢٠٠١هـ ١٩٨١ء) ١٥٠..تبييض الصحيفة بمناقب أبي حنيفة: إمام أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر المعروف جلال الدين سيوطي (٩٣٨هـ ١١٩هـ) ناشر: ادارة القرآن والعلوم الإسلامية كراتشي

۵۲ ... تدريب الراوى في شرح تقريب النواوى: إمام أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر المعروف جلال الدين سيوطي (۹ ۹ ۸ هـ ا ۱ ۹ هـ) ناشر: دار طيبة

۵۳...تسانيب المخطيب على مساساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب: إمام مسحمد زاهد بن حسن بن علي كوثرى (٢٩٦هـ اهـ الاكاذيب: مكتبه الداديب التان

محمد بن حسن بن حسني (٢٥٥ عمر وف أبو المحاسن حسيني (٢٥٥ عمر) ناشر: مكتبة النحانجي قاهرة.

. ۵۵.. تبصير المنتبه بتحرير المشتبه: إمام أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر عسقلاني (۷۵۲هـ ۸۵۲هـ) ناشر: المكتبة العلمية، بيروت

۵۲...تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة: إمام أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر عسقلاني (۳۵۷هـ ۸۵۲هـ) ناشر: دار البشائر، بيروت (۱۹۹۲)



۵۷...التاريخ الكبير:إمام أبو عبدالله محمد بن اسماعيل البخاري (۹۳ هـ ۲۵۲هـ) ناشر: دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد دكن

۵۸...التاريخ الصغير:إمام أبو عبدالله محمد بن اسماعيل البخاري (۱۳۹۸هـ) ناشر:دارالوعي، حلب (۱۳۹۲هـ)

9 ... التحقيق في أحاديث الخلاف: إمام أبو الفرج عبد الرحمن بن على جوزي (٥ ٩ هـ) ٩ هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (١ ٩ ١ هـ)

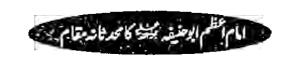
• ٢ ... تاريخ بغداد: إمام أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد المعروف خطيب بغدادي (٣٩٣هـ ٣٣٣هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (١٣١٤هـ)

ا ٢...تحفة الأخوذي بشرح جامع الترمذى: إمام أبو العلاء محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم (٢٨٣ اهـ ١٣٥٣ هـ) ناشر: دار الكتب العلمية

۱۲...التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين: إمام أبو المظفر طاهر بن محمد إسفرائيني (۱۲هـ) ناشر:عالم الكتب (۱۳۰۳هـ) مد ۱۹۸۳هـ)

۱۳ ... ته ذيب الأسماء واللغات: إمام أبو زكريا محي الدين يحيى بن شرف نؤوي (۱ ۲۳هـ ۲۷هـ) ناشر: دار الكتب العلمية

٣٣ ... التقريب والتيسير: إمام أبو زكريا محى الدين يحيى بن شرف نووي (١٣١هـ ٢٧٢هـ) ناشر: دار الكتاب العربي، بيروت (١٣٠٥هـ ١٩٨٥)



۱۳۰۳. تاريخ أسماء الثقات: إمام أبوحفص عمر بن أحمد بن عثمان المعروف ابن شاهين (٩٤ هـ ٣٨٥هـ) ناشر: الدار السلفية، كويت (٣٠٣هـ) ١٩٨٣هـ ١٩٨٣هـ)

٢١ ... تاريخ مدينة دمشق: إمام أبوقاسم علي بن حسن بن هبة الله الله ٢٠٠٥ ما الله ١٩٥٥ على بن حسن بن هبة الله

۱۳۰۸. التقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد: إمام أبو بكر محمد بن عبد الغني بغدادي حنبلي (۹۷هـ ۹۲۹هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (۸۰۸هـ ۹۸۸ هـ)

١٠٠٠ التمهيد لمافي الموطا من المعاني والأسانيد: إمام أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد المعروف ابن عبد البر (٣٦٨هـ ٣٣ هم) ناشر: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية (١٣٨٧هـ)

۱۹ ... التقرير والتحرير: إمام أبوعبدالله شمس الدين محمد بن محمد بن محمد المعروف ابن أمير الحاج (۱۲۵هـ ۱۵۷هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (۲۰۳ هـ ۱۹۸۳)

معين (رواية الدوري) إمام أبو زكريايحيى بن معين بن عون بن زياد (٥٨ اهـ ٢٣٣هـ) ناشر: مركز البحث العلمي (٩٩ اهـ ١٩٤٩)

ا ٤... تاريخ أصبهان: إمام أبونعيم أحمد بن عبدالله بن أحمد أصبهاني (٣١٠ م. ١٩٩٠)

٢ ٤ . . . التدوين في أخبار قزوين : إمام أبو القاسم عبد الكريم



بن محمد قزویني (۵۵۵هـ ۲۲۳هـ) ناشر: دار الکتب العلمیة (۸۰۲هـ) ۲۲هـ) ناشر: دار الکتب العلمیة (۸۰۲هـ ۹۸۷هـ)

سك... توجيه النظر إلى أصول الأثر: إمام طاهر بن صالح بن أحمد جزائري دمشقي (٢٢٨ اهـ ٣٣٨ اهـ) ناشر: المطبوعات إسلامية، حلب (٢١٣ اهـ ١٩٩٥)

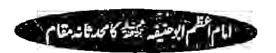
٣٤٠...تأسيس النظر: إمام أبو ين عبيد الله بن عمر بن عيسى الدبوسي، (٣٠٠هـ) ناشر: مطبعة الإمام محمد، قاهرة

۵۵... تاریخ اہل حدیث: مولانا محمد ابراہیم سیالکوٹی میشانی ناشر:اسلامی پبلشنگ م سمپنی لا ہور

٢٧...توضيح الأفكار لمعانى تنقيح الأنظار: إمام محمد بن إسماعيل بن صلاح المعروف أمير صنعاني (٩٩٠ هـ ١٨٢ هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (١٣١ هـ ١٩٩ ع)

24... تجليات صفدر: حضرت مولانا محمد المين صفدرا وكاثر وك، ناشر: مكتبه المداديه لمتان وك... التقييد والإيضاح شرح مقدمة ابن الصلاح: إمام أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن حسين عراقي (٢٥ كهـ ٢٠ ٨هـ) ناشر: المكتبة السلفية، مدينه منوره (١٣٨٩هـ)

٠ ٨ . . . التفسير الكبير: إمام أبو عبد الله محمد بن عمر بن حسن



المعروف إمام رازي (۵۳۴هـ ۲۰۲هـ) ناشر: دارإحياء الترات العربي/ مكتبه علوم اسلاميدلا بمور

ا ١٨...تا ج التراجم في طبقات الحنفية: إمام أبو العدل زين الدين قاسم بن قطلوبغا (١٣ هـ ٩ ٩ ٨هـ) ناشر: دار القلم، دمشق (١٣ هـ ١٩ ٩ ١ء) ٢٨...تلقيح فهوم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير: إمام أبو الفرج جمال الدين عبدالرحمن ابن الجوزي (٨٠ هـ ٥٩ ٥هـ) ناشر: دار الأرقم بن أبي الأرقم (٥٩ ٩ ١ء)

۱...۱لتعليقات على ذب ذبابات الدراسات عن المذاهب الأربعة المتناسبات: الشيخ عبدالرشيد نعماني (۳۳۳ اهـ ۲۰ م اهـ) ناشر: إحياء الأدب السندى حيدر آباد.

١٨٠٠. التاج المكلل من جواهر مآثر الطّراز الآخر والأوّل: الشيخ نواب صديق حسن خان القنوجي (١٣٠٧هـ) ناشر: المطبعة الهندية العربية (١٣٨٣هـ ١٩٢٣)

۱۳۹۳ محمد بن حبان بن أحمد البستي (۳۵۳هـ) ناشر: دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد دكن (۱۳۹۳هـ ۲۳۵۳)

۱... الجرح والتعديل: إمام أبوم حمد عبدالرحمن بن محمد المعروف ابن أبي حاتم رازي (۴۳۰هـ ۲۳۴ه) ناشر: دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد دكن (۱۲۲۱هـ)

٨٨ .. . جامع بيان العلم وفضله: إمام أبو عمر يوسف بن عبدالله بن



محمد المعروف ابن عبدالبر (۲۸هـ ۲۳ مه) ناشر: دار ابن جوزي (۱۳ مهـ) ناشر: دار ابن جوزي (۱۳ مهـ ۱۹ مهـ ۱۹ مهـ)

٠٨٨..الجواهر المضية في طبقات الحنفية:إمام عبدالقادر بن محمد بن نصر الله قرشي (٩٦هـ ٢٤٥هـ) ناشر: ميرم كركت فانه

٩ ...الجوهر النقي في الرد على البيهقى: إمام أبو الحسن علاء اللين على البيهقى: إمام أبو الحسن علاء اللين على بن عثمان المعروف ابن تركماني (١٨٣هـ ٥٥٥هـ) الناشر:
 ١٤ الفكر/اداره تاليفات اشرفيهاتان

• 9 ... الجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام ابن حجر: إمام أبو الخير شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوى (١٩٨هـ ٢ • ٩هـ) ناشر: دار ابن حزم (١٩١٩هـ ٩ • ١٩٩٩)

۱ ۹ ... جامع الأصول في أحاديث الرسول: إمام أبو السعادات مبارك بن محمد بن محمد شيبانى جزري (۴۸ هـ ۲ • ۲هـ) ناشر: مكتبة الحلوانى. ۹ ۲ ... جلاء العينين بمحاكمة الأحمدين: إمام أبو البركات نعمان بن محمود المعروف ابن الآلوسي بغدادي (۲۵۲ هـ ۱۳۱۵) ناشر: مطبعة المدنى (۱ • ۱۳ هـ ۱ ۹۸۱)

97 ... جامع المسانيد: إمام أبو المؤيد محمد بن محمود خوارزمي (۵۹۳هـ ۲۵ ۲هـ) ناشر: كتبه حنفيه كوئه

٩٣ ... الجامع لأخلاق الراوي و آداب السامع: إمام أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت المعروف خطيب بغدادي (٣٩ هـ ٣٣ هـ) ناشر : مكتبة المعارف، رياض

- 90... حجة الله البالغة : إمام أحمد بن عبد الرحيم المعروف شاه ولي الله دهلوي (١١٥هـ ٢٦) اهـ) ناشر: دار الجيل، بيروت (٢٦٣ اهـ ٢٠٠٥)
- ۱ ۹ ۱ . . . الحطة في ذكر الصحاح الستة: إمام أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن قنوجي (۲۳۸ اهـ ۱۳۰۰هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (۵ ۱۳۰۵هـ ۱۹۸۵)
- 94... حدیث اور ابل حدیث: مولانا ثمر انوار خورشید، ناشر: جمعیت ابل سنت لا بهور مدیث اور ابل صنت لا بهور ۹۸... حیاة الحیوان: محمد بن موسی بن عیسی الدمیري (۳۲ م) ۵۵..
 - ۸ ۰ ۸هـ) ناشر: دار الكتب العلمية، (۳۲۳ م.)
- ٩٩ ... حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: إمام أبونعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد أصبهاني (٣٩٣هـ ٥٣٨هـ) ناشر: دار الكتاب العربي (٣٩٣هـ)
- • ١ ... حسن التقاضي في سيرة أبي يوسف القاضي: إمام محمد زاهد
- بن حسن بن علي كوثرى (٢٩٢هـ ١٣٤١هـ) ناشر: دارالكتب العلمية
- ا ا ... خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادى عشر: إمام محمد امين
 بن فضل الله دمشقى (۱ ۲ اهـ ۱ ۱ ۱ اهـ) ناشر: دار صادر ، بيروت
- النعمان: إمام شهاب الدين أحمد بن حجر هيتمي مكي (٩٠٩هـ ٣٥٩هـ) الشر: دار الكتب العلمية (٣٠٩هـ)
- ۱۰۳ ... دول الإسلام: إمام أبو عبد الله شمس محمد بن أحمد بن
 عثمان ذهبي (۲۷۳هـ ۴۸۵هـ) ناشو: دار الكتب العلمية، بيروت



- ۳۰۱ ... دلائل النبوة: إمام أبو بكر أحمد بن حسين بن علي المعروف إمام بيهقي (۳۰۵هـ ۵۸هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (۳۰۵هـ)
- ۱۰۵ ...ديوان الإسلام: أبو المعالى شمس الدين محمد بن عبد الرحمن الغزى (۲۹ اهـ ۱۲۷ اهـ) ناشر: دار الكتب العلمية (۱۱۳ اهـ ۱۹۹۰)
- ٢ ١ ...الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة: إمام أبو الفضل أحمد
 بن علي بن محمد عسقلاني (٣٧٧هـ ١٥٨هـ) ناشر: دائرة المعارف
 العثمانية (١٣٩٢هـ ١٩٢١ع)
- ۱۰۸..رد المحتار على الدر المختار: إمام محمد امين بن عمر بن عبد العزيز المعروف علامة شامى (۱۹۸ هـ ۲۵۲ هـ) ناشر: دارالفكر بيروت(۱۲ ۱۳ هـ ۱۹۹۲)
- 1 1 ... الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة: إمام أبوعبدالله محمد بن أبي الفيض المعروف كتاني (٢٧٣ اهـ ٣٣٥ اهـ) ناشر: دار البشائر الإسلامية

ا ۱ ا ... الرفع والتكميل في الجرح والتعديل: إمام عبدالحي بن محمد عبد الحليم لكهنوي (۲۲۳ اهـ ۳۰۳ اهـ) ناشر: قد يي كتبخانه

۱۱۲ ... الروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم: إمام محمد بن ابراهيم المعروف ابن وزير صنعاني (۴۸هه) ناشر: مكتبه عباس أحمد باز ۱۲ ... زادالمعاد في هدى خير العباد: إمام محمد بن أبى بكر بن أيوب شمس المدين ابن قيم جوزية (۱۹۲هـ ۱۵۵هـ) ناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت (۱۵۱ ۱ هـ ۹۹۳)

سير أعلام النبلاء: إمام أبو عبد الله شمس محمد بن أحمد بن عشمان ذهبي (٢٣٧هـ ، ٢٨٨هـ) ناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت (٢٠٥هـ ١٩٨٥ء)

10 ا ... سيرة النعمان: حضرت مولانا ثبلى نعمانى مين ما ثر: دارالا شاعت كراچى ٢ ا ا ... سندن الترم ذي: إمام مد حد بن عيسى بن سورة الترمذي (٩٠ اهـ ١٩٤٥) و ٩٠ هـ ١٩٤٥)

ا ا ...سنن أبي داود: إمام أبو داود سليمان بن أشعث سجستاني
 ۲۰۲هـ ۲۵۵هـ) ناشر: المكتبة العصرية، بيروت

المال المالي: إمام أبوعبدالرحمن أحمد بن شعيب نسائي المالية المستن نسائي: إمام أبوعبدالرحمن أحمد بن شعيب نسائي (١٥ عسل ٣٠٣هـ) ناشر:المطبوعات الإسلامية، حلب (٣٠٣ هـ ١٩٨٦ء) المالية المالية المالية محمد بن يزيد قزويني (١٩ عسل ١٠٠هـ) ناشر: دارإحياء الكتب العربية.

• ٢٠ ...سبل الهدى والرشادفي سيرة خير العباد: إمام أبو عبد الله



محمد بن يوسف صالحي (۲۳۹هه) ناشر: دار الكتب العلمية (۱۳۱۳هـ) ۱۹۳هه) ۱۹۳هه ، ۱۹۳هه

۱۲۱...السنن الكبرى:إمام أبو بكر أحمد بن حسين بن علي بيهقي هسمه ۱۲۱...السنن الكبرى:إمام أبو بكر أحمد بن حسين بن علي بيهقي هسمه هـ ۱۲۱ هـ ۳۵۸هـ)

المعروف دارقطني (۲۰ هد ۱۳۵هه) ناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت (۲۰ هد ۱۳۲هه) ناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت (۲۲ ۱۳ هد ۱۳۲۳)

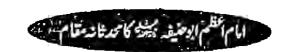
۱۲۳ ...سؤالات السلمي للدارقطني: إمام محمد بن حسين بن محمد المعروف أبو عبدالرحمن سلمي (۱۲۳هـ ۱۲۳هـ) ناشر: دارالعلم (۱۳۲۷هـ)

۱۲۳ ...سؤالات حمزة بن يوسف السهمي: إمام أبو القاسم حمزة بن يوسف سهمي جرجاني (۲۲ هـ) ناشر: مكتبة المعارف، رياض (۲۲ هـ) ناشر: مكتبة المعارف، رياض (۲۰ هـ) ۱۳۰۴هـ ۱۹۸۴)

1 ۲۵ ... سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر: إمام محمد خليل بن علي بن محمد حسيني (۱۲۳ اهـ ۲۰۲۱هـ) ناشر: دار البشائر الإسلامية (۱۲۰۸هـ ۹۸۸)

السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي: الدكتور مصطفي السباعي الشامي، ناشر: المكتب الإسلامي

الله بن حسن اللالكائي (١٨ مهـ) ناشر: دار طيبة (١٣٢٣ هـ ٢٠٠٣)



۱۲۸ ...شرح مسند أبي حنيفة:إمام أبو الحسن علي بن سلطان المعروف ملاعلي قاري (۱۲۸ هـ) ناشر: دارالكتب العلمية (۱۳۰۵ هـ) ۹۸۵

۱۲۹..شرح الفقه الأكبر: إمام أبو الحسن علي بن سلطان نور الدين المعروف ملاعلي قاري (۱۳۹هـ) ناشر: قد كي كتب خانه

۱۳۰ ... شرح معاني الآثار: إمام أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي (۱۳۸هـ ۱۹۹۳) ناشر: عالم الكتب (۱۳۱۳هـ ۱۹۹۳)

ا ۱۳۱...شرح الشرح لنخبة الفكر في مصطلحات الأثر: إمام أبوالحسن على بن سلطان نور الدين المعروف ملاعلي قاري (۱۳۰ه) ناشر: دار أرقم، لبنان/ قد كي كتبخانه

است الناهب في أخبار من ذهب: إمام عبدالحي بن أحمد بن أحمد بن محمد المعروف ابن العماد حنبلي (۱۳۲ هـ ۱۸۹ هـ) ناشر: دار ابن كثير، دمشق (۲ ۹۸ هـ ۱۹۸۲)

۱۳۳ ... شرح العقيدة الطحاوية: إمام محمد بن علاء الدين المعروف ابن أبي العز(۱۳۱هه ۹۵ هه) ناشر: مؤسسة الرسالة (۱۳۱هه ۹۵ ه) ۱۳۳ ... صحيح البخاري: إمام أبو عبدالله محمد بن اسماعيل البخاري(۹۳ اهه ۲۵۲هه) ناشر: دار طوق النجاة، (۱۳۲۲هه)

۱۳۵ ... صفة النصفوة: إمام أبو الفرج عبد الرحمن بن علي جوزي (۱۳۵ م ۵۹۰ م) ناشر: دار الحديث، قاهرة، (۱۳۲ م م ۲۰۰۰) ١٣٦ ... صحيح مسلم: إمام أبوالحسن مسلم بن حجاج قشيري

(۴۰۴هـ ۲۲۱هـ) ناشر: دار إحياء التراث العربي

۱۳۷ ... صحیح ابن حبان: إمام أبوحاتم محمد بن حبان بن أحمد البستي (۱۳۵هه) ناشر: مؤسسة الرسالة، بیروت، (۱۳۱هه ۱۹۹ه) البستي (۱۳۵هه) ناشر: مؤسسة الرسالة، بیروت، (۱۳۱هه ۱۹۹ه) ۱۳۸ ... البصحاح: إمام أبونصر اسماعیل بن حماد جوهري فارابي (۱۳۹هه) ناشر: دار العلم، بیروت (۲۰۰ اهد ۱۹۸۷)

۱۳۹ ... الضوء اللامع لأهل القرن التاسع: إمام أبو الخير شمس الدين محمد بن عبد الرحمن بن محمد المعروف إمام سخاوي (۱۳۸هـ ۴۵۰) ناشر: دارمكتبة الحياة، بيروت

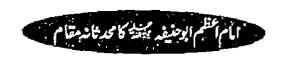
۰ ۱ ... النصعفاء والمتروكون: إمام أبو عبدالرحمن أحمد بن شعيب نسائي (۱۲۵هـ ۳۰ هـ) ناشر: دار الوعي، حلب (۱۳۹۱هـ)

ا ١ ١ ...طبقات الحفاظ: إمام أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر المعروف جلال الدين سيوطي (٩ ١ ٨هـ ١ ١ ٩هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (١ ٣٠٣هـ)

۱۳۲ ...طبقات الشافعية الكبرى:إمام تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين سبكي (۲۷ عد العد) ناشر: هجر للطباعة والنشر والتوزيع (۳۱۳ مه)

۱۳۳ ... الطبقات الكبرى: إمام أبوعبدالله محمد بن سعد بن منيع (١٣٠ هـ ١٩٩٠)

۱۳۲ ...طبقات الفقهاء:إمام أبو اسحاق ابراهيم بن علي شيرازي (۳۹ م. ۲ کـ۳هـ) ناشر:دارالرائد العربی، بيروت (۴۵ و ۱ ع)



محمد عليها: إمام أبو محمد عليها: إمام أبو محمد عبدالله بن محمد المعروف أبوشيخ أصبهاني (٣٤٣هـ ٣٢٩هـ) ناشر: مؤسسة الرسالة (١٣٢١هـ ١٩٩٣ع)

الدمشقي (٢٠٠ه مم) ناشر: مكتبة الثقافة الدينية (١٣١ مه ١٩٩١ء) الدمشقي (٢٠٠ه مم) ناشر: مكتبة الثقافة الدينية (١٣١ هه ١٩٩١ء) ١٨١ مه محمد بن ١٨١ مه معبر في تاريخ من غبر: إمام أبو عبد الله شمس محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي (١٨٢ه ٨٨) ناشر: دار الكتب العلمية، بيروت ١٨٨ مهمان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: إمام أبوعبدالله محمد بن يوسف صالحي (١٣١ هه) ناشر: مكتبة الإيمان/مكتبة الشخ

۱۳۹ ... عقود الجواهر المنيفة في أدلة مذهب الإمام أبى حنيفة: إمام أبو الفيض محمد بن محمد المعروف مرتضى زبيدي (۲۰۵ اهـ) ناشر: التجايم معيد

۱۵۰ ... العلل الصغير: محمد بن عيسى بن سورة بن موسى الترمذي، ناشر: دار إحياء التراث العربي (۹۰ ۲هـ ۲۷هـ)

ا ۱۵ . . . عقلیات این تیمیه: مولانا محمد حنیف ندوی ، ناشر :علم وعرفان پبکشرز

101...العقيدة وعلم الكلام: إمام محمد زاهد بن خسن بن علي كوثري (٢٩٦)هـ ١٣٤١هـ) ناشر: دار الكتب العلمية

۱۵۳ ... عمدة القارى شرح صحيح البخاري: إمام أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى المعروف بدر الدين عيني (۲۲ کھ ۸۵۵هـ) ناشر:

إمام عظم الوصفية بيئلة كامحد فأندمقام

ST

دارإحياء التراث العربي

۱۵۴ ... فتح البارى بشرح صحيح البخاري: إمام أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر عسقلاني (۷۲ه ۱۵۸هـ) ناشر: دارالمعرفة، بيروت (۱۳۷۹هـ)

100 ... الفصل في الملل والأهواء والنحل: إمام أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد المعروف ابن حزم ظاهري (٣٨٣هـ ٢٥٣هـ) ناشر: مكتبة الخانجي، قاهرة

۱۵۲..فيض البقدير شرح الجامع الصغير: اما م عبدالرؤوف بن تاج العارفين بن على مناوي (۹۵۲هـ ۳۰۱هـ) ناشر: المكتبة التجارية الكبرى (۱۳۵۲هـ)

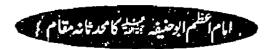
۱۵۷ ... فتح المغيث بشرح ألفية الحديث إمام أبو الخير شمس الدين محمد بن غبد الرحمن بن محمد المعروف إمام سخاوي (۱۳۸هـ ۲۰۹هـ) ناشر: مكتبة السنة ، مصر (۲۲۳ اهـ ۲۰۰۳)

۵۸ ا... الفتاوى الهندية: جماعة من علماء الهند الأعلام، ناشر: دار الفكر، بيروت (۱۰۱۰هـ)

۱۵۹ ... فتح القدير: إمام كمال الدين محمد بن عبدالواحد المعروف ابن همام (۹۰ هـ ۱۲۸هـ) ناشر: دار الفكر، بيروت

۱۲۰..الفهرست: إمام أبو الفرج محمد بن اسحاق بن محمد النديم (۱۲۰ ۱۳۰ هـ) ۱۳۰۸ ناشر: دار المعرفة، بيروت (۱.۷ ۱۳ هـ ۱۹۹۷)

١٦١ ... فضائل الصحابة: إمام أبوعبد الله أحمد بن محمد بن حنبل



شيباني (١٦٣هـ ١٣٣هـ) ناشر: مؤسسة الرسالة (١٣٠٣هـ ١٩٨٣) ١٦٢ ...الفوائد البهية في تراجم الحنفية: إمام أبو الحسنات محمد عبد الحليم لكهنوي (٢٢٣هـ ١٣٠٣هـ) ناشر: عبد الحي بن محمد عبد الحليم لكهنوي (٢٢٣هـ ١٣٠٣هـ) ناشر: دارارقم بن أبي ارقم (١٣١٨هـ ١٩٩٨ع)

۱۲۳ ...فيض البارى على صحيح البخاري: إمام العصر انور شاه كشميري (۲۹۲ هـ ۱۳۵۲هـ) ناشر: مكتبد شيد بيكوشه

۱۲۳ م..فهرس الفهارس والأثبات ومعجم المعاجم: إمام عبدالحي بن عبدالكير المعاجم: إمام عبدالحي بن عبدالكبير المعروف كتاني (۱۳۰۵هـ ۱۳۸۲هـ) ناشر: دارالغرب الإسلامي (۱۹۸۲ع)

۱۲۵ ...الفصول في الأصول: إمام أبوبكر أحمد بن علي الجصاص (۱۲۵ هـ ۱۹۳ هـ) ۱۳۵ هـ ۱۹۵ هـ ۱۹۵ هـ ۱۹۵ هـ ۱۹۵ هـ ۱۹۵ هـ ۱۹۵ هـ ۱۲۵ هـ ۱۳۵ هـ ۱۳ هـ ۱۳ هـ ۱۳ هـ ۱۳ هـ ۱۳ هـ ۱۳ ه

١٦٤ ... قامون الفقه: حضرت مولانا خالد سيف الله رحماني ، ناشر: زمزم يبلشرز
 ١٦٨ ... قواعد في علوم الحديث: الشيخ ظفر أحمد الاسلامية .
 ١٣٠١هـ ١٣٩٣هـ) ناشر: ادارة القرآن والعلوم الإسلامية .

القاموس المحيط: إمام مجد الدين محمد بن يعقوب فيرر آبادي (٢٩ المقاموس المحيط: إمام مجد الدين محمد بن يعقوب فيرر آبادي (٩ المقلم ١٤ م ١٠٠٥) الشر: مؤسسة الرسالة، بيروت (٢٩ المقلم ١٤ م ١٠٠٥) المرح والتعديل: إمام تاج الدين عبدالوهاب بن عبدالوهاب بن تقى المدين سبكي (٢٤ المهد ١٤ المام) ناشر: دار البشائر ، ، وت



(۱۰ ا ۱۲ اهـ ۱۹۹۰)

ا کا ... کتاب الآثار: إمام أبو عبد اللّه محمد بن حسن شيباني (۱۳۱هه ۱۸۹هه) ناشر: دارالکتب العلمية

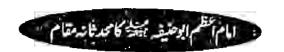
۱۲۱ م... كتاب الآثار: إمام أبويوسف يعقوب بن ابراهيم بن حبيب (۱۲ هـ ۱۸۲هـ) ناشر: دارالكتب العلمية

الكالمة: إمام الكالك المنطقة في الكتب الستة: إمام أبو عبدالله شمس محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي، $(400 \, \text{Mpc})$ ناشر: دار القبلة للثقافة الإسلامية $(400 \, \text{Mpc})$ اهـ 1991ء)

٣٠٠١ ... الكنى والأسماء: إمام أبو الحسن مسلم بن حجاج قشيري (٣٠٠١هـ ١٩٨٣) الم ١٩٥٠ الله ١٩٥٠ الم ١٩٥٠ الم ١٤٥٠ الم ١٤٥١ الم ١٤٥١ الم ١٤٥١ الم ١٤٥١ الم الم واية: إمام أبوبكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد المعروف خطيب بغدادي (٣٩٣هـ ٣٢٣هـ) ناشر: المكتبة العلمية، مدينة منورة

٢ ٤ ١ ... كتاب القرائة خلف الإمام: إمام أبوبكر أحمد بن حسين بن علي بيهقي (٣٠٥هـ ٢٥٨هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (٢٠٥هـ) كا ... كتاب الأم: إمام أبو عبدالله محمد بن إدريس شافعي (٥٠ هـ ٢٠٠هـ) ناشر: دار المعرفة، بيروت (١٥١هـ ١٩٩٠)

۱۷۸ ... الكشف المبدي لتمويه أبي الحسن السبكي: إمام محمد بن حسين سليمان (۱۳۰۳هـ ۱۳۵۵هـ) ناشر: دار الفضيلة، رياض (۱۳۲۲هـ ۱۳۲۲)



۱۱...۱۷۹ محمود الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: إمام أبو القاسم محمود بن عمرو المعروف جار الله زمخشري (۲۲ مهد ۵۳۸ هـ) ناشر: دارالكتاب العربي (۴۰۷ هـ)

۱۸۰... کشف الطنون عن أسامي الکتب والفنون: مصطفى بن عبدالله المعروف حاجي خليفه چلپي (۴۰۰ اهـ ۲۷۰ اهـ) ناشر: دار إحياء التراث العربي (۱۹۴۱ء)

ا ۱۸۱.. كشف الأسرار شرح أصول البزدوي: إمام عبد العزيز بن أحمد بخاري (۳۰ عد) ناشر: دار الكتاب الإسلامي.

۱۸۲ ... الكواكب السائر-ة بأعيان المائة العاشرة: إمام نجم الدين محمد الغزي (١٨٧هـ ٢١ • ١هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (١٨١هـ ١٩٩٤)

الله دهلوي (۱۱۳هـ ۱۷۲۱ه) ناشر: مجتبائي دهلي

۱۸۴ ... الكامل في ضعفاء الرجال: إمام أبو أحمد بن عدى جرجانى (۱۸۴هـ ۱۹۵هـ) ناشر: المكتب العلمية (۱۸۴ هـ ۱۹۹۵ء)

۱۸۵ ... لسان الميزان: إمام أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر عسق لاني (۲۵۷هـ ۸۵۲هـ) ناشر: مؤسسة الاعلمي مطبوعات، بيروت (۱۳۹۰هـ ۱۹۷۱)

۱۸۲ ... لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية: إمام محمد بن أحمد بن سالم سفاريني (۱۱۳ هـ ۱۸۸ هـ) ناشر: مؤسسة الرسالة (۱۳۰۲هـ ۱۹۸۲)



١٨٧ ... لامع الدراري: الإمام المحدث الشيخ رشيد أحمد الكنكوهي، (١٣٢٣ هـ) ناشر: المكتبة اليحيوية مظاهر العلوم سهار نفور الهند

١٨٨ ...اللباب في تهذيب الأنساب: أبو الحسن عز الدين ابن أثير جزري (۵۵۵هـ ٣٠٠هـ) ناشر: دار صادر بيروت.

۱۸۹ ... لسان العرب: إمام أبو الفضل محمد بن مكرم جمال الدين ابن منظور افريقي (۱۳۰هـ ۱۱ مهـ) ناشر: دارصادر ، بيروت (۱۳۱۳هـ)

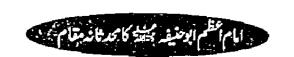
• 9 1 ... لمحات النظر في سيرة الإمام زفر: إمام محمد زاهد بن حسن بن على كوثري (٢٩ ٦ هـ ١٣ ١هـ) ناشر: دارالكتب العلمية.

ا ۱۹۱...اللباب في الجمع بين السنة والكتاب:إمام أبو محمد جمال الدين علي بن أبي يحيى خزرجي المنبجي (۲۸۲هـ) ناشر: دارالقلم، دمشق (۱۲۱۴هـ ۱۹۹۳م)

۱۹۲ ...المنظومة البيقونية: عمر بن محمد بن فتوح البيقوني الدمشقى (۱۹۰ هـ) ناشر: دار المغني للنشر والتوزيع (۱۰ م ۱هـ) اهـ ۱۹۹۱) الدمشقى (۱۹۰ هـ) ناشر: دار المغني للنشر والتوزيع (۱۹۳ هـ) ۱۹۳ محمد ۱۹۳ ...المعين في طبقات المحدثين: إمام أبو عبد الله شمس محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي (۱۳۲ هـ ۲۳۸ هـ) ناشر: دار الفرقان، عمان (۲۰ م ۱۹۰)

۱۹۳ ...ميزان الاعتدال في نقد الرجال: إمام أبو عبدالله شمس محمد بن عثمان ذهبي (۲۷هـ ۸۳۸هـ) ناشر: دار المعرفة، بيروت (۱۳۸۲هـ ۲۳۸۱هـ ۱۹۲۳)

٩٥ ١ ... المغني في الضعفاء: إمام أبوعبدالله شمس محمد بن أحمد



بن عثمان ذهبي (٣٧٣هـ ٣٨٨هـ) ناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت ٢ ٢ ١ ... المنتقى من منهاج الاعتدال: إمام أبو عبدالله شمس محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي (٣٧٣هـ ٣٨٨هـ) ناشر: وزارة الشؤون الإسلامية المملكة العربية السعودية

۱۹۷ ... منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية: إمام أبوالعباس تقي الدين أحمد بن عبدالحليم تيمية حراني (۱۲۲هـ ۱۳۸) ناشر: جامعة الإمام محمدبن سعود (۲۰ مهـ ۱۹۸۲)

۱۹۸ ...مجموع الفتاوى:إمام أبو العباس تقي الدين أحمد بن عبدالحليم تيمية حراني (۲۱هه ۲۸ عهد) ناشر :مجمع الملك فهد، مدينة منوره (۲۱ ۱۹۵هه ۹۵)

۱۹۹۱...المبسوط: إمام أبوسهل محمد بن أحمد المعروف شمس الائمة سرخسي (۱۳۸۳هـ) ناشر: دار المعرفة، بيروت (۱۳۱۳هـ ۱۹۹۳ء)
۱۴۰۰...مسند أحمد: إمام أبوعبدالله أحمد بن محمد بن حنبل (۱۲۳هـ ۱۳۲هـ) ناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت، (۱۲۳هـ ۱۰۰۱ء)
۱۴۰۱...المنتظم في تاريخ الأمم والملوك: إمام أبوالفرج عبد الرحمن بن علي جوزي (۱۸۰هـ ۱۹۵هـ) ناشر: دارالكتب العلمية الرحمن بن علي جوزي (۱۸۰هـ ۱۹۵هـ) ناشر: دارالكتب العلمية (۱۳۱۳هـ ۱۹۹۲ء)

۲۰۲...المستدرك على الصحيحين: إمام أبوعبدالله محمد بن عبدالله محمد بن عبدالله محمد بن عبدالله محمد المعروف إمام حاكم (۲۳هد ۵۰ هذ) ناشر: دار الكتب العلمية (۱۱ هد ۱۹۹۰)



٣٠٠٠..معرفة علوم الحديث:إمام أبوعبدالله محمد بن عبدالله بن محمد المعروف إمام حاكم (٢٦٣هـ ٥٠٣هـ) ناشر: دار الكتب العلمية (١٣٩٤هـ عكم ١٣٩٤هـ)

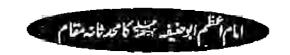
٣٠٠٠..موضح أوهام الجمع والتفريق: إمام أبوبكر أحمد بن علي بن ثاشر: ثابت بن أحمد المعروف خطيب بغدادي (٢٩٣هـ ٣٣٣هـ) ناشر: دار المعرفة، بيروت (٤٠٠) اهـ)

٢٠٥ ...مصنف ابن أبي شيبة: إمام أبو بكر عبد الله بن محمد بن ابراهيم المعروف ابن أبي شيبة (٥٩ اهـ ٢٣٥هـ) ناشر: مكتبة الرشد، رياض (٩٠ ١هـ)

۲۰۰۱..المنهاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج: إمام أبو زكریا محی اللدین یحیی بن شرف نووي، (۱۳۲ه ۲۵۲ه) ناشر: دار إحیاء التراث العربی (۱۳۹۲هـ)

۱۲۰۷...مقدمة ابن الصلاح: إمام أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن المعروف ابن صلاح (۵۷۵هـ ۱۳۳هـ) ناشر: دار الفكر، سوريا (۲۰۳هـ ۱۹۸۲ه)

۱۰۲۸ ... الـمعجم الكبير: إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (١٩٠ هـ ١٩٠ هـ) بناشر: مكتبة ابن تيمية، قاهرة، (١٥ ام اهـ ١٩٩ ع) ١٠٢٩ هـ ٢٠٩ اهـ ١٩٠ الطبراني ١٠٠ ... الـمعجم الصغير: إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (١٩٠ هـ ٢٠٠هـ) ناشر: المكتب الإسلامي، بيروت (١٩٠٥ هـ ١٩٨٥) محمد ١٦٠ ... الـمعجم المفهرس: إمام أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد



عسقلاني (۲۵۷هـ) ناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت (۱۲۱۸هـ) اهـ ۱۳۱۸ م

ا ۲۱۱..مختصر تاریخ دمشق لابن عساکر: إمام أبو الفضل محمد بن مكرم المعروف ابن منظور (۳۳۰هـ ۱ ا که) ناشر: دار الفكر، بیروت (۳۰۲هـ ۱ ۹۸۳هـ ۱ ۹۸۳)

۲۱۲ .. : مناقب أبي حنيفة : إمام محمد بن شهاب ابن بزار الكردري (۸۲۷هـ) ناشر: دار الكتاب العربي، (۲۰۳۱هـ)

۳۱۳...مناقب أبي حنيفة:إمام ابن أحمد بن محمد المكي (۳۸۳هـ ۵۲۸ م.) ناشر: دار الكتاب العربي (۱۰۳۱هـ)

٣١٢...مشكل الآثار: إمام أبوجعفر أحمد بن محمد بن سلامة طحاوي (٢١٩هـ ٢٢١هـ)

۲۱۵...الميزان الكبرى:إمام عبدالوهاب أحمد بن علي شعراني (۲۱۵... ۱۹۳۱هـ ۱۹۳۰)

۲۱۲...الملل والنحل: إمام أبوالفتح محمد بن عبدالكريم شهرستاني (۹۷هـ ۵۴۸هـ) ناشر: مؤسسة الحلبي.

على المسرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: إمام أبو الحسن على بن سلطان نور الدين المعروف ملاعلي قاري (١٠١هـ) ناشر: دار الفكر، بيروت (١٣٢٢هـ ٢٠٠٢ء)

۱۰.۰۲۱۸ المقصدالأرشدفي ذكر أصحاب الإمام أحمد: إمام برهان الدين ابراهيم بن محمد بن عبدالله (۸۸۳هـ) ناشر: مكتبة الرشد، رياض (۱۳۱هـ ۱۹۹۰)



9 1 1 ... موطا مالك: إمام مالك بن انس بن مالك مدني (9 9 هـ ٢ ١ ٩ ٥) اهـ ١ ٩٨٥ ع) ٣ ٢ ١ هـ ١ ٩٨٥ ع)

٠ ٢٢٠..موطا إمام محمد: إمام أبو عبد الله محمد بن حسن شيباني (١٣١هـ ١٨٩هـ) ناشر : دارالكتب العلمية.

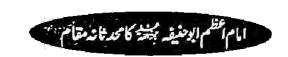
ا ۲۲ ... مستد الإمام الأعظم: إمام صدر الدين موسى بن ذكريا حصكفى (۲۵۰هـ) ناشر: ميزان كتب فاندلا مور

٢٢٢... مرآة الحنان وعبرة اليقطان: إمام أبو محمد عبد الله بن أسعد بن علي المعروف يافعي (٩٨ هـ ٢٨ عهـ) ناشر: دار الكتب العلمية (٤١ م ١ هـ ٩٩ اء)

۳۲۳...معجم البلدان:إمام أبوعبدالله ياقوت بن عبدالله موي (۲۲۳هـ ۲۲۲هـ) ناشو: دارصادر بيروت (۹۹۵)

٣٢٢ ... مغاني الأخيار في شرح أسامي رجال معاني الآثار: إمام أبومحمد محمود بن أحمد بن موسى المعروف بدرالدين عيني (٣٢٧ هـ ٥٨٥٥) ناشر: دار الكتب العلمية (٣٢٧ هـ ٢٠٠١ع)

٢٢٢ . . . مجموعة رسائل ابن عابدين: إمام محمد أمين بن عمر بن



عبد العزيز المعروف علامه شامي (١٩٨ اهـ ١٥٢ اهـ) ناشر: مكتب عثانيكوك عبد العزيز المعروف علامه شامي (١٩٨ اهـ ١٥٥ اهـ) ناشر: مكتب عثانيكوك المحمد عبد الحمي بن محمد عبد الحليم لكهنوي (٢٢٢ اهـ ١٣٠٣هـ) ناشر: ادارة القرآن والعلوم الإسلامية.

۰ ۲۳۰ معجم المؤلفين: عمربن رضابن محمد كحاله دمشقي (۲۳۰ هـ) ناشر: مكتبة المثنى، بيروت

المعروف ابن خلدون (۱۳۲هـ ۸۰۸هـ) ناشر: دار الفكر، بيروت المعروف ابن خلدون (۲۳۱هـ ۸۰۸هـ) ناشر: دار الفكر، بيروت (۳۰۸هـ)

۱...۲۳۲ المعجم الوسيط: ابراهيم مصطفى، أحمد زيات، محمد نجار، حامدعبد القادر، ناشر: دار الدعوة

۲۳۳...مختصر قيام الليل: إمام أبو عبد الله محمد بن نصر مروزي عبد الله محمد بن نصر مروزي ٢٣٣ هـ ٢٩٣هـ) ناثر بحديث اكيرى فيصل آباد

۲۳۳ ... المجموع شرح المهذب: إمام أبو زكريا يحيى بن شرف نووي (۱۳۲هـ ۲۷۲هـ) ناشر: دار الفكر، بيروت

ته ٢٣٥ ... مكانة الإمام أبي حنيفة في الحديث: العلامة المحقق عبدالرشيد النعماني (١٣٣٣هـ ٢٠٢٠ هـ) ناشر: مكتبة الشيخ

٢٣٠٠ مقدمة كتاب التعليم: العلامة المحقق عبد ألرشيد النعماني



(١٣٣٣ه ٢٠ ١٨ه) ناشر: إحياء الأدب السندى حيدر آباد

المحقق عبدالرشيد النعماني (١٣٣٣ه هـ ٢٠ ١ هـ) ناشر: قد كي كتب خانه

٢٣٨...معارف السنن شرح سنن الترمذى: الإفادات: إمام العصر العلامة المحدث انور شاه كشميري (٢٩٢هـ ١٣٥٢هـ) ناشر: مجلس الدعوة والتحقيق الإسلامي

٢٣٩ ... مقام الى حنيفه: امام المسنت محقق العصر مولانا سرفر از خان صفدر مِيَّاللَّهُ، ناشر: مكتبه صفدرية كوجرانواله

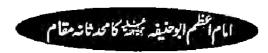
٠٣٠٠. مقالات الكوثري:إمام محمد زاهد بن حسن بن علي كوثري (١٣٠ هـ ١٣٠١هـ) ناشر: التي ايم شعيد كراچي

۱ ۲۳. ..مفتاح السعادة ومصباح السيادة: إمام أحمد بن مصطفى المعروف طاش كبرى زاده ، ناشر: دار الكتب العلمية (۲۲۲ اهـ ۲۰۰۲ ع)

٢٣٢...مكانة الإمام أبي حنيفة بين المحدثين: محمد قاسم حارثي ، ناشر: إدارة القرآن والعلوم الإسلامية

٣٣٣ ...الـمحدث الفاصل بين الراوي والواعي: أبو محمد حسن بن عبد الرحمن رامهرمزي (٣٠٣هـ) ناشر: دارالفكر، بيروت (٣٠٠) هـ) ٢٣٣ ...الـمتكلمون في الرجال: إمام أبو الخير شمس الدين محمد بن عبد الرحمن سخاوي (١٣٨هـ ٢٠٩هـ) ناشر: دار البشائر الإسلامية (٠١٠) هـ ١٩٩٠ع)

٢٣٥ ... المعارف: إمام أبو محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبه دينوري



. (٢١٣هـ ٢٤٦هـ) ناشر: الهيئة المصرية، قاهره (١٩٩٢ع)

٢٣٢ ... منازل الأئمة الأربعة أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد:
إمام أبوزكريا يحيى بن ابراهيم أزدي سلماسي (٥٥٥هـ) ناشر: مكتبة
الملك فهد (٢٢٢ اهـ ٢٠٠٢)

۱۳۰۸...النكت على كتاب ابن الصلاح: إمام أبو الفضل أحمد بن علي محمد عسقلاني (۵۲هـ ۱۸۵۳هـ) ناشر: عمادة البحث العلمى، مدينة منوره (۱۳۰۳هـ ۱۹۸۳ء)

٢٣٨ ... نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر :إمام أبو الفضل أحمد بن على بن حجر عسقلاني (٣٧هـ ٩٨هـ) ناشر: كمتبدر ممانيد لامور

٩ ٢٣٩...النشر في القراء ات العشر: إمام أبو الخير محمد بن محمد دمشقي المعروف ابن جزري (١٥٥هـ ٨٣٣هـ) ناشر: المطبعة التجارية الكبرى.

• ٢٥٠...النكت الطريفة في التحدث عن ردود ابن أبي شيبة على أبي حنيفة: إمام محمد زاهد بن حسن بن علي كوثرى (٢٩٦ هـ ١٣٤١هـ) ناشر: ادارة القرآن والعلوم الإسلامية.

ا ۲۵ ... نفح الطيب من الأندلس الرطيب: إمام شهاب الدين أحمد بن محمد تلسماني (۹۲ هـ ۱ ۱۰۰ هـ) ناشر: دارصادر بيروت

٢٥٢ .. نصب الراية في تخريج أحاديث الهداية: إمام جمال الدين عبدالله بن يوسف زيلعي (٢٦٧هـ) ناشر: مؤسسة الريان للطباعة والنشر (١٣٨١هـ ١٩٩٤)



۲۵۳ ...النور السافر عن أخبار القرن العاشر: محي الدين عبدالقادر بن شيخ عيدروس (۹۷۸هـ ۴۳۰ هـ) ناشر: دارالكتب العلمية (۴۰۵هـ) بن شيخ عيدروس (۲۵۳هـ ۴۵۰ هـ) ناشر: دارالكتب العلمية (۱۳۰۵هـ) ۲۵۳ هـ ۲۵۳ ... النجوم الظاهرة في ملوك مصر والقاهرة: إمام أبو المحاسن يوسف بن تغري بردي (۱۳ ۸هـ ۹۵۲ هـ) ناشر: وزارة الثقافة والإرشاد، مصر

۲۵۵ ... نيل الأوطار: إمام محمد بن علي بن محمد شوكاني ٢۵٠ ... نيل الأوطار: إمام محمد بن علي بن محمد شوكاني (٢٥٠ اهـ ٢٥٠ اهـ) ناشر: دار الحديث مصر (١٣١ م ١هـ ١٩٩٠) ممس ٢٥٥ ... وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: إمام أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد المعروف ابن خلكان (٨٠٧هـ ١٨١هـ) ناشر: دار صادر، بيروت

۲۵۲...الوافي بالوفيات: إمام صلاح الدين خليل ابن ايبك صفدي (۲۵۲...الوافي بالوفيات: إمام العربي (۲۵۳ هـ ۲۵۰ م) (۲۳۷هـ)

٢٥٧ ... الوردة الحافرة في أحاديث تلاميذ الإمام الأعظم وأحاديث العلماء الأحناف الجامع الصحيح للإمام البخاري: محمد مفيض الوحمان بن أحمد حسين، ناشر زمزم پبلشرز